



الجزء الاول

من

التعليق لصبح  
على  
مشكاة المصابيح

لأفقر عباد الله إلى رحمته مؤلفاً

محمداً ريس الكاظمي

كان الله له وكان هو لله

آمين

الطبعة الاولى

بنفقة المجلس العلمي الاسلامي الشير بمجلس اشاعة العلوم  
الكائن بحيدر آباد دكن ، حوسها الله تعالى عن الشرور والفتن آمين

طبع بمطبعة الاعتدال — بمدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تسلسل اتصال آلائه \* وتواتر افاضة نعمائه \* في كل آن وحين \* على جميع الآحاد بلا حصر وتعيين واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له. واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله خاتم فص النبوة والرسالة

اللهم فصل وسلم وبارك على مشكوة مصايح الهدى \* ونزهة الانام \* ونخبة الورى \* المبعوث باحسن الحديث والدين الصحيح الخالي عن العلل ووجوه الطعن والمؤيد بالحق الصريح سيدنا ومولانا محمد سيد الاولين والآخرين \* خاتم الانبياء المرسلين وعلى آله واصحابه الذين هم مشارق الانوار النبوية \* ومطالع اللغات المصطفوية \* ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين \* وعلينا معهم يا ارحم الراحمين ويا اكرم الاكرمين ويا اجود الاجودين \* لا سيما اصحاب الحديث الذين صح غرامهم بالشمال النبوية \* واثلفت قلوبهم بسنته السنية \* حتي صار حديث الاشتياق في هواها عندهم هو المسلسل بالاولية وصل الله جبل انقطاعهم اليه \* وادرجهم في سلسلة المقرين لديه

### اما بعد

فيقول العبد الضعيف البالغ من الضعف متناه \* المذنب الذليل الذي غدا اسير ذنوبه ورهين خطاياهم \* الراجي عفوربه ورحمة مولاه \* محمد ادريس الكاندهلوي (١) الصديقي منسبا \* والحنفي مذهبا \* غفر الله لوالديه \* ومشايخه (٢) واولاده واخوانه واقاربه واجبا به

(١) نسبة الى كاندهله قرية من اقليم الهند - وهي من الدهلي على مسافة اربعين ميلا - والدهلي هي عاصمة الهند وكرسيها

(٢) كما روي عن الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان امطر الله عليه شآيب الرحمة والرضوان (اني لاستغفر لمن تعلمت منه علما ومن تعلم مني علما) اه فمن تعلم من هذا العبد الضعيف علما فهو من اولاده معنى فان المعلم بمنزلة الوالد - وايضا هو من اخوانه واجبا به ومن له حق عليه فاستحق الدعاء مني باربعة اوجه تعمدنا الله جميعا بفقرانه ورحمته آمين - (منه عفا عنه)

ولمن له حق عليه \* ومن رفع يديه حذو منكبيه \* ليحسن بالدعاء الصالح اليه \* ومن قرأ عليه بفاتحة الكتاب فصاعدا \* ومن استغفر له قائماً او قاعداً \* ويرحم الله عبداً قال إفتينا سواء جهر او اخفى . فانه تعالى يعلم السر واخفى .

ان الاشتغال بعلم الحديث من اجل القربات واعظم المثوبات . وكيف لا وهو تلو كلام الله الملك العلام وناني ادلة الاحكام . وهو تفسير كتاب الله وتفصيل مجمله . وبسط موجزه وبيان مشكله \* فهو المفسر للكتاب وانما \* نطق النبي لنا به عن ربه \*

وقال الامام الاعظم والفقير الاقدم الذي « ١ » رأي من رأي النبي الاكرم ( صلى الله عليه وسلم ) اعني به ابا حنيفة النعمان \* نعمده الله تعالى بالرحمة والغفران ( لَوْلَا <sup>(١)</sup> السُّنَّةُ مَا فَهِمَ أَحَدٌ مِنَّا الْقُرْآنَ ) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى \* جميع ما نقوله الاية شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن \* واليه الاشارة في قوله تعالى ( وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ) وقد روي عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه انه قال لرجل انك امرء احمق اتجد في كتاب الله الظهار باربعاً لا يجهر فيها بالقراءة ثم عدد اليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ثم قال اتجد هذا في كتاب الله مفسراً . ان كتاب الله ابهم هذا وان السنة تفسر ذلك . وروى الاوزاعي عن حسان بن عطية قال كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبرئيل بالسنة التي تفسر ذلك قال الاوزاعي الكتاب احوج الى السنة من السنة الى الكتاب قال بن عبد البر يريد انها تقضي عليه وتبين المراد منه . وسئل احمد بن حنبل رحمه الله تعالى عن الحديث الذي روي ان السنة قاضية على الكتاب فقال ما

( ١ ) اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رآني ولمن رأى من رآني الحديث رواه عبد بن حميد عن ابي سعيد وابن عساكر عن وائلة بن الاسقع قال الشيخ حديث صحيح وقال الشاعر \* واستشق الارواح من نحو ارضكم \* لعلي اراكم او ارى من يراكم \*

وايماء الى تابعة الامام فانه رأى اس بن مالك وعبد الله بن ابي اوفى وسهل بن سعد و ابا الطفيل عاصرين وائلة وغيرهم رضي الله تعالى عنهم فاماننا ومولنا ابو حنيفة النعمان ممن شمله قوله تعالى ( والذين اتبعوم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابداً ) فنهياً لابي حنيفة وطوبى له وحسن ما آب ( ٢ ) دخل رجل من اهل الكوفة على ابي حنيفة رضي الله عنه — والحديث يقرأ عنده فقال الرجل دعونا من هذه الاحاديث فزجره الامام اشد الزجر وقال له \* لولا السنة ما فهم احد منا القرآن \* كذا في كتاب

اجسر على هذا ان اقله ولكني اقول ان السنة تفسر الكتاب وتبينه ( كذا في المواقفات )  
وقال الله عز وجل ﴿ فَاذْأَقْرَأْ نَاهُ فَاتَّبَعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ اي ثم علينا ان نبينه بلسانك  
ولما كان كتاب مشكوة المصايح للحبر الجليل والعلامة النبيل . الورع الزاهد التقي الصالح الشيخ  
ولي الدين محمد بن عبد الله الخطيب العمري التبريزي ( من اعيان المائة الثامنة ) رحمه الله تعالى  
ورفع درجاته ونفعنا بكتابه وبركاته - آمين - اجمع كتاب في الاحاديث النبوية وانفع لباب  
من الكلمات القدسية المصطفوية والله درالقائل:

﴿ لئن كان في المشكوة يوضح مصباح ﴾ فذلك مشكاة وفيها مصايح ﴿  
﴿ وفيها من الانوار ما شاع نفعها ﴾ لهذا على كتب الانام تراجيح ﴿  
﴿ ففيه اصول الدين والفقه والهدى ﴾ حوائج اهل الصدق منه مناجيح ﴿  
امرني قدوة العلماء الراسخين ورأس الفقهاء والمحدثين نعمان اوانه . ونخاري زمانه  
شيخني واستاذي مولاي الشاه السيد محمد انور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر - آمين -  
بشرح هذا الكتاب الجليل فبقيت احير من الصب واذهل من الضب فان شرح معاني الآثار .  
وبيان مشكلات الاخبار وازالة الشبهات عن الاحاديث المشتبهات . يحتاج الى معرفة السنن  
والآثار والوقوف على كلام الائمة الكبار . وان بضاعة علمي وعملي مزجاة واستار الجهل  
والعجز علي مرخاة ثم انضاف الى ذلك ضعف البنية . وقصور الهمة وسقام النية . فاني لمثل  
القاصر العاجز . ان يقطع هذه السباسب والمفاوز - الشقة شاسعة . وليس في القربة من الماء  
جرعة . الطريق وعرة والفج عميق . وليس في المزود كف سويق . ولكن لما تكرر امره  
واشتد اصراره . عزمت على الاقتحام في هذا الغمر متوكلا على الله ومفوضا امرى الى الله  
فحضرت يوما بحضرة الشيخ رحمه الله وذكرت له ما عزمت فكتب لي سطورا « ١ » بقلمه

( ١ ) وهي هذه - الحمد الذي خلق الانسان وعلمه البيان ، ثم استخلفه على سائر الكوان وكافة الاعيان ،  
فكان له العالم الاصغر او الوجود الاكبر ، حافظا للوحي والتزويل وحاويا للتفسير والتأويل ، راويا للاحاديث  
والآثار ومسنداً للمقول والاخبار ، رفعه درجات وجعله مشكوة مصايح السنة ، ونصبه مرقاة مفاتيح  
العلوم ، وله جل شأنه في كل ذلك الفضل والممة ، والصلاة والسلام على سيد الوجود وسيد الانبياء محمد صلى  
الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه نجوم الهداء وسلم تسليما كثيرا ، وبعد فقد قيل :

﴿ اهل الحديث هم اهل النبي وان ﴾ لم يصحبوا نفسه انفسه صحبوا ﴿

المبارك لافتتح بها الشرح فشرعت فيه مستعيناً بالله . ولا حول ولا قوة الا بالله . رجاء ان  
اكون عاملاً بما فيه من الاحاديث الشريفة والآثار اللطيفة وان فاتني العمل لم يفتني نية العمل  
وعسى ان ينتفع به من ينظر فيه فيكون لي منه اجر من غير ان ينقص من اجره شيء فبذلت  
فيه جهدي وعنايتي وافرغت فيه وسعي وطاقتي

واكبر عنايتي وغاية اهتمامي في هذا التعليق بشرح الاحاديث وابرار نكاتها ولطائفها  
وبيان اسرارها ومعارفها وكشف حقائقها ودقائقها على ما يقتضيه علم المعاني والبيان . بعد تتبع  
كتب العلماء الراسخين المعروفين بهذا الشأن فاني لست من فرسان هذا الميدان فاهم المنة  
والفضل فاني لست لذلك ولا لاقل منه باهل ارجو من الله تعالى ان ينفعني بنفحاتهم ويعيد  
علي من بركاتهم ويميتني على جبههم وسيرتهم ويحشرني في زميرتهم آمين

وجل اعتمادي في ذلك على شرح المصاييح المسمى بالميسر للشيخ شهاب الدين فضل الله بن  
حسين التوربشتي « ١ » الحنفى رحمه الله تعالى ولعمري انه لشرح لطيف وتصنيف منيف مشتمل  
على فوائد حسان . ومعانٍ مقصورات في الخيام لم يطمسها انس قبله ولا جان

وعلى شرح المشكوة المسمى بالكشف عن حقائق السنن المحمدية . على صاحبها الف الف  
صلاة والف الف تحية للمحدث الجليل افضل العلماء في زمانه واكمل الفضلاء في اوانه مفسر  
الكتاب وشارح السنة مبين الاحكام وقامع البدعة شرف الملة والدين الحسين بن عبد الله بن  
محمد الطيبي « ٢ » الشافعي طيب الله ثراه وجمل الجنة مثواه ولعمري ما ترى كتاباً اجمع  
تحقيقاً منه في بيان حقائق السنة ودقائقها وابرار لطائفها ومعارفها . وكشف اسرارها  
وغوامضها . فياله من شرح غريب عزيز المثال . لم ينسج ناسج فيما اظن على هذا المنوال

واعتمدت في ضبط كلمات الحديث ووجوه الاعراب وذكر اختلاف النسخ على مرقاة

( ١ ) توربشت بضم التاء المثناة من فوق بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة  
ثم شين معجمة ساكنة ثم تاء مثناة من فوق رجل محدث فقيه من اهل شيراز شرح مصاييح البغوى شرحاً  
حسناً — واظن هذا الشيخ مات في حدود الستين والسئمة ووقعة التار اوجبت عدم المعرفة بحالة كذا في  
الطبقات الكبرى للعلامة السبكي رح ص ١٤٦ ج ٥

( ٢ ) قال الامام الشعراني — كان رح محدثاً صوفياً نحوياً فقيهاً اصولياً وقل ان تجتمع هذه الصفات في

عالم — كذا في كتاب المنن ص ٤٠ ج ١

( تنبيه ) شرح التوربشتي وشرح الطيبي لم يطبعاً بعدلها نسخ خطية في الهند

المفاتيح شرح مشكوة المصاييح للمحدث الجليل والفاضل النبيل فريد دهره ووحيد عصره الشيخ نور الدين علي بن سلطان محمد الهروي القاري رحمه الله تعالى . فانه شرح لطيف على منهج شريف كافل لضبط الالفاظ مع المباني . والبحث عن الروايات مع المعاني جمع فيه جميع الشروح والخواشي واستقصاها فلم يفتاد صغيرة ولا كبيرة الا احصاها . وها انا معترف باني اغترفت في هذا التعليق من فضالته وما سريت ذلك المسرى الا بدلالته وهدايته فجزاه الله تعالى عني جزاء كثيراً وانا به اجراً كبيراً

ووشحت ابواب هذا التعليق بالآيات الكريمة لتكون مصاييح للمهتدين ومدارج للسالكين ومنازل للسائرين ورياضا للصالحين ورجوماً للشياطين ويعلم مصداق الاحاديث في كتاب الله المبين وسلكت في المسائل الخلافية مسلك الانصاف متجنباً عن الجور والاعتساف طاوياً كشح المقال عن الاكثار متحرياً للإيجاز والاختصار مقتصرًا من الاقوال على ما ينشرح به الصدر ويطمئن به القلب ويستلذه الفكر

فجاء بعون الله تعالى وحسن توفيقه تعليقا مشتملا على الفوائد البهية . ومحتويا على النكت السنية فكأنه جمع الروائد ومنبع الفوائد فالحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فانزلن سكينة علينا ونحن عن فضلك ما استغنينا

وسميته (التعليق الصبيح على مشكوة المصاييح) واسأل الله تعالى سؤال الضارع الخاشع ان يتقبله ويجعله زاداً لمعاده وخيراً جاريًا . وارشاداً لمن كان سارياً . وعمدة لمن كان قاريًا . وارجو من كرمه الجزيل ان يمدني بحسن التوفيق والتقوى . ويحفظ نفسي عما تنزع اليه وتهوى من حب المديح والثناء . والركون الي السمعة والرياء ويجعله من الباقيات الصالحات والاعمال الزاكيات . فاعما الاعمال بالنيات وادعو في حضرة الملك الوهاب بدعاء عبده الاواب الملمم المحدث الناطق بالحق والصواب الذي كان ينزل على رآيه الكتاب امير المؤمنين سيدنا ومولنا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتى ببلد رسولك

صلي الله عليه وسلم آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام سبحان

ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

التعريف بمشكاة المصاييح

مؤلفه الحبر العلامة والبحر الفهامة مظهر الحقائق وموضح الدقائق الشيخ التقى الورع الزاهد ولي الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب العمري التبريزي من اعيان المائة الثامنة رحمه الله تعالى ورفع درجاته ونفعنا بكتاباه وبركاته آمين

كامل به المصاييح (١) وذيل ابوابه فذكر الصحابي الذي اخرج منه وزاد على كل باب من صحاحه وحسانه الا نادرا فصلا وسماه مشكاة المصاييح فصار كتابا حافلا وفرغ من جمعه آخر يوم الجمعة من رمضان عند رؤية هلال شوال سنة سبع وثلاثين وسبعمائة وله اسماء رجال المشكاة

وشرحه العلامة حسن بن محمد الطيبي المتوفى سنة ٧٤٣ ثلاث واربعين وسبعمائة وسماه الكشاف عن حقائق السنن والعلامة الطيبي رحمه الله تعالى هو شيخ صاحب المشكاة واستاذه وكان هو السبب الباعث على تأليف المشكاة كما ذكره في مقدمة شرحه حيث قال :

وبعد فانه يقول الراجي الى كرم الله ، اللاجي بحرمه الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي حتم الله اعماله بالحسنى لما كان من توفيق الله تعالى اياي وحسن عنايته لدي ان وقفت للاستعداد بسعادة الخوض في الكشف عن قناع الكشاف توسلا به الى تحقيق دقائق كلام الله المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ويسر بمنه اتمامه كان الخاطر مشغوفاً بان اشفع ذلك بإيراد بعض معاني احاديث سيد المرسلين وخاتم النبيين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب رب العالمين صلوات الله وسلامه عليه ، وكنت قبل قد استشرت الاخ في الدين المسام في اليقين بغية الاكباد قطب الصلحاء شرف الزهاد والعباد ولي الدين محمد بن عبد الله الخطيب دامت بركته بجمع اصل من الاحاديث المصطفوية على صاحبها افضل التحية والسلام فانفق رأينا على تكملة المصاييح وتهذيبه وتشذيبه وتعيين روايته ونسبة الاحاديث الى الائمة المتقين - لما قصر فيما اشرت اليه من جمعه فبذل وسعه واستفرغ طاقته فيما رمت منه فلما فرغ من اتمامه شمرت عن ساق الجد في شرح معضله وحل مشكله وتلخيص عويصه وابرار نكاته ولطفه على ما يستدعيه غرائب اللغة والنحو ويقتضيه علم المعاني والبيان ، بعد تتبع الكتب المنسوبة الى الائمة رضي الله عنهم وشكر مساعيهم معلما لكل مصنف بعلامة غنصة به فعلمة معالم السنن واعلامها ( خط ) وشرح السنة ( حس ) وشرح صحيح مسلم ( مع ) والفائق لازخشي ( فا ) ومفردات الراغب ( غب ) ونهاية الجزري ( نه ) والشيخ التوربشقي ( تو ) والقاضي ناصر الدين - ( قض ) والمظهر ( مظ ) والاشرف ( شف ) وما لا ترى عليه علامة فأكثرها من نتائج خاطري فان ترى

(٢) اعلم ان كتاب مصاييح السنة للامام محي السنة قانع البدعة ابي محمد الحسين بن مسعود للفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة ٥١٦ ست عشرة وخمسمائة رحمه الله تعالى كان اجمع كتاب في باب الحديث فانه جمع فيه الاحاديث المهمة على ترتيب ابواب الكتب الفقهية لكن ترك ذكر الاسانيد اعتمادا على نقل الائمة وقسم احاديث كل باب الى صحاح وحسان وعنى بالصحاح ما اخرجها الشيخان وبالحسان ما اورده ابو داود والترمذي وغيرهما من اصحاب السنن فكملة الشيخ ولي الدين الخطيب رحمه الله تعالى

فيه خلا فسده جزاك الله خيرا ، فان نظرت بين الانصاف لم ترمصفا اجمع ولا اوجز منه ولا اشد تحقيقا في بيان حقائق السنة ودقائقها - وميته بالكشف عن حقائق السنن ، والى الله تعالى ارجب ان يجعل سعيي فيه خالصا لوجه الكريم وان يتقبله ويحمله ذخيرة لي عنده يجزني بها في الدار الآخرة فهو العالم بمودعات السرائر وخفيات الضائر عليه اتوكل واليه انيب - اهـ

ومما يدل على ان العلامة الطيبي رحمه الله تعالى هو شيخ المؤلف ما قال المؤلف في آخر الاكمال حيث قال : فرغت من تصنيفه يوم الجمعة عشرين رجب الحرام سنة اربعين وسبعائة من جمعه وتهذيبه وتشذيبه وأنا اضعف العباد الراجي الى عفو الله تعالى وغفرانه محمد بن عبيد الله الخطيب بن محمد - بمعاونة شقيقي ومولاي سلطان المفسرين وامام المحققين شرف الملة والدين حجة الله على المسلمين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي متعمم الله بطول بقاءه ثم عرضته عليه كاعرضت المشكاة فاستحسنه كما استحسنها واستجادها والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين في كل وقت وحين واصحابه اجمعين

### عدد احاديثه

قل احاديث المصاييح اربعة آلاف واربعائة واربعة ثلاثون حديثا وزاد صاحب المشكاة الفا وخمسمائة واحد عشر حديثا فالمجموع خمسة آلاف وتسعمائة وخمسة واربعون وينضبط بستة آلاف الاكسر خمس وخمسين كذا في المرقاة ص « ١٠ » ج « ١ »

### شروحه وحواشيه

اول من شرح هذا الكتاب هو العلامة الطيبي شيخ المؤلف رحمه الله تعالى كما تقدم وشرحه اطيع الشروح وانفسها واحسنها

وعلى المشكاة حاشية للعلامة السيد الشريف رحمه الله تعالى وهي مختصرة من شرح العلامة الطيبي رحمه الله تعالى وشرحه الشيخ نور الدين علي بن سلطان محمد الهروي نزيل مكة المعروف بالقاري الحنفي احد صدور العلم فريد دهره ووحيد عصره صاحب التأليف الكثيرة والتصانيف الباهرة . المتوفي سنة ١٠١٤ اربع عشرة والاف وهو شرح مزوج على المشكاة مسمى بالمرقاة في خمس مجلدات جمع فيه جميع الشروح والحواشي واستقصاها - فلم يفادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها

وشرحه محدث الهند العلامة الجليل الشيخ عبدالحق الدهلوي ( من اعيان القرن الحادي عشر ) رحمه الله تعالى وهو شرح لطيف بين الایجاز والاطناب جمع فيه اشتات ما تفرق من لب الباب ومناه اللغات سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين





الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَلَهُ تَعَيْنُهُ ، وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا ،  
مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً  
نَكُونُ لِلنَّجَاةِ وَسِيلَةً ، وَلِرَفْعِ الدَّرَجَاتِ كَفِيلَةً ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الَّذِي

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان ، ثم استخلفه على سائر الالكون وكافة الاعيان ، فكان له العالم الاصغر  
او الوجود الاكبر ، حافظاً للوحي والتنزيل وحاوياً للتفسير والتأويل ، راوياً للاحداث والآثار ومسنداً  
للمنقول والاخبار ، رفعه درجات وجعله مشكوة مصاييح السنة ، ونصبه مراقبة مفاتيح العلوم ، وله جل شأنه  
في كل ذلك الفضل والمنة ، والصلاة والسلام على سيد الوجود وسيد الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله  
 واصحابه نجوم الاهتداء وسلم تسليماً كثيراً ، وبعد فقد قيل : ﴿ اهل الحديث هم اهل النبي وان ﴾ لم يصحبوا  
نفسه انفاسه صحبوا ﴿ (١) حشرنا الله تعالى في زمريهم واماتنا على جهم وسيرتهم ، آمين ؛ قال الشيخ ولي  
الدين محمد بن عبد الله الخطيب العمري التبريزي رحمه الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم الخ بدأ بالتسمية  
اقتداء بالتنزيل العزيز والذكر الحكيم واقفاء للنبي الكريم عليه الصلاة والتسليم — حيث قال : كل امر ذي بال  
لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو ابر — رواه الخطيب بهذا اللفظ في كتاب الجامع وفي رواية كل امر  
ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله وبسم الله الرحمن الرحيم فهو اقطع رواه الحافظ عبد القادر الرهاوي في اربعينه  
وفي رواية ابي داود والنسائي كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو اجزم ، وفي رواية ابن ماجه : كل امر ذي  
بال لم يبدأ فيه بالحمد فهو اقطع ، ورواه ابو عوانة وابن حبان في صحيحيهما ، وقال ابن الصلاح : رجاله رجال  
الصحيح سوى مرة بن عبد الرحمن فانه ممن تفرد له مسلم بالتخريج له وقال هو حديث حسن بل صحيح ولا  
منافاة بين حديث التوحيد والتسمية لان المقصود انما هو الافتتاح بذكر الله تعالى وثناؤه تعالى لا ان لفظ الحمد  
والتسمية متعين لان القدر الذي يجمع ذلك هو ذكر الله تعالى ، وقد حصل بالسلمة لاسيما واول شيء نزل من  
القرآن اقرأ باسم ربك ويعضده ان كتبه صلى الله عليه وسلم الى الملوك مفتحة بها دون الحمدلة وغيرها — على  
انه قد جاء في بعض الطرق لفظ ذكر الله مصرحاً والله اعلم كذا في الفتح والارشاد .

(١) هذه الخطبة الى قوله انفاسه صحبوا — من حضرة الاستاذ شيخنا الاكبر — مولانا الشاه السيد محمد  
انور ، نور الله وجهه يوم القيامة ونضر — كما ذكرنا في مقدمة الشرح ، فهذه الخطبة المباركة صارت مفتاحاً  
لهذا الخير الجاري — على يد هذا العبد المذنب المجاري اجاره الله تعالى من خزي الدنيا وعذاب الآخرة آمين



بَعَثَهُ ، وَطَرَّقُ الْإِيمَانَ قَدْ عَفَتْ آثَارُهَا ، وَخَبَتْ أَنْوَارُهَا ، وَوَهَّتْ أَرْكَانُهَا ، وَجَبَلَ  
مَكَانَهَا ، فَشَيْدَ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامِهِ عَلَيْهِ مِنْ مَعَالِمِهَا مَا عَفَا ، وَشَفَى مِنَ الْعَلِيلِ فِي تَأْيِيدِ  
كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ مَنْ كَانَ عَلَى شَفَا وَأَوْضَحَ سَبِيلِ الْهُدَايَةِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْلُكَهَا وَأَظْهَرَ  
كُنُوزَ السَّعَادَةِ لِمَنْ قَصَدَ أَنْ يَمْلِكَهَا \* أَمَّا بَعْدُ \* فَإِنَّ التَّمَسُّكَ بِهِدْيِهِ لَا يَسْتَتِبُ إِلَّا  
بِالْإِقْتِفَاءِ لِمَا صَدَرَ مِنْ مَشْكُونِهِ وَالْإِعْتَصَامِ بِحَبْلِ اللَّهِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِبَيَانِ كَشْفِهِ

قوله وطرق الإيمان مبتدأ وقوله قد عفت آثارها أي اندرست أخبارها خبر — والجملة حالية والمعنى إن الله أرسله  
وأظهره في حال كمال احتياج الناس إليه عليه السلام فانهم كانوا في غاية من الضلالة ونهاية من الجهالة إذ لم يكن  
حي على وجه الأرض من يعرفها إلا أفراد من اتباع عيسى عليه السلام استوطنوا زوايا الخول ورؤس الجبال  
وآثروا الوحدة والأفول عن الخلق بالاعتزال وقوله وخبث أنوارها أي خفيت وانطفأت بحيث لا يمكن  
اقتباس العلم المشبه بالنور في كمال الظهور — ووهت أي ضعفت حتى انعدمت أركانها من أساس التوحيد  
والنبوة والإيمان بالبعث والقيامة وقيل المراد الصلوات والزكوات وسائر العبادات وجعل بصيغة المجهول  
مكثها مبالغة في ظهور ظلمة الجهل وغلبة الفسق وكثرة الظلم وقلة العدل فشيد أي رفع واطى وأظهر وقوي بما  
أعطيه من العلوم والمعارف التي لم يؤتها أحد مثله صلوات الله أي أنواع رحمته واصناف عنايته نازلة عليه وفائضة  
لديه وسلامه عليه يعني جنس السلامة من كل آفة في الدارين وهي جملة اعتراضية اخبارية أو دعائية وهي الأظهر  
من معلما جمع المعلم وهو العلامة ما عفا ما موصولة أو موصوفة مفعول شيد ومن بيانية متقدمة والمعنى أظهر  
وبين ما اندرس وخفى من آثار طرق الإيمان وعلامات أسباب العرفان والإيقان — وشفى عطف على شيد  
من العليل بيان مقدم لمن كان رعاية للسجع — في تأييد كلمة التوحيد أي تأكيده وتقويته ونصرته وإعانتة متعلق  
بشفى ومفعوله قوله من كان على شفا أي وخلص من كان قريبا من الوقوع في حفرة الجحيم والسقوط في يير  
الجحيم إشارة إلى قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم فيها — (مرقاة) قوله وأظهر كنوز السعادة  
أي المعنوية وهي المعارف والعلوم والأعمال العلية والأخلاق والشأن والأحوال البهية المؤدية إلى الكنوز الأبدية  
والخزائن السرمدية (مرقاة) قوله أما بعد أتى به اقتداء به عليه الصلاة والسلام وبإصحابه فانهم كانوا يأتون  
به في خطبهم للانتقال من أسلوب إلى أسلوب آخر ويسمى فصل الخطاب قيل أول من قال به سيدنا داود عليه الصلاة والسلام  
فإن التمسك بهديه أي التثبت والتعلق بطريقه عليه الصلاة والسلام لا يستتب بتشديد الموحدة أي لا يستقيم  
ولا يستمر أو لا يتبأ ولا يتأتى إلا بالاقتراف أي بالاتباع التام لما صدر أي ظهر — من مشكاته أي صدره أو قلبه  
أو فمه والأول أظهر فإن المشكوة لغة هي كوة في الجدار يوضع فيها المصباح استعيرت لصدره عليه الصلاة  
والسلام وشبهت اللطيفة القدسية التي هي القلب بالمصباح المضيئ ثم الكل مأخوذ من قوله تعالى إن الله نور السموات  
والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح والاعتصام بالنصب ويجوز رفعه أي التمسك بحبل الله وهو القرآن  
حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض شبه به لانه يتوسل به إلى المقصود ويحصل به الصعود إلى مراتب السعود  
لا يتم أي لا يكمل الاعتصام بالكتاب الإيبيان كشفه أي من السنة النبوية والإضافة بيانية قال تعالى لتبين للناس  
ما نزل إليهم لا خفاء في الإجمالات القرآنية والتبينات الحديثة فإن الصلاة مجملة لم يبين أوقاتها وأعدادها وأركانها

وَكَانَ كِتَابُ الْمَصَابِيحِ الَّذِي صَنَفَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ  
ابْنُ مَسْعُودٍ الْفَرَّاءُ الْبَغَوِيُّ رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ أَجْمَعَ كِتَابٍ صُنِفَ فِي بَابِهِ وَأَضْبَطَ لِشَوَارِدِ  
الْأَحَادِيثِ وَأَوَابِدِهَا وَلَمَّا سَلَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقَ الْإِخْتِصَارِ وَحَذَفَ الْأَسَانِيدَ تَكَلَّمَ فِيهِ  
بَعْضُ النُّقَادِ وَإِنْ كَانَ نَقْلُهُ وَإِنَّهُ مِنَ الثَّقَاتِ كَالْإِسْنَادِ لَكِنْ لَيْسَ مَا فِيهِ أَعْلَامٌ كَالْأَغْفَالِ

وشرائطها وواجباتها وسننها مكرهاً ومفسداتها إلا السنة وكذا الزكاة والصوم (مرقاة) قوله وكان كتاب المصابيح  
قيل أحاديثه أربعة آلاف وأربعمائة وأربعة وثلاثون حديثاً وزاد صاحب المشكوة ألفاً وخمسة وأحد عشر  
حديثاً فالمجموع خمسة آلاف وتسعمائة وخمسة وأربعون وينضب ستة آلاف إلا كسر خمس وخمسين  
الذي صنفه الإمام محمد بن الحسن بن علي بن فضال في السنة روي أنه لما جمع كتابه المسمى بشرح السنة رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام  
فقال له أحيك الله بكما أحيت سنتي فصار هذا اللقب علماً له بطريق الغلبة أبو محمد كنيته الحسين اسمه ابن مسعود الفراء  
بالجر نعت لآبيه وهو الذي يشغل الفراء أو يبيعه وهو غير الفراء النحوي المشهور على ماتوم بعضهم فانه ينقل  
عنه في تفسيره — البغوي بالرفع ويجوز جره منسوب إلى بغ وقيل إن بغشور قرية بين مرو وهراة في حدود  
خراسان والاسم المركب تركيباً مجازياً ينسب إلى جزئه الأول كمعدي في معد يكرب وبغلي في بعلبك وإنما  
جاءت الواو في النسبة إجراءً للفظه بغ مجرى محذوف العجز كالدموي ولئلا يلتبس بالبغي بمعنى الزاني وقيل  
أنه منسوب على خلاف القياس — أجمع كتاب خبر كان — صنف أي ذلك الكتاب في باب أي في باب الحديث  
فانه جمع الأحاديث المهمة التي لا يستغنى عنها سالك طريق الآخرة — وأضبط عطف على أجمع لانه لما جرد  
عن الأسانيد واختلاف الألفاظ وتكرارها في المسانيد صار أقرب إلى الحفظ والضبط وأبعد من الغلط والخط  
لشوارد الأحاديث جمع شاردة وهي النافرة والذاهبة عن الدرك من باب إضافة الصفة إلى الموصوف وأوابدها  
عطف تفسير أي وحشيتها شبت الأحاديث بالوحوش لسرعة تنفرها وتبعدها عن الضبط والحفظ ولذا قيل العلم  
صيد والكتابة قيد (مرقاة) قوله ولما سلك أي البغوي رضي الله عنه طريق الاختصار أي بالكفاية على متون  
الأحاديث على وجه الاختصار وحذف الأسانيد تكلم فيه جواب لما أي طعن في بعض أحيات كتابه بعض النقاد  
بضم النون وتشديد القاف أي العلماء الناقدين المميزين بين الصحيح والضعيف كذا ذكره بعض الشراح وهو  
غير صحيح لأن الطعن في رجال الحديث لا يكون إلا بأسناده وهو لا يختلف بذكره وعدم ذكره الأهم إلا  
أن يقال هذا يتصور في بعض أفراد الحديث وهو أن يكون له أسنادان فلو ذكر أسناده الثابت لما وجد  
الطاعن فيه مطعناً ويؤيده قوله وإن كان نقله الخ وحينئذ يكون معنى الكلام وإن كان اعتراض ذلك البعض  
مدفوعاً عنه لكونه ثقة وإذا نسب الحديث إلى الأئمة المخرجين للحديث مع الأسناد بقوله الصحاح ما فيه حديث  
الشيخين أو أحدهما والحسن ما فيه أحاديث سائر السنن فهو في حكم الأسناد وقال السيد جمال الدين أي تكلم  
في حقه واعتراض عليه بعض المبصرين بأن صحة الحديث وسقمه متوقفة على معرفة الأسناد فإذا لم يذكر لم يعرف  
الصحيح من الضعيف فيكون نقصاً وإن كان نقله أي نقل البغوي بلا أسناد والواو وصلية وانه من الثقات  
أي المعتمدين في نقل الحديث وبيان صحته وحسنه وضعفه كالأسناد أي كذكره — لكن ليس ما فيه أعلام  
أعلام الشيء بفتح المهملة آثاره التي يستدل بها كالأغفال بالفتح وهي الأراضي المجهولة ليس فيها أثر تعرف  
به وفي بعض النسخ بكسر المهملة فيها مصدران لفظاً وضمان معنى وأراد بالاول كتابه المشكوة وبالثاني

فَاسْتَخَرْتُ اللَّهَ تَعَالَى وَاسْتَوْفَقْتُ مِنْهُ فَأَوْدَعْتُ كُلَّ حَدِيثٍ مِنْهُ فِي مَقَرٍّ وَقَاعَلْتُ مَا أَغْفَلَهُ  
كَارَوَاهُ الْأَئِمَّةُ الْمُتَفَنُّونَ وَالثَّقَاتُ الرَّاسِخُونَ مِثْلُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيِّ  
وَأَبِي الْحُسَيْنِ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ الْقُشَيْرِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ الْأَصْبَحِيِّ وَأَبِي  
عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ الشَّيْبَانِيَّ وَأَبِي  
عِيسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى التِّرْمِذِيَّ وَأَبِي دَاوُدَ سَلِمَانَ بْنَ الْأَشْعَثِ السَّجِسْتَانِيَّ وَأَبِي عَبْدِ  
الرَّحْمَنِ أَحْمَدَ بْنَ شُعَيْبٍ النَّسَائِيَّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ بْنَ مَاجَةَ الْقُرَظِيَّ وَأَبِي  
مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيَّ وَأَبِي الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ عُمَرَ الدَّارِقُطِيَّ وَأَبِي بَكْرٍ  
أَحْمَدَ بْنَ الْحُسَيْنِ الْبَيْهَقِيَّ وَأَبِي الْحَسَنِ رَزِينَ بْنَ مَعَاوِيَةَ الْبَدْرِيَّ وَغَيْرَهُمْ وَقَالِ مَا هُوَ  
وَإِنِّي إِذَا نَسَبْتُ الْحَدِيثَ إِلَيْهِمْ كَأَنِّي أَسْنَدْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

المصاييح وكان حقه ان يقول لكن ليس ما فيه اغفال كالاعلام ولعله قلب الكلام تواضعاً مع الامام وهضمًا  
لنفسه عن بلوغ المرام والحاصل انه ادعى ان في صنيع البغوي قصوراً في الجملة وهو عدم ذكر الصحابة اولاً  
وعدم ذكر المخرج في كل حديث آخر فان ذكرهما مشتمل على الفوائد (مرقاة) قوله فاستخرت الله تعالى اي  
لقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ولحديث انس رواه الطبراني مرفوعاً ما خاب من  
استخار ولا ندم من استشار ولان العبد لا يعلم خيره من شره — قال تعالى عسى ان تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ  
الآية واستوفقت منه بتقديم الفاء على القاف اي طلبت من الله تعالى التوفيق — قوله فاودعت كل حديث منه  
اي من المصاييح في مقره اي وضعت كل حديث من الكتاب في عمله الموضوع في اصله من كل كتاب وباب  
من غير تقديم وتأخير وزيادة ونقصان وتغير فاعلمت اي فليت ما اغفله اي تركه بلا سند عمد من ذكر الصحابي  
اولاً وبيان المخرج آخرًا بخصوص كل حديث التزاماً بقوله محمد بن اسماعيل البخاري نسبة الى بخاري بلدة عظيمة من  
بلاد ما وراء النهر لتولده فيها واصر بمنزلة العلم له ولكتابه — مسلم بن الحجاج القشيري بالتصغير نسبة الى بني  
قشير قبيلة من العرب — والاصبحي نسبة الى ذي اصبح ملك من ملوك اليمن احد اجداد الامام مالك بن انس رحمه  
الله والشافعي نسبة الى شافع احد اجداده والشيباني نسبة الى قبيلة والسجستاني بكسر السين الاولى وبكسر  
الجيم وسكون السين الثانية معرب سيستان من نواحي هراة من بلاد خراسان — والنسائي نسبة الى بلد خراسان  
قريب لمرو وابي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة باثبات الف ابن خطا فانه بدن من ابن يزيد في القاموس ماجة —  
لقب والد محمد بن يزيد صاحب السنن لاجده وفي شرح الاربعين اسم امه (والدارمي) بكسر الراء نسبة الى  
دارم بن مالك بطن كبير من تميم (والدارقطني) نسبة الى دار القطن وكانت علة كبيرة ببغداد (والبيهقي)  
نسبة لبيهقي على وزن صيقل بلد قرب نيسابور (والبدري منسوب الى عبد الدار بن قصي بطن من قريش  
(مرقاة) قوله وقليل ما ما زائدة ابهامية تزيد الشيوخ والمبالغة في القلة (هو) اي غيرهم والافراد للفظ غيرم  
وهو مبتدأ خبره قليل يعني غير المذكورين قليل كابن حيان وابن عبد البر قوله واني اذا نسبت الحديث اي كل  
حديث اليهم الى بعض الائمة المذكورين المعروفة كتبهم باسنادهم بن العلماء المشهورين كما اني اسندت الحديث

لأنهم قد فرغوا منه وأغنوننا عنه ، وسردت الكتب والأبواب كما سردناها وأقنيت أثره فيها وقسمت كل باب غالباً على فصول ثلاثة أولها ما أخرجهُ الشيخان أو أحدهما وأكتفيت بهما وإن اشترك فيه أغير لعل درجتَهُما في الرواية وثانيها ما أورده غيرُهُما من الأئمة المذكورين وثالثها ما أشتمل على معنى الباب من ملحقات مناسبة مع محافظة على الشريطة وإن كان مأثوراً عن السلف والخلف ثم إنك إن فندت حديثاً في باب فذلك عن تكثير أسقطه وإن وجدت آخر بعضه متروكاً على اختصاره أو مضموماً إليه تمامه فعن داعي اهتمام أنزركه والحقة وإن عثرت على اختلاف في الفصلين من ذكر غير الشيخين في

برجاله إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم أي الأئمة قد فرغوا منه أي من الاسناد الكامل بذكرهم واغنوننا بهمزة قطع أي وجعلونا في غنى وكفاية عنه أي عن تحقيق الاسناد من حسنه وصحته وضعفه وسردت الكتب والأبواب أي أوردتها ووضعناها متتابعة ومتوالية كما سردناها أي رتبناها وإينها الامام البغوي في المصاييح واقتفيت أي اتبعت أثره بفتحيتين ، قيل بكسر الهجمة وسكون المثناة أي طريقه — فيها أي في الكتب والأبواب من غير تقديم وتأخير وزيادة وتغيير — وقسمت بالتخفيف كل باب أي جعلته مقسوماً غالباً أي في غالب الأحوال قوله واكتفيت بهما أي اكتفيت بذكرهما في التخريج وإن اشترك في تخريج الحديث غيرهما من أئمة الحديث لعل درجتَهُما قوله مع محافظة على الشريطة أي من اضافة الحديث إلى الراوي من الصحابة والتابعين ونسبته إلى مخرجه من الأئمة المذكورين ولما كان صاحب المصاييح ملتزماً للأحاديث المرفوعة في كتابه في الفصلين ولم يلتزم المصنف ذلك به عليه بقوله وإن كان أي المشتمل ماثوراً أي منقولاً ومروياً عن السلف أي المتقدمين وهم الصحابة رضي الله تعالى عنهم والخلف أي المتأخرين وهم التابعون رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين (مرقاة) قوله ثم إنك إن فندت الخ شرع في بيان بعض تصرفاته في الكتاب وثم ههنا للتراخي في الرتبة والتكلم أي بعدما سمعت من المقدمات اعلم أنه قد يوجد حديث في باب مذكوراً في المصاييح ولم اذكره لكونه وقع مكرراً فأسقطته لأجل التكرار وقد يكون حديث اختصره الشيخ فاتركه أنا أيضاً على اختصاره وقد اضم إليه في بعض المواضع بقية الحديث وذلك لشيء يدعوني إما إلى تركه على اختصاره أو إلى ضم بقية إليه — أما الداعي إلى الاختصار فكما يكون جزء من حديث مناسباً للباب دون باقي اجزائه أو يكون جزء مناسباً لهذا الباب وجزء آخر لباب آخر فاختصره واقتصر على جزء منها في هذا الباب واذكر جزءاً آخر في ذلك الباب ومالم يجمع من الحديث بين هذين الوصفين الحقت معه باقيه وقوله بعضه بدل من قوله آخر والضمير في اختصاره للحديث وهو الاظهر وقد يجعل لحي السنة وفيه تفكيك للضمير ما لا يخفى (لمعات) وحاصل المعنى أن بعض الروايات كان مختصراً عن حديث طويل وكان جزء منه مناسباً للباب دون باقي اجزائه فتركه في المشكوة أيضاً اختصاراً على نهج الاختصار الاول وما كان يقتضي اتمام الحديث بجميع اجزائه أتمه في المشكوة والله تعالى اعلم قوله وإن عثرت على اختلاف الخ شرح هذا يستدعي بسطاً في الكلام فاعلم أن المصنف يقول قد تقررت أن ما أورده الشيخ محي السنة رحمه الله تعالى من الاحاديث في القسم الاول فهو من الشيخين منها أو من احدهما وما أورد

الْأَوَّلِ وَذَكَرَهُمَا فِي الثَّانِي فَأَعْلَمَ أَنِّي بَعْدَ تَتَبُعِي كِتَابِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ لِلْحَمِيدِي وَجَامِعِ الْأَصُولِ اعْتَمَدْتُ عَلَى صَحِيحِي الشَّيْخَيْنِ وَمَتَّبِعُهُمَا وَإِنْ رَأَيْتَ اخْتِلَافًا فِي نَفْسِ الْحَدِيثِ فَذَلِكَ مِنْ تَشَعُّبِ طُرُقِ الْأَحَادِيثِ وَلَعَلِّي مَا أَطْلَعْتُ عَلَى نِزَاجِ الرَّوَايَةِ الَّتِي سَلَكَهَا الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَلِيلًا مَا تَجِدُ أَقُولُ مَا وَجَدْتُ هَذِهِ الرَّوَايَةَ فِي كُتُبِ الْأَصُولِ أَوْ وَجَدْتُ خِلَافَهَا فَإِذَا وَقَفْتَ عَلَيْهِ فَانْسِبِ الْقُصُورَ إِلَيَّ لِقَلَّةِ الدَّرَاجَةِ لَا إِلَى جَنَابِ الشَّيْخِ رَفَعَ اللَّهُ قَدْرَهُ فِي الدَّرَجَاتِ حَاشَا لِلَّهِ مِنْ ذَلِكَ رَحِمَ اللَّهُ مَنْ إِذَا وَقَفَ عَلَى ذَلِكَ نَبِهْنَا عَلَيْهِ وَأَرْشَدَنَا

في القسم الثاني فهو من غيرهما من الإيعة المذكورين وقد يذكر الشيخ حديثاً في الأول ونسبته أنا إلى غير الشيخين وذلك مذكور في مواضع كما في الفصل الأول من باب سنن الوضوء ومن باب فضائل القرآن وغيرها ونسبت بعض أحاديث القسم الثاني إلى الشيخين كما في الفصل الثاني من باب ما يقرأ بعد التكبير وباب الموقف وغيرهما فاعلم أن عذري في ذلك ودليلي عليه أني تتبعت كتابين جمع فيه أحاديث الشيخين أحدهما كتاب الجمع بين الصحيحين للحميدي والثاني جامع الأصول لابن الأثير الجزري ولم اقتصر في معرفة أحاديث الشيخين على تتبع هذين الكتابين بل اعتمدت على صحيحي الشيخين ومتابعتها أي أصل كتابيهما ونفسيهما دون الجمع بين الصحيحين وجامع الأصول المشتملين عليهما المعيارين لها كالشرحين لها لما وجدت من الأحاديث للشيخين في الكتابين المذكورين وفي أصلي صحيحيهما نسبتها إليهما وما لم أجد لم أنسب إليهما وإن كان مخالفاً لما ذكره الشيخ عي السنة رحمه الله تعالى وهذا ادعاء منه كمال التبع والتصفح لأحاديث الشيخين يعني لو اقتصر على تتبع الكتابين وقلت ليس هذا الحديث للشيخين لكان لقال أن يقول لعله يكون في متني صحيحهما ولو اقتصر على متني صحيحيهما يقال لعله يوجد في كتابي الجمع بين الصحيحين وجامع الأصول فتبعت الكل ليحصل الوثوق والاعتماد في هذه النسبة على وجه الكمال ولا يبقى لأحد مجال المقال — والله تعالى أعلم (لمعات) قوله وإن رأيت اختلافاً في نفس الحديث أي أن وجدت حديثاً أورد عي السنة رحمه الله تعالى لمفظ وأنا أوردته بلفظ آخر فذلك الاختلاف ناشيء من تشعب طرق الأحاديث وتعدد أسانيدھا فاللفظ الذي أوردته الشيخ لعله جاء بطريق واللفظ الذي أوردته أنا جاء من طريق آخر — ولما كان ههنا محل أن يقال فلم لم تورد بلفظ الشيخ ولم اخترت هذا اللفظ قال في جوابه ولعلي ما أطلعت على تلك الرواية التي سلك طريقها الشيخ فلما لم أطلع كيف أوردتها (لمعات) قوله وقليلًا ما زيادة ما لكيد ونصب قليلًا على المصدرية لقوله أقول أي وتجديني أقول قولاً قليلاً ما أي في غاية من القلة والمقول قوله ما وجدت هذه الرواية مثلاً في كتب الأصول أي أصول الحديث من الكتب المبسطة التي هي الأصول السبعة عند الشيخ أو وجدت من جملة المقول — واو للتوبيخ خلافاً فيها أي خلاف هذه الرواية في الأصول — فادا وقعت عليه الضمير راجع إلى المصدر المفهوم من قوله أقول أي اذا اطلعت على قولي هذا فانسب القصور أي التقصير في التبع إلى لقلة الدراية أي درايتي وتتبع روايتي لا أي لا تنسب القصور إلى جانب الشيخ حاشا لله أي تنزيهاً له — من ذلك أي من نسبة القصور إلى الشيخ مرقاة قوله رحمه الله حملة دعائية كقول عمر رضي الله تعالى عنه رحمه الله امرأ أهدى إلى بعبوب نفسي أي اللهم ارحم من اذا وقف على ذلك أي على ما ذكر من الرواية التي أوردتها الشيخ ولم أجدها في الأصول — مرقاة —

طَرِيقَ الصَّوَابِ وَلَمْ آلْ جُهْدًا فِي التَّنْقِيرِ وَالتَّفْتِيشِ بِقَدْرِ التَّوَسُّعِ وَالطَّاقَةِ وَنَقَلْتُ ذَلِكَ  
الْإِخْتِلَافَ كَمَا وَجَدْتُ وَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ غَرِيبٍ أَوْ ضَعِيفٍ أَوْ غَيْرِهِمَا  
يَبْنَتْ وَجْهَهُ غَايِبًا وَمَا لَمْ يُشِرْ إِلَيْهِ مِمَّا فِي الْأُصُولِ فَقَدْ قَفَيْتُهُ فِي نَرْكِهِ إِلَّا فِي مَوَاضِعَ لِعَرَضٍ  
وَرُبَّمَا نَجِدُ مَوَاضِعَ مُهْمَلَةً وَذَلِكَ حَيْثُ لَمْ أَطَّلِعْ عَلَى رَأْيِهِ فَتَرَكَتُ أَلْبِيَّاضَ فَإِنْ عَثَرْتُ  
عَلَيْهِ فَأَلْحَقَهُ بِهِ أَحْسَنَ اللَّهُ جَزَاءَكَ وَسَمِيتُ الْكِتَابَ بِمَشْكُوتِ الْمَصَابِيحِ وَأَسْأَلُ اللَّهَ  
التَّوْفِيقَ وَالْإِعَانَةَ وَالْهُدَايَةَ وَالصِّبْيَانَةَ وَتَبْسِيرَ مَا أَقْصَدُهُ وَأَنْ يَنْفَعَنِي فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ  
وَجَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ .

قوله ولم آل بعد المهمة وضم اللام من الا في الامر اذا قصر اي لم اترك جهداً اي سعيًا واحتداداً—في التنقيح  
اي في البحث والتجسس عن طرق الاحاديث واختلاف العاظماء — مرقاة قوله ونقل الاختلاف اي المخلف فيه  
كما وجدت اي كما رأيت في الاصول — اي لم اقصر في طلب الاحاديث والروايات الخلفة من كتب الاصول  
ونقلت ذلك الاختلاف كما وجدت بلا زيادة ونقصان وتغيير وتبديل ملتقط من المرقاة واللمعات قوله يثبت وجهه غالباً  
وذلك ما ينقل المؤلف عن الائمة كلا ما يحكم فيه بضعف الحديث او عرابته مثلاً خصوصاً عن الترمذي فانه  
المنكلم بذلك في الاغلب — كما ستعرف ان شاء الله تعالى وانما قال غالباً لان في بعض المواضع لم يبين اما لعدم  
الاطلاع على وجهه او لامر آخر والله تعالى اعلم لمعات وحاصله اني يثبت في غالب الاحوال وجهما اشار اليه الامام  
البغوي من غرابة الحديث او ضعفه وتركته احياناً لعدم الاطلاع عليه والله تعالى اعلم قوله وما لم يشر اليه اي  
الشيخ مما في الاصول اي مما اشير اليه من المقتطع والموقوف والمرسل في جامع الترمذي وسنن ابي داود والبيهقي  
وهو كثير فقد قفيتها بالتشديد اي تبعته تأسيًا به في ترك الاشارة الا في مواضع اي قليلة ابدى لغرض قال الفاضل  
الطبي وذلك ان بعض الطاعين افرروا احاديث المصاييح ونسبوها الى الوضع ووجدت الترمذي صححها او  
حسنها مبينة لرفع التهمة كحديث ابي هريرة رضي الله عنه المرء على دين خليله فانهم صرحوا بوضعه وقال الترمذي  
في جامعه انه حسن وقال النووي في الرياض انه صحيح الاسناد اه والله تعالى اعلم مرقاة قوله وربما تجد ايها  
ايها الناظر في المشكوة مواضع مهملة اي غير مبين فيها ذكر خرجها وذلك اي الاهمال وعدم التبيين حيث لم اطلع على  
راويه اي خرجها فتركت البياض اي عقب الحديث دلالة على ذلك فان عثرت عليه اي اطلعت ايها الناظر  
على خرجها فالحقه اي ذكر المخرج به اي بذلك الحديث واكتبته في موضع البياض احسن الله جزاءك اي على هذا  
العمل — مرقاة — قوله وسميت الكتاب بمشكوة المصاييح قال الطبي روعي المناسبة بين الاسم والمعنى فان  
المشكوة يجتمع فيه الضوء فيكون اشد تقويًا بخلاف المكان الواسع والاحاديث اذا كانت غفلا عن سمة الرواة  
انتشرت واذا قيدت بالراوي انضبطت واستقرت في مكانها اه وقال الشيخ الدهلوي قدس الله سره قد عرفت ان  
المشكوة هي الكوة الغير النافذة في الجدار التي توضع فيها المصاييح فوجه التسمية انه كما يوضع المصباح في الكوة  
كذلك وضع كتاب المصاييح فيها ويشتمل عليها اشتغال المشكوة على المصباح او لان الاحاديث التي ذكرت في



عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِأَمْرٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

هذا الكتاب كل منها كالمصباح فهذا الكتاب كالكنة التي وضع فيها المصايح المتعددة فافهم — والله تعالى اعلم  
كذا في الامعات .

قوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات هذا حديث صحيح متفق على صحته مجمع على عظم موقعه وجلالته وهو احد الاحاديث التي عليها مدار الاسلام وكان السلف والخلف ( رحمهم الله ) يستحبون استفتاح المصنفات بهذا الحديث تنبيهاً للمطالع على حسن النية واهتمامه بذلك والاعتناء به وروينا عن الامام عبد الرحمن بن مهدي رحمه الله من اراد ان يصنف كتاباً فليبدأ بهذا الحديث وقال الامام الخطابي رحمه الله كان المتقدمون من شيوخنا يستحبون تقديم حديث الاعمال امام كل شيء ينشأ ويبدأ من امور الدين لعموم الحاجة اليه في جمع انواعها — كذا في كتاب الاذكار للامام النووي وروي هذا الحديث عن امام المذهب في مسند ابي حنيفة رحمه الله تعالى رواه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم التيمي عن علقمة عن ابي وقاص الليثي عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات الحديث — وروي عن الامام الشافعي رحمه الله تعالى في فضل هذا الحديث انه يدخل فيه نصف العلم ووجهه ان النية عبودية القلب والعمل عبودية القلب — وروي عنه ما يدل على انه ربع العلم كما قال ( عمدة الخير عندنا كلمات \* اربع قالهن خير البرية ) ( اتق الشبهات وازهد ودع ما ليس يعنيك واعمل بنية ) اشارة الى الاحاديث الاربعة — وروي عنه وعن احمد انه ثلث الاسلام او ثلث العلم ووجهه اليبقي بان كسب العبد اما بقلبه كالنية او بلسانه او بيقية جوارحه والاول احد الثلاثة بل ارجحها لانه عبادة بانفرادها — كذا في المرقاة واما الآيات في ذلك فقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء الآية — وقوله تعالى قل اني امرت ان اعبد الله مخلصاً له ديني وقوله تعالى ( الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله — وقوله تعالى ( واقموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ) وقوله تعالى ( لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ) وقوله تعالى ( يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ) — وقوله تعالى ( مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله الآية وقوله تعالى ( ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً واسيراً انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ) — قال العلامة السندي رحمه الله تعالى قد تكلموا على هذا الحديث في اوراق فذكروا له معاني — والوجه عندي في بيان معناه ان يقال المراد بالاعمال مطلق الافعال الاختيارية الصادرة عن المكلفين وهذا اما لان الكلام في تلك الافعال اذ لا عبرة بغيرها ولا يبحث عنها في الشرع ولا يلتفت اليها او لان العمل لا يقال الا للفعل الاختياري الصادر عن اهل العقل كما نص عليه البعض فلذلك لا يقال عمل البهائم كما يقال فعل البهائم وقد تقرر ان الفعل الاختياري يكون مسوقاً بقصد الفعل الداعي له اليه وهو المراد بالنية كما قال القاضي البياضوي النية لغة التصد وشرعاً توجه القلب نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى — وهي ( اي النية ) في الحديث محموله على المعنى اللغوي ليحسن تطبيقه على ما بعده وتقسيمه بقوله فمن كانت هجرته الى الله فانه ان

الاعمال اي الافعال الاختيارية لا توجد ولا تتحقق الا بالنية اي بالقصد الداعي له الى ذلك الفعل — لا يقال هذه مقدمة عقلية فاي تعلق للشارع بذكرها — لانا نقول ذكرها الشارع تمهيداً لما بعدها من المقدمات الشرعية ولا يستبعد عن الشارع ذكر مقدمة عقلية اذا كان لتوضيح بعض المقدمات الشرعية ثم بين صلى الله عليه وسلم بقوله ( وانما لكل امرئ ما نوى ) ان ليس لفاعل من عمله الا نيته اي الذي يرجع اليه من العمل نفعاً وضرراً هي النية فان العمل بحسبها يحسب خيراً وشرراً ويجزي المرء بحسبها على العمل ثواباً وعقاباً ويكون العمل تارة حسناً وتارة قبيحاً بسببها ويتعدد الجزاء بتعدد فعلها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب — فظهر من ذلك ان هذا الحديث غير مسوق لاشتراط النية في العبادات كما صرح به القاضي البيضاوي في شرح المصابيح وان كان كلام الفقهاء وغيرهم على انه مسوق له — وذلك لان قوله وانما لامرئ ما نوى اي ما نواه من خير او شر او نية وكذا قوله فمن كانت هجرته الى الفريغ على ما تقدم بابي تخصيص النية بالنية الشرعية ويقضي ان المراد بالنية في الحديث مطلق القصد اعم من ان يكون نية خير او شر — لا يقال يلزم من هذا المعنى ان تنقلب السيئات حسنات بحسب النية كالمباحات تنقلب حسنات بحسبها لانا نقول لا بد في النية من كون العمل صالحاً لها ضرورة ان النية الغير الصالحة لا تكون نية في العمل ولا تعتبر نية بالنظر الى ذلك العمل فهي كناية بل يقال قصد التقرب بالسيئات يعد قصداً قبيحاً ونية تزيد العمل شرراً فهي داخله في شر النيات لا في خيرها والمرء يجزى بحسبها عقاباً فهي داخله في الحديث — واذا تقرر هاتان المقدمتان ترتب عليهما قوله فمن كانت هجرته الى الله تعالى ورسوله اي قصداً ونية فهجرت الى الله ورسوله اي اجرا وثواباً الى آخر الحديث ولعل المتأمل في مباني الالفاظ ونظمها يشهد ان هذا المعنى هو معنى هذه الكلمات والله تعالى اعلم — اعلم ان لفظ النية يجري في كلام العرب على نوعين فتارة يريدون بها تمييز عمل عن عمل وعبادة عن عبادة ونارة يريدون بها تمييز معبود عن معبود ومعمول له — فالاول كحكم العلماء في النية هل هي شرط في طهارة الاحداث وهل تشترط نية التعيين والتبني في الصيام واذا نوى بطهارته ما يستحب لها هل يجزئه عن الواجب وانه لا بد في الصلاة من التعيين ونحو ذلك والثاني كالتمييز بين اهل الاخلاص لله عز وجل وبين اهل الرياء والسمعة كما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة وحمية ورياء فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله — وهذه النية تميز بين من يريد الله تعالى والدار الآخرة وبين من يريد مالا وجاهاً ومدحاً ونحو ذلك والحديث دل على هذه النية بالقصد وان كان قد يقال ان عمومها يتناول النوعين فان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين من يريد الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وبين من يريد دنيا او امرأة ففرق بين معمول له ومعمول له ولم يفرق بين عمل وعمل — والله تعالى وتقدس قد ذكر الاخلاص في غير موضع من كتابه المجيد وقال الامام ابن كثير — جزاه الله خيراً كثيراً كثيراً — قوله صلى الله عليه وسلم ( انما الاعمال بالنيات ) اي انما اعتبار الاعمال عند الله تعالى بالنيات فان الله لا يخفي عليه شيء في الارض ولا في السماء فليس ظاهر العمل عنده بشيء وانما هو باية عاملة وهو بها عليم كما جاء في الحديث الصحيح ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم او كما قال وقال تعالى ( لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ) فالاصل في العمل هي النية وهي العلة الباعثة فان كانت صالحة فانه يتقبلها منه وينبئها عليها وان كانت فاسدة فلي فاعلمها وبالحق ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ( وانما لكل امرئ ما نوى ) اي ولما كان اعتبار الاعمال بالنيات فانما لكل امرئ ما نوى اي لا يحصل له الا بنيته ان خيراً فخيراً وان شراً فشرراً فعنى الحديث انما الاعمال عند الله سبحانه وتعالى بنياتها — كذا في



التعليقات النفسية على شروح البخاري قوله انما لامرئ ما نوى قال ابن عبد السلام الجملة الاولى لبيان ما يعتبر من الاعمال والثانية لبيان ما يترتب عليها — كذا في فتح الباري قوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله الحديث — الحكمة في اتحاد الشرط والجزاء لفظاً في الاولى التبرك بذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والتعظيم لهما بتكراره وبكونه المبلغ في الهجرة اليهما اذ من سعى لخدمة ملك تعظيماً له اجزل عطاء ممن سعى لينال كسرة من مأدبته — وتركه في الثانية لظاهر عدم الاحتفال بامرهما والتنبيه على ان العدول عن ذكرهما المبلغ في الزجر عن قصدهما فكانه قال الي ما هاجر اليه وهو حقير مهين لا يجدي — وايضاً فاعراض الدنيا لا تنحصر فاقى بما يشملها وهو ما هاجر اليه بخلاف الهجرة الى الله ورسوله فإنه لا تعدد فيها ناعداً بلفظها تنبيهاً على ذلك كذا في دليل الفالحين — وقال العلامة الطيبي طاب الله ثراه — معناه من قصد بهجرته وجه الله وقع اجره على الله ومن قصد بها دنيا او امرأة فهي حظه ولا نصيب له في الآخرة — اه كلامه وفيه اقتباس من قوله عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع اجره على الله قوله او امرأة يتزوجها الحديث خست بالذكر تنبيهاً على سبب الحديث كما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها ام قيس فأبت ان تزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجها فكان اسميه مهاجر ام قيس — او دلالة على اعظم فتن الدنيا لقوله تعالى ( زين للناس حب الشهوات من النساء ولقوله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدي فتنة اضر على الرجال من النساء والله تعالى اعلم — مرقاة وطبي — ولنختم شرح هذا الحديث الشريف بما انشد بعض المخلصين لبعض الخلطين :

✽ يا غافل القلب عن ذكر النيات ✽ عما قليل ستثوي بين اموات ✽  
✽ ان الحمام له وقت الى اجل ✽ فاذا مصاب ايام وساعات ✽  
✽ لا تطمنن الى الدنيا وزينتها ✽ قد حان للموت يا ذا اللب ان يأتي ✽  
✽ وكن حريصاً على الاخلاص في عمل ✽ فان العمل الزاكي بنيات ✽

### تفصيل الاعمال المتعلقة بالنية

قال الامام الغزالي رحمه الله اعلم ان الاعمال ثلاثة اقسام طاعات ومعاصي ومباحات — ( فأما المعاصي ) فلا تتغير عن موضعها فلا ينبغي ان يفهم الجاهل ان المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب انساناً مراعاة لقلب غيره او يطعم فقيراً من مال غيره او يني مدرسة او مسجداً او ربطاً بما له حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في اخراجه عن كونه ظالماً وعدواناً ومعصية بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شر آخر ( واما الطاعات ) فهي مرتبطة بالنيات في اصل صحتها وفي تضاعف فضلها اما الاصل فهو ان ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير فان نوى الرباء صارت معصية واما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فان الطاعة الواحدة يمكن ان ينوي بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب اذ كل واحدة حسنة ثم تضاعف كل حسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ومثاله القعود في المسجد فانه طاعة ويمكن ان ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل اعمال المتقين ويبلغ به درجات المقرين اولها ان يعتقد انه بيت الله وان داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه رجاءً لما وعده به رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزار اكرام زائره وثانيها ان ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيكون في جملة انتظاره الصلاة وهو معنى قوله تعالى واربطوا وثائنها لترهب بكف السمع والبصر والاعضاء عن الحركات والترددات فان الاعتكاف كف وهو في معنى الصوم واربها عكوف اهم على الله تعالى ولزوم السر للفكر في الآخرة ورفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال عنه الى المسجد وخامسها التجرد لذكر الله تعالى او لاستماع ذكره والتلذذ به — وسادسها ان يقصد افادة العلم بامر

معروف ونهي عن منكر اذ المسجد لا يخلو عن شيء في صلاته او يتعاطى ما لا يحل فيأمره معروف ويرشد الى الدين فيكون شريكاً معه في خيره الذي يعلم منه فتضاعف خيرا ته وسابها ان يستفيد اخاً في الله فان ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معشش اهل الدين المحبين لله وفي الله (وثامنها) ان يترك الذنوب حياةً من الله تعالى وحياة من ان يتعاطى في بيت الله تعالى ما يقتضي هتك الحرمه فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر الطاعات اذ ما من طاعة الا وتحتمل نيات كثيرة وانما تحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمره له وتفكره فيه — وانما لامرئ ما نوى — وهذا تزكو الاعمال وتتضاعف الحسنات (واما المباحات) فما من شيء من المباحات الا ويحتمل نية او نيات يصير بها من محاسن القربات وينال بها معالي الدرجات كالتطيب مثلاً فانه بقصد التلذذ والتنعيم مباح اما اذا قصد به اظهار التفاخر بكثرة المال او رياء الخلق ليدكر بطيب الرائحة او ليتودد الى قلوب النساء الاجنبيات او لغير ذلك فكل هذا يجعل الطيب معصية فبذلك يكون اتين من الجيفة الى يوم القيامة واما النيات الحسنة في ذلك فان ينوي به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وينوي بذلك ايضاً تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى ان يدخله زائر الله الاطيب الرائحة وانه يقصد به ترويح جيرانه ليستريحوا في المسجد بروائح الطيبة وان يقصد به دفع الرائحة الكريهة عن نفسه التي تؤدي الى اذياء مخالطيه — وان يقصد بحسم باب الغيبة عن المغتابين اذا اغتابوه بالروائح الكريهة فيعصون الله تعالى بسببه وقال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم اشار به الى ان التسبب الى الشر شر — وان يقصد به معالجة دماغه لتزيد به فطنته وذكائه ويسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر فقد قال الشافعي رحمه الله تعالى من طاب ريحه زاد عقله — فهذا وامثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها اذا كانت تجارة الآخرة غالبية على قلبه — ولهذا قال بعض السلف اني لاستجب ان يكون لي في كل شيء نية حتى في اكلتي وشربي ونومي ودخولي للخلاء وكل ذلك مما يمكن ان يقصد به التقرب الى الله تعالى لان كل ما هو سبب لبقاء الدين فهو معين على الدين فمن قصد من الاكل التقوى على العبادة ومن الوقاع تحصين دينه وتطيب قلب اهله والتوصل به الى ولد صالح يعبد الله تعالى فتكثر به امة محمد صلى الله عليه وسلم كان مطيعاً باكله ونكاحه كذا في الاحياء

### ذكر منشأ اختلاف العلماء في اشتراط النية في الوضوء

قال العلامة ابن رشد اختلف علماء الامصار هل النية شرط في صحة الوضوء ام لا بعد اتفاقهم على اشتراط النية في العبادات لقوله تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) ولقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فذهب الشافعي ومالك واحمد وابو ثور وداود الى انها شرط وذهب ابو حنيفة والثوري الى انها ليس بشرط وسبب اختلافهم تردد الوضوء بين ان يكون عبادة محضة اعني غير معقولة المعنى وانما يقصد بها القرية فقط كالصلاة وغيرها — وبين ان يكون عبادة معقولة المعنى كفعل النجاسة فانهم لا يختلفون ان العبادة المحضة مفتقرة الى النية والعبادة المفهومة المعنى غير مفتقرة الى النية والوضوء فيه شبه من العبادتين ولذلك وقع الخلاف فيه وذلك انه يجمع عبادة ونظافة والفقه ان ينظر بأبها اقوي شبهاً فيلحق به كذا في بداية المجتهد — قال العبد الضعيف عفا الله عنه قول الله عز وجل بعد آية الوضوء ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم — وقوله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور يقوي كون الوضوء طهارة ونظافة كفعل الثياب والبدن كما قال تعالى وثيابك فطهر فجعل الله الوضوء وغسل الثياب من باب واحد اعني من باب التطهير والتنظيف فينبغي ان لا يفرق بين الوضوء وغسل النجاسات من الثياب فيشترط النية في احدهما دون الآخر والله سبحانه تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم

## كتاب الإيمان

### كتاب الإيمان

قال الله عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضللاً بعيداً ) — وقال تعالى ( آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا عفراك رباً وإليك المصير ) ( قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ) قال الشيخ الأجل الأجل ذو المسلكات الأسية والكلمات القدسية الشيخ أحمد الشيربولي الله بن علي بن عبد الرحيم الدهلوي قدس الله أسرارهما وأمشى إبراهيمهما أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان مبعوثاً إلى الخلق بعثاً عاماً ليغلب ديبه على الأديان كلها بعر عزيز أو داء دليل حصل في دينه أنواع من الناس فوجب التمييز بين الذين يدينون بدين الإسلام وبين غيرهم ثم بين الذين اهتدوا بالهداية التي بعث بها وبين غيرهم ممن لم تدخل بشاشة الإيمان قلوبهم فحمل الإيمان على ضربين ( أحدهما ) الإيمان الذي يدور عليه أحكام الدنيا — من عصمة الدماء والأموال وضبطه بأمور ظاهرة في الإقنياد وهو وقوله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله — وقوله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ديبحتنا فذلك المسلم الذي له دمه الله ودمه رسوله فلا تخفروا الله في دمه — ( وثانيها ) الإيمان الذي يدور عليه أحكام الآخرة من الحياة والموت والدرجات وهو متناول لكل اعتقاد حق وعمل مرضي ومذكرة فاصلة وهو يزيد وينقص — وسنة الشارع أن يسمى كل شيء مما الاعتقاد يكون تسميها بليغاً على جريته وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا إيمان لمن لا أمانة له ولا عهد لمن لا عهد له — وقوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده — وله شعب كثيرة ومثله كمثل الشجرة يقال للدوحة والأغصان والأوراق والتار والارهار جميعاً أنها شجرة — فإذا قطع أغصانها وخط أوراقها وخرف ثمارها قيل شجرة ناقصة فإذا قلعت الدوحة بطل الأصل وهو قوله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وحات قلوبهم — ولما لم يكن جميع تلك الأشياء على حدٍ واحد جعلها النبي صلى الله عليه وسلم على مرتبتين — منها الأركان — التي هي عمدة أحرارها وهو قوله صلى الله عليه وسلم بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان ومنها سائر الشعب وهو قوله صلى الله عليه وسلم الإيمان بصع وبعون شعبة أصلها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأدي عن الطريق والحياة شعبة من الإيمان ويسمى مقابل الإيمان الأول بالكفر وأما مقابل الإيمان الثاني فإن كان تفويتاً لا صديق وإنما يكون الإقنياد بخلية السيف فهو المفاق الأصلي والمفاق بهذا المعنى لا فرق بين الكافر في الآخرة — بل المفاقون في الدرك الأسفل من النار وإن كان مصدقاً مفوتاً لوظيفة الجوارح سمى فاسقاً أو مفوتاً لوظيفة الجان فهو المفاق بنفاق آخر وقد سماه بعض السلف نفاق العمل وذلك أن يغلب عليه حجاب الطمع أو الرسم أو سوء المعرفة

فيكون ممنا في محبة الدنيا والمشار والاولاد فيدب في قلبه استبعاد المجازاة والاجترأ على المعاصي من حيث لا يدري وان كان معترفا بالنظر البرهاني بما ينبغي الاعتراف به او رأى الشدائد في الاسلام فكرهه او احب الكفار بأعيانهم فصد ذلك من اعلاء كلمة الله ( وللايمان ) معنيان آخران — ( احدهما ) تصديق الجنان بما لا بد من تصديقه — وهو قوله صلى الله عليه وسلم في جواب جبريل الايمان ان تؤمن بالله وملائكته الحديث ( والثاني ) السكينة والبشاشة والحلاوة والطمأنينة التي تحصل للمقربين وهو قوله تعالى وانزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم — فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها — ليخرجكم من الظلمات الى النور — او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي — وهو قوله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان — وقوله صلى الله عليه وسلم اذا زنى العبد خرج منه الايمان وقول معاذ بن جبل اجلس بنا تؤمن ساعة فللايمان اربعة معان مستعملة في الشرع ان حملت كل حديث من الاحاديث المتعارضة في الباب على محمله اندفعت عنك الشكوك والشبهات آه كذا في حجة الله البالغة بتوضيح يسير فمن قال بزيادة الايمان ونقصانه فلهلله اراد الايمان بمعنى السكينة والطمأنينة ومن قال ان الايمان لا يزيد ولا ينقص فقد اراد الايمان بمعنى التصديق الذي يخرج به المرأ عن الكفر والنفاق ويشترك فيه جميع المؤمنين اولهم وآخرهم — عوامهم وخواصهم صالحهم وفاسقهم فهذا الايمان الذي اشترك فيه جميع اهل الايمان حتى انسلخوا به في سلك واحد ( وهو سلك الاخوة الايمانية كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة — ) فهذا الايمان لا يزيد ولا ينقص كما ان الانبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام مع اختلاف مراتبهم وتفاوت درجاتهم كلهم انسلخوا في سلك واحد وهو اخوة النبوة والرسالة حتى لم يجز التفريق بينهم بالايمان بهم كما قل تعالى ( لانفرق بين احد من رسله ) وصاروا بها اخوانا — فكلما ان تفاوت مراتب الانبياء ودرجاتهم بحسب تفاضلهم في الكمالات الزائدة على نفس النبوة والرسالة لافي نفس النبوة والرسالة — كذلك تفاوت مراتب ايمان المؤمنين واختلاف درجاتهم باعتبار الاوصاف الزائدة على نفس الايمان الا ترى ان الناس مع تفاضلهم في الفضائل والفواضل وتفاوتهم في المحاسن والشمائل كلهم مشتركون في الحقيقة الانسانية متحدون فيها فالاشتراك والاتحاد راجع الى نفس الحقيقة الانسانية والتفاضل والتفاوت انما هو راجع الى الاوصاف الزائدة على نفس الحقيقة الانسانية لان الحقيقة الانسانية لا تزيد ولا تنقص — فكذلك ينبغي ان يفهم الحقيقة الايمانية انها لا تزيد ولا تنقص وانما تزداد وتنقص اوصافها واحوالها وتفاوت انجلاء انوارها واضواؤها — كما ان المرآة في كلها متفقة في الحقيقة المرآية والماهية الزجاجية لانفاوت فيها ولا تفاضل — ولا تزايد فيها ولا تناقص وانما التفاوت بحسب الاوصاف الزائدة على نفس الحقيقة مثل زيادة النورانية والانجلاء وشدة الصقالة والصفاء — هذا ترجمة ما افاده الامام الرباني الشيخ احمد الفاروقي النقشبندى السرهندي (١) الشهير به بمجدد الالف الثاني قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

وقال قدوة العارفين الشيخ محي الدين بن عربي قدس الله سره اعلم ان الاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية او كالرؤية فالاسلام انقياد والايمان اعتقاد والاحسان اشهاد فمن جمع هذه النعوت لم ينكر شيئا من تجليات الحق تعالى حيث يتجلى في الآخرة وينكره بعضهم كما في حديث مسلم فكان الحق تجلى له في سائر التجليات وحده ومن لم يجمع في اعتقاده بين هذه النعوت انكره ضرورة في كل مالم يذقه في دار الدنيا اه فان قلت فهل الايمان يتجزأ اي يتبع بعض الجواب ان الايمان واحد لا يتبع بعض حتى يكون جزء منه في مكان في البدن وجزء منه في مكان آخر بل نوره منتشر في جميع الاعضاء حتى انه اذا قطع عضو منه ذهب

(١) نسبة الى سرهند قرية من بلاد فنجاب من اقليم الهند (وكثيرا ما يأخذ العلامة الالوسي رحمه الله من علومه في تفسيره)

« الفصل الاول » \* عن \* عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ

الايان في القلب لكونه لا يتجزأ والله تعالى اعلم ( فان قلت ) فكم ينقسم نور الايمان على قسم ( فالجواب ) على قسمين كما ان اهله على قسمين القسم الاول من آمن من نظر واستدلال وبرهان فهذا لا يوثق بثبات ايمانه لدور انه مع الدليل ومثل هذا لا يخالط بشاشة نور ايمانه القلوب لانه لا ينظر الا من خلف حجاب دليله وما من دليل من ادلة صاحب النظرا وهو معرض لحصول الدخول فيه والقدح ولو بعد حين فلماذا لا يمكن صاحب البرهان ان يخالط بشاشة الايمان قلبه للحجاب الذي بينه وبينه — والقسم الثاني من كان برهانه حين حصول الايمان في قلبه لامر آخر ضروري وهذا هو الايمان الذي يخالط بشاشته القلوب ولا يتصور في حق صاحبه شك لان الشك لا يجد محلا يعمره فان عمله الدليل وما ثم دليل فما ثم ما يرد عليه الدخول ولا الشك — ذكره الشيخ في الباب الثالث والسبعين فان قلت فما الوجه الجامع بين قول بعضهم الايمان لا يزيد ولا ينقص وبين قول الجمهور انه يزيد وينقص ( فالجواب ) الوجه الجامع بينهما ان يحمل قول من قال انه لا يزيد ولا ينقص على ايمان الفطرة وحمل قول من قال انه يزيد وينقص على ما بين الفطرة الى طلوع الروح فان كل انسان لا يموت الا على ما فطر عليه وايضاح ذلك ان الايمان الاصلي الذي لا يزيد ولا ينقص هو الفطرة التي فطر الله الناس عليها وهو شهادتهم له بالوحدانية في الاخذ للميثاق فكل مولود يولد على ذلك الميثاق ولكنه لما حصل في حصر الطبيعة في هذا الجسم الذي هو محل النسيان جهل الحالة التي كان عليها مع ربه ونسيها فافقر الى النظر في الادلة على وحدانية خالقه ادا بلغ الحال التي يعطيها النظر وان لم يبلغ الى هذا الحد كان حكمه حكم والديه فما نظر العبد في الادلة الا ليرجع الى الحالة التي كان عليها عند اخذ الميثاق كالذي يكون مسافراً والسماء مصحبة وهو يعرف جهة القبلة وصوب مقصده فحصل له سحاب وغيم حتى صار لا يعرف جهة مقصده ولا القبلة ومثل هذا يجب عليه الاجتهاد فافهم كذا في البواقي والجواهر وقال الامام الغزالي رحمه الله تعالى — اختلفوا في ان الاسلام هو الايمان او غيره وان كان غيره فهل هو منفصل عنه او لازم له — والحق ان الشرع قد ورد باستمالها على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل ... اما الترادف ففي قوله تعالى ( فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ) — ولم يكن بالاتفاق الا بيت واحد — وقال تعالى ( يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ) — واما الاختلاف فقوله تعالى ( قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ) فاراد بالايمان التصديق بالقلب وبالاسلام الانقياد والاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح واما التداخل فما روي انه عليه الصلاة والسلام سئل قليل اي الاعمال افضل فقال الاسلام فقال اي الاسلام افضل فقال صلى الله عليه وسلم الايمان — والمراد بالاختلاف هو ان يجعل الايمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا كما مر في قوله تعالى ( قالت الاعراب آمنا ) الآية — واما التداخل فهو ان يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والعمل بالاركان ويجعل الايمان عبارة عن التسليم بالقلب كما مر في قوله صلى الله عليه وسلم في جواب السائل اي الاسلام افضل قال الايمان — والله تعالى اعلم ( كذا في الاحياء ) قوله اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب الحديث قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى — قد علمنا بهذا الحديث ان جبريل عليه السلام كان يتمثل بشراً وتلك الهيئة لم تكن مختصة به لما ثبت من نزول

لَا يَبْرِي عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَاسَ إِلَى الْيَبْيِ ﷺ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَتِفَهُ عَلَى فَخْذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ

الملائكة يوم بدر ويوم حنين ويوم الأحزاب وفي غزوة بني قريظة للنصرة متمثلين في صورة الرجال ويشهد لذلك قوله تعالى ( فتمثل لها بشراً سوياً ) — وشدة بياض الثياب مناسبة لصفاء الأعمال وكل النورانية وشدة سواد الشعر مناسب لكمال القوة الملكية وفيه إشارة إلى طلب العلم في ريعان الإدراك وعنفوان الشباب وإلى إظهار النظافة والقوة للحضور في مجالس السادة اه والله تعالى اعلم كذا في شرح المصاييح قال العبد الضعيف عفا الله عنه — لما كانت الملائكة اجساماً لطيفة نورانية كما أخرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلقت الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم عبر إتيان جبريل عليه السلام بلفظ الطلوع — النبي عن ظهور النور والله تعالى اعلم قوله شديد سواد الشعر وفي رواية ابن حبان شديد سواد اللحية ( كذا في المرقاة ) قوله فأسند ركبتيه إلى ركبتيه أي إلى ركة النبي صلى الله عليه وسلم لأن الجلوس على الركة أقرب للتواضع والأدب وإيصال الركة بالركبة البالغ في الأصغاء والزم لمسارعة الجواب ولأن الجلوس على هذه الهيئة يدل على شدة حاجة السائل وإذا عرف المسؤول حاجته وحرصه اعتنى وبادر — ووضع كفيه على فخذه أي على فخذي النبي صلى الله عليه وسلم كما في رواية النسائي وغيره — ثم وضع يديه على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم على ما بينه الشيخ ابن حجر العسقلاني وهو الملائم للتقرب لديه والأصغاء إليه وقصر النظر عليه وقال يا محمد قيل ناداه باسمه إذ الحرمه تختص بالامة لقوله تعالى ( لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ) إذ الخطاب للادميين فلا يشمل الملائكة إلا بدليل أو قصد به المعنى الوصفي دون المعنى العلمي ولم أر من ذكره — وأما ما ورد في الصحاح من نداء بعض الصحابة باسمه فذلك قبل التحريم وقيل أثره زيادة في التعمية إذا كانوا يعتقدون أنه لا يناديه به إلا العربي الجاف والله تعالى اعلم ( كذا في المرقاة ) وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى زاد المصنف ( أي البخاري ) في التفسير يارسول الله ما الإيمان فاختلفت الروايات هل قال له يا محمد أو يارسول الله قلت يجمع بين الروايتين بأنه بدأ أولاً بنداءه باسمه وأراد بذلك التعمية فصنع صنيع الأعراب ثم خاطبه بقوله يا رسول الله ووقع عند القرطبي أنه قال السلام عليكم يا محمد فاستببط منه أنه يستحب للداخل أن يعمم بالسلام ثم يخص من يريد تخصيصه انتهى — والذي وقفت عليه من الروايات إنما فيه الأفراد وهو قوله السلام عليك يا محمد ( فتح الباري ) قوله أخبرني عن الإسلام — اعلم أنه قدم السؤال عن الإسلام في هذه الرواية — وفي رواية البخاري عن أبي هريرة السؤال عن الإيمان مقدم وكذا في المصاييح وجرى عليه الحافظ الثوربشتي رحمه الله تعالى — وقال الإسلام الاتقياء للحق والأذعان له بقبول الشرائع والتزام الفرائض على أنها صواب وحكمة وعدل وهو في الحقيقة اظهار الطاعة لمن آمن به ولا بد لاطهار الطاعة من أن يكون مسبوقاً بالتصديق على ما ذكرنا حتى يصح قبول الشرائع عن الله تعالى وعن رسوله فهذا بدأ جبريل عليه السلام بالسؤال عن الإيمان ثم اردفه بالسؤال عن الإسلام مقترناً بفاء التعقيب — ليفيد المعنى الذي أشير إليه ثم قال فأخبرني عن الإحسان وذلك أن المؤمن بالله ورسوله إذا قام بقبول الأمر واطهار الطاعة ينبغي أن يطالب نفسه بالاستقامة على حسب الطاقة ببذل المجهود في إخلاص العبادة لوجه الله الكريم ومجانبة الشرك الخفي والعبادة لله الذي لا ينبغي العبادة إلا له على نعت الهيبة والتعظيم حتى كأنه ينظر إلى الله فرقاً منه وحياء وخضوعاً



تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ إِنْ أَسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ فَعَجَبْنَا لَهُ بِسَأَلِهِ وَيُصَدِّقُهُ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِيمَانِ قُلْ أَنْ تُوْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ

او اجلالا والى ذلك اشار صلى الله عليه وسلم بقوله اعبد الله كأنك تراه ولقد وجدت في المتأخرين ممن انضي به جهله باصول الدين وعلوم الشريعة الى القول باثبات رؤية الله تعالى للاولياء وخواص المؤمنين في هذه الدار الفانية ويظن ان له متمسكا في قوله صلى الله عليه وسلم ( فان لم تكن تراه فانه يراك ) وهذا قول زائغ ومذهب باطل لقوله صلى الله عليه وسلم ( لن يرى احدكم ربه حتى يموت ) وقوله صلى الله عليه وسلم ( الموت قبل لقاء الله ) والحديث الاول رواه ابو امامة رضي الله عنه والثاني عائشة رضي الله عنها وكلا الحديثين صحيح اخرجه مسلم في جامعه وهذا المتوهم ظن ان في قوله فان لم تكن تراه دليلا على جواز انه يراه فلم يفهم المراد منه والنبي صلى الله عليه وسلم اراد بهذا القول ارشاد العباد الى رعاية حق التعظيم في عبادته واستشعار الخوف منه والتوجه الى الله تعالى فرقا وهذا مثل قول القائل فان لم تكن تعلم الغيب فان الله يعلمه فهل يلزم من هذا القول اثبات علم الغيب لاحد دون الله سبحانه وتعالى — والله تعالى اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى في شرح المصاييح قال الامام مالك لان البصر في الدنيا خلق للفناء فلم يقدر على رؤية الباقي بخلافه في الآخرة فانه لما خلق للبقاء الابدي قوي وقدر على نظر الباقي سبحانه وتعالى ( كذا في المرقاة ) — قوله فعبثنا له يسأله ويصدق له قال القرطبي رحمه الله انما عجبوا من ذلك لان ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف الا من جهته وليس هذا السائل ممن عرف بلقاء النبي صلى الله عليه وسلم ولا بالساع منه ثم هو يسأل سؤال عارف بما يسأل عنه لانه يخبره بانه صادق فيه فمعجبوا من ذلك تعجب المستبعد لذلك والله تعالى اعلم ( فتح الباري ) قوله ناخبرني عن الايمان الايمان لغة هو مطلق التصديق من الامن كان المصدق جعل الغير آمنا من تكذيبه وشرعا هو التصديق بالقلب اي بقوله واذا علمه بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم — والكفر هو انكار شيء من ضروريات الدين وسيأتي تفصيل هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في باب الردة قوله ان تؤمن بالله وملائكته الايمان بالملائكة هو التصديق بوجودهم وانهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون وقدم الملائكة على الكنب والرسول نظرا للترتيب الواقع لانه سبحانه وتعالى ارسل الملك بالكتاب الى الرسول وليس فيه تمسك لمن فضل الملك على الرسول — ( كذا في فتح الباري ) اعلم انه قد تبين من هذا الحديث ونحوه من الآيات وجوب الايمان بالملائكة وان منكرهم كافر — قال الله عز وجل آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله الآية — وقال تعالى ( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ) — نقل الجلال السيوطي عليه الرحمة في كتابه الجبائك عن شعب الايمان للبيهقي — ان الايمان بالملائكة ينتظم في معان — احدها التصديق بوجودهم والثاني انزالهم منازلهم واثبات انهم عباد الله وخلقهم كالجن والانس مأمورون مكلفون لا يقدرون الا على ما اقدرهم الله تعالى عليه والموت عليهم جائز ولكن الله تعالى جعل لهم امدا بعيدا فلا يتوفاهم حتى يلفوه ولا يوصفون بشيء يؤدي وصفهم به الى اشراكهم بالله تعالى ولا يدعون آلهة كما دعتهم الاوائل — والثالث الاعتراف بان منهم رسلا يرسلهم الى من يشاء من البشر وقد يجوز ان يرسل بعضهم الى بعض ويتبع

ذلك الاعتراف بان منهم حملة العرش — ومنهم الصافون ومنهم خزنة الجنة ومنهم خزنة النار ومنهم كتبة الاعمال ومنهم الذين يسوقون السحاب فقد ورد القرآن بذلك كله او باكثره — وقد نظم بعض ما يتعلق بهم الامام ابو الحسن علي بن ابي بكر الهروي في ارجوزته المسماة بالجواهر المضيئة — فقال :

* القبول بالملائكة الكرام	* فريضة لصحة الاسلام
* وم عباد الخالق القهار	* قد خلقوا من خالص الانوار
* حياتهم بالذكر والتسبيح	* وما لهم في الذكر من تبريح
* قاموا صفوفا للعزیز الماسجد	* يدعونه على مقام واحد
* قد طهروا عن شهوة العصيان	* ومن شرور النفس والشیطان
* وما لهم نسل ولا ولادة	* ولا لهم شغل سوى العبادة
* فمنهم كتاب اعمال الوری	* ومنهم حفاظ سكان الثرى
* ومنهم مؤكل بالرزق	* يوصل او يزوى بأمر الحق
* فوصف حال القوم بالتفصيل	* في صحف الآثار والتنزيل
* ونفيهم بالجحد والانكار	* كفر صريح موجب للنار
* ومن جرى لسانه بالطعن	* والنقص فيهم فهو اهل اللعن

كذا في غالبية المواعظ وان شئت زيادة التفصيل فراجعها — والله تعالى اعلم ، اعلم ان الملائكة الكرام عالم من اعظم عوالم الله تعالى خلقهم جل وعلا لانفاذ اوامره في العوالم العلوية والسلفية لايصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون — ولا يحدد وجودهم الا الجاهل فان الفضاء الذي نراه والهواء الذي نشمه بل والماء الذي نشربه ونشاهده فيه انواع العوالم ومعجائبها ما تغار له الافكار وتذهل له العقول واكثر الناس عنها في غفلة لا يعلمونها واذا حدثوا بها ينكروها ولكن لو اعطيت المرأة الكشاف لتلك الاشباح للرجل وابصر سيارات الهواء وسباحات الماء وعجائب صورها وغرائب هياكلها لعلم ان عوالم الله لا تحصى ولا تحصر ولفقه سر قوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو — وهنالك يقف في بحبوحة التسليم مؤمنا بالكلام القديم وبكل ما بلغه الانبياء والمرسلون واوضحه الكتاب المكنون وحيث ان من الملائكة الكرام السفارة البررة الذين يتزلون بأمر الله تعالى على الانبياء والمرسلين يبلغونهم اوامر الله وكلامه وهم اشباح نورانية وصنف من اصناف العوالم وهم بالنسبة لقسمي الذكورة والانوثة في العالم الانساني بين الصنفين المذكورين لا يعزون لانه ذكورة ولا لانوثة اشباحهم لطيفة وصفاتهم شريفة يتنزل اليهم كلام الحق فتنتطبج جملة الكريمة في افهامهم بلا صوت ولا حرف وحكم ذلك التنزل كحكم مسامرة خاطر الانسان له يخاطبه في سره ويأخذ معه ويرد ولا يسمع صوتا ولا يتعين له حرف وتمثال ذلك السر التنزلي كالهواء يحيط بالمرء من كل جهاته لا يعلم له جهة فيحس ببرودة الهواء ويعرف حكم فعله فيه بالاجود وتلك آيات الله ليميز القدم عن الحدث والبراهين باهرة ظاهرة والله المعين ) كذا في فرقان القلوب

﴿ فائدة ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل من محسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة الحديث قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى معنى قوله كتبها الله امر الحفظة بكتابتها بدليل حديث ابي هريرة الآتي في التوحيد بلفظ اذا اراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتب ما عليه حتى يعملها انتهى ( كذا في الفتح ) قال الطبري في هذا الحديث تصحيح مقالة من يقول ان الحفظة تكتب ما يهيم به العبد من حسنة او سيئة وتعلم اعتقاده كذلك ورد مقالة من زعم ان الحفظة لا تكتب الا ما ظهر من عمل العبد



وتسمع فان قيل الملك لا يعلم الغيب فكيف يعلم بهم العبد قيل له قد جاء في الحديث انه اذا لم بحسنة فاحت منه رائحة طيبة واذا لم بسيئة فاحت منه رائحة كريهة قلت هذا الحديث اخرجه الطبري عن ابي مصشر المدني وسألت حديث ابي هريرة في التوحيد بلفظ اذا اراد عبيدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها حتى يعملها وفيه دليل على ان الملك يطلع على ما في قلب الادمي اما باطلاع الله اياه واما بان يخلق له علما يدرك به ذلك ( كذا في عمدة القاري ج ١٠ ص ٦٣٠ ) ويؤيد الاول ما اخرجه ابن ابي الدنيا عن ابي عمران الجوني قال ينادي الملك اكتب لفلان كذا وكذا فيقول يارب انه لم يعمله فيقول انه نواه — وقيل بل يعبد الملك اللهم بالسيئة رائحة خبيثة وبالحسنه رائحة طيبة — وجاء مثله عن سفيان بن عيينة ورأيت في شرح مغلطاي انه ورد مرفوعاً — ( كذا في فتح الباري ج ١١ ص ٣٢٨ ) قوله وكتبه اي تصدق بانها كلام الله تعالى المنزل على الانبياء وكل ما تضمنته حق وهي مائة كتاب واربعة كتب انزل منها على شيث خمسين وعلى ادريس ثلاثين وعلى آدم عشرة وعلى ابراهيم عشرة وعلى داود الزبور وعلى موسى التوراة وعلى عيسى الانجيل وعلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم القرآن العظيم — قال العلماء ان الله تعالى انزل القرآن في رمضان وانزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين من رمضان والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربع وعشرين وهو افضل جميع الكتب وانها منسوخة بالقرآن ولا يجوز عليه نسخ ولا تحريف الى قيام الساعة لقوله تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ) ( كذا في غالية المواعظ والمرقاة ) وقوله ورسله والايان بالرسل التصديق بانهم صادقون فيما اخبروا به عن الله ودل الاجمال في الملائكة والكتب والرسل على الاكتفاء بذلك في الايمان بهم من غير تفصيل الا من ثبتت تسميته فيجب الايمان به على التعيين وهذا الترتيب مطابق للآية آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله — ومناسبة الترتيب المذكور وان كانت الواو لا ترتب بل المراد من التقديم ان الخير والرحمة من الله تعالى ومن اعظم رحمته ان انزل كتبه الى عباده والملتقى لذلك منهم الانبياء والواسطة بين الله وبينهم الملائكة — ( كذا في فتح الباري ) قال العبد الضعيف عفا الله تعالى عنه — ووقع عند النسائي في حديث ابي هريرة وابي ذر رضي الله تعالى عنهما وملائكته والكتاب والنبين وقال الحافظ الصقلاني رحمه الله تعالى وللاصيلي ورسله ووقع في حديث انس وابن عباس والملائكة والكتاب والنبين — وكل من السياقين في القرآن في البقرة والتعبير بالنبين يشمل الرسل من غير عكس انتهى — فلعل وجه التخصيص ان الرسول هو المقصود بالذات في الايمان من حيث انه مبلغ وان الايمان بالانبياء انما يعرف من جهة تبليغ الرسل فانه لا تبليغ للانبياء والله تعالى اعلم ( كذا في المرقاة ) قال العبد الضعيف عفا الله عنه ينبغي ان يعلم ان اصل الدين واحد اتفق عليه الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانما الاختلاف في الشرائع والمناهج كما قال تعالى ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) قال مجاهد اوصيناك يا محمد وايام ديناً واحداً وقال تعالى ( وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون ) وان شئت تفصيل هذا المعنى فراجع حجة الله البالغة وقال النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة من علات وامهاتهم شتى ودينهم واحد ( رواه البخاري ومسلم ) وبالجملة ان جميع الانبياء والمرسلين لا اختلاف بينهم في الدين — دينهم واحد — فكذلك الايمان بالانبياء والايمان بالرسل واحد لا اختلاف فيه — ولذا ارشد الله تعالى عباده المؤمنين بان لا يفرقوا بين احد منهم بل يؤمنوا بهم كلهم ولا يكونوا كمن قال الله فيهم ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً اولئك هم الكافرون حقاً الآية — وقال تعالى ( قولوا آمنا بالله

خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ

وما أنزل البنا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون — وقال تعالى ( آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله — لا نفرق بين احد من رسله الآية ولهذا أنزل الله تعالى تكذيب رسول واحد منزلة تكذيب جميع الرسل في قوله تعالى ( كذبت قوم نوح المرسلين ) — وقوله تعالى ( كذبت عاد المرسلين — كذبت ثمود المرسلين ) فمن كذب رسولا واحداً فقد كذب الرسل كلهم لان هذه امة واحدة فاختلف السياقين في حديث جبريل عليه السلام نظير اختلاف السياقين في القرآن في البقرة — فسياق حديث عمر رضي الله عنه ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله مقتبس من قوله تعالى ( آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ) — وسياق حديث ابي هريرة وابي ذر وملائكته والكتاب والنبيين مأخوذ من قوله تعالى ( وما اوتي النبيون من ربهم ) — فالسياقان بمنزلة احرف القرآن كل منهما شاف وكاف والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم قال العلامة الزمخشري الفرق بين النبي والرسول — ان الرسول من الانبياء من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما امر ان يدعو الى شريعة من قبله وعن الامام احمد بن حنبل عن ابي امامة رضي الله عنه قال ابو ذر قلت يا رسول الله كم وفاء عدة الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الف — الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جمّاً غفيراً ( طيبي ) قوله واليوم الآخر وهو يوم القيامة وصف بذلك لانه لا ليل بعده ولانه آخر ايام الدنيا — وتؤمن بالقدر خيره وشره اي ان الجميع بتقدير الله وهشيته واعاد العامل ومتعلقه تنبيهاً على الاهتمام بالتصديق به لانه موضع منزلة اقدام الضعفاء الراكنين الى مشاهدة ظواهر افعال البشر — قال صدقت قال فاخبرني عن الاحسان قال القرطبي آل فيه للعهد الذهني وهو الذي قال فيه تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان واحسنوا ان الله يحب المحسنين ( وقال الله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين ) — وهو يفيد بعد رحمته عن غير المحسنين فلما تكرر الاحسان في القرآن وترتب عليه هذا الثواب العظيم سأل عنه جبرئيل ليعلمهم بعظيم ثوابه وكل رفعة واخر الاحسان عما قبله لانه غاية كمالها بل والمقوم لها اذ بهدمه يتطرق الى الاسلام بمعنى الاعمال الظاهرة الرياء والشرك والى الايمان النفاق فيظهره رياء او خوفاً ومن ثم قال تعالى ( بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا — ( كذا في دليل الفالحين ) وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى الاحسان مصدر تقول احسن يحسن احساناً ويتعدى بنفسه وبغيره — تقول احسنت كذا اذا اتقنته واحسنت الى فلان اذا اوصلت اليه النفع والاول هو المراد لان المقصود اتقان العبادة وقد يلحظ الثاني بان المخلص مثلاً يحسن باخلاصه الى نفسه واحسان العبادة الاخلاص فيها والخشوع وفراغ البال حال التلبس بها ومراقبة المعبود كما قال تعالى ( بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربه ) وقال تعالى ( ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن ) وقال تعالى ( خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملاً ) وأشار في الجواب الى حالتين ارفعها ان يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه حتى كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه والثانية ان يستحضرات الحق مطلع عليه يرى كل ما يعمل وهو قوله فانه يراك وهاتان الحالتان يشمرهما معرفة الله وخشيته وقد عبر في رواية القعقاع بقوله ان تخشى الله كأنك تراه وكذا في حديث انس وقال النووي معناه انك انما تراعي الآداب المذكورة اذا كنت تراه ويراك لكونه يراك لا لكونك تراه فهو دائماً يراك فاحسن عبادته وان لم تره

تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ

تقدير الحديث فان لم تكن تراه فاستمر على احسان العبادة فانه يراك ( كذا في فتح الباري ) وتوضيحه ما قال العلامة السندي رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم كانك تراه صفة مصدر محذوف اي عبادة كانك فيها تراه او حال اي والحال كانك تراه وليس المقصود على تقدير الحالية ان ينتظر بالعبادة تلك الحال فلا يعبد قبل تلك الحال بل المقصود تحصيل تلك الحال في العبادة والحاصل ان الاحسان هو مراعاة الخشوع والخضوع وما في معناهما في العبادة على وجه مراعاته لو كان رائياً ولا شك انه لو كان رائياً حال العبادة لما ترك شيئاً مما قدر عليه من الخشوع وغيره ولا منشأ لتلك المراعاة حال كونه رائياً الا كونه رقيقاً علماً مطلعاً على حاله وهذا موجود وان لم يكن العبد يراه تعالى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في تعليقه ( فان لم تكن تراه فانه يراك ) اي وهو يكفي في مراعاة الخشوع على ذلك الوحه فان على هذا وصلياً لا شرطية والكلام بمنزلة وان لم تكن تراه فانه يراك والله تعالى اعلم انتهى كلامه رحمه الله في حاشية البخاري والنسائي فافهم ذلك فانه تحقيق انيق وبالضبط والحفظ حقيق . ( تنبيه ) — قد جاء في كثير من الروايات ان جبرئيل ههنا ايضاً قال صدقت ولعل بعض الرواة لم يذكره نسياناً او اختصاراً او اعتماداً على المذكور وفي بعض روايات صحيح مسلم وشرح السنة مسطور وقيل انما لم يقل ههنا صدقت لان الاحسان هو الاخلاص وهو سر من اسرار الله تعالى لا يطلع عليه ماك مقرب ولا نبي مرسل — والاوّل هو الاولى ( مرقاة )

قال الامام القشيري رحمه الله هذا الذي قاله صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فانه يراك اشارة الى حال المراقبة لان المراقبة علم الابد باطلاع الرب سبحانه وتعالى او استدামته لهذا العلم مراقبته لربه وهذا اصل كل خير اه — وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله المراقبة هي التعبد باسمه الرقيب الحفيظ العليم السميع البصير فمن عقل هذه الاسماء وتعبد بمقتضاها حصلت له المراقبة قل تعالى ( وكان الله على كل شيء رقيباً ) — وقال تعالى ( ألم يعلم بان الله يرى ) — وقال تعالى ( وهو معكم اينما كنتم ) اه وقال العارف السهروردي قدس الله روحه ونفعا بعلومه وبركاته آمين الاسلام الانقياد للامر ظاهره والتسليم للحكم باطناً فلما اسلم وتلاه للجبين وهو ثمرة ذبح النفس بسيف المجاهدة وتيجته الفرح بالتلف في ظهور الحق هل انت الا اصبع دمية وفي سبيل الله ما لقيت واصله من قوله جل وعلا ( اذ قل له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين ) والايمان طمأنينة القلب الى صمان الغيب بارتفاع الريب عنه وهو ثمرة حسن الثقة بالخبر وهو نتيجة الالتذاذ بالاسم على رؤية المسمى ( الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب )

✽ اذا ام طفل مضى جوع طفلها ✽ وغذته باسم النذل جسمه تفضلاً ✽

والاحسان مراقبة قيام الله تعالى على كل نفس على الدوام وهو ثمرة العلم بقيمة الحق وافتقار الاشياء اليه ونتيجته استشعار الحياء وملازمة الوفاء

✽ كأن رقيباً منك يرعى خواطري ✽ وآخر يرعى ناظري ولساني ✽

✽ واني لاستحييك والبعد يئسنا ✽ كما كنت استحي واني تراني ✽

( كذا في الرحيق المختوم ) قوله مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ من السائل عدل عن قوله لست باعلم بها منك الى لفظ يشعر بالتعظيم تعريضاً للسامعين اي انت كل مسؤول وكل سائل فهو كذلك ( فائدة ) — هذا السؤال والجواب وقع بين عيسى بن مريم وجبرئيل لكن كان عيسى سائلاً وجبرئيل مسؤولاً كما ذكر الحميدي في

قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا قَالَ أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَبْتَاطُولُونَ فِي الْبَنِيَانِ قَالَ ثُمَّ أَنْطَلَقَ فَلَيْثَتْ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ لِي يَا عُمَرُ أَنْتَ دَرِي مِنَ السَّائِلِ قُلْتُ

نوادره عن الشعبي قال سأل عيسى بن مريم جبرئيل عن الساعة فأنقض بأجنحته وقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل — ( كذا في فتح الباري ) وقال العلامة السندي رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم ما المسؤول عنها بأعلم من السائل كناية عن تساويهما في عدم العلم لا عن تساويهما مطلقاً فصار الجواب مخصوصاً بهذا السؤال وإنما سأل جبرئيل ليعلمهم ان الساعة لا يسأل عنها قوله ان تلد الامة ربثها اي يكثر العقوق في الاولاد فيعامل الولد امه معاملة السيد امته من الاهانة بالسب والضرب والاستخدام فاطلق عليه ربهما مجازاً لذلك والمراد دلرب المربي فيكون حقيقة وهذا اوجه الاوجه عندي لعمومه ولان المقام يدل على ان المراد حالة تكون مع كونها تدل على فساد الاحوال مستغربة وعصه الاشارة الى ان الساعة يقرب قيامها عند انعكاس الامور بحيث يصير المربي مريباً والسافل عالياً وهو مناسب لقوله في العلامة الاخرى ان تصير الحفاة العراة ملوك الارض ( كذا في فتح الباري ) قال العلامة السندي رحمه الله اي تحكم البنت على الام من كثرة العقوق حكم السيدة على امها ولما كان العقوق في النساء اكثر خصصت البنت والامة بالذكر — وقد ذكروا وجوهاً اخرى في معناه والله تعالى اعلم قوله وان ترى الحفاة جمع الحافي وهو من لا نعل له العراة جمع العارى وهو من لا كسوة له العالة جمع العائل وهو الفقير — رعاء الشاء جمع راعي والشاء جمع شاة يتناولون في البنيان اي يفاضلون ويتفاخرون في التصور العالية فهو اشارة الى تغلب الارذال وتذلل الاشراف وتولي الرياسة من لا يستحقها وتعاطي السياسة من لا يستحسنها — ( كذا في المرقاة ) وخص رعاء الشاء لانهم اضعف الرعاء بخلاف رعاء الابل فانهم اصحاب فخر وخيلاء وليسوا عالة ولا فقراء غالباً قوله قال اي عمرهم انطلق اي السائل فليثت مليا اي زماناً طويلاً او مكثاً طويلاً — وبنته رواية ابي داود والنسائي والترمذي قال عمر فليثت ثلاثاً وفي رواية ابي عوانة فليثا ليالي فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثلاث ولا بن حبان ثالثة ولا بن مندة ثلاثة ايام — وهذا مخالف لرواية ابي هريرة من انه عليه الصلاة والسلام ذكره في ذلك المجلس وجمع النووي بين الحديثين بان عمر لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس بل كان ممن قام امام مع الدين توجهوا في طلب الرجل او لشغل آخر ولم يرجع مع من رجع لعارض عرض له فاجبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال ولم ينطق الاخبار لعمر الا بعد ثلاثة ايام ويدل عليه قوله فلقيني وقوله فقال لي يا عمر فوجه الخطاب له وحده بخلاف اخباره الاول وهو جمع حسن — ( تنبيهات ) ( الاول ) دلت الروايات التي ذكرناها على ان النبي صلى الله عليه وسلم ما عرف انه جبرئيل الا في آخر الحال وان جبرئيل اتاه في صورة رجل حسن الهيئة لكنه غير معروف لديهم واما ما وقع في رواية النسائي وانه لجبرئيل نزل في صورة دحية الكلبي فان قوله نزل في صورة دحية الكلبي وهم لان دحية معروف عندهم وقد قال عمر ما يعرفه منا احد وقد اخرج محمد بن نصر المروزي في كتاب الايمان له من الوحه الذي اخرج منه النسائي فقال في آخره فانه جبرئيل جاء ليعلمكم دينكم حسب وهذه الرواية هي المحفوظة لمواقفتها باقي الروايات ( الثاني ) قال ابن المنير في قوله يعلمكم دينكم دلالة على ان السؤال الحسن يسمى علماً وتعليماً لان جبرئيل لم يصدر منه سوى السؤال ومع ذلك فقد سماه معلماً وقد اشتهر قولهم حسن السؤال نصف العلم ويمكن ان يؤخذ من هذا الحديث لان الفائدة فيه انبتت على السؤال والجواب معاً ( الثالث ) قال القرطبي هذا الحديث

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ  
مَعَ اخْتِلَافٍ وَفِيهِ وَإِذَا رَأَيْتَ الْهَفَاةَ الرَّعَاةَ الصَّمَّ الْبُكْمَ مُلُوكَ الْأَرْضِ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ  
إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

❖ وعن ❖ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَالْحَجُّ وَصَوْمُ رَمَضَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ

يُصَلِّحُ أَنْ يَقَالَ لَهُ أَمِ السَّنَةِ لَمَّا تَضَمَّنَهُ مِنْ جَمَلِ عِلْمِ السَّنَةِ وَقَالَ الطَّبِيُّ لِهَذِهِ النِّكْتَةُ اسْتَفْتَحَ بِهِ الْبُغْوِيُّ كِتَابِيهِ  
الْمَصَابِيحَ وَشَرَحَ السَّنَةَ اقْتِدَاءً بِالْقُرْآنِ فِي افْتِتَاحِهِ بِأَمِ الْقُرْآنِ لَهَا تَضَمَّنَتْ عُلُومَ الْقُرْآنِ أَجْمَالًا وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ اشْتَمَل  
هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى جَمِيعِ وَظَائِفِ الْعِبَادَاتِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ مِنْ عَقُودِ الْإِيمَانِ ابْتِدَاءً وَاتِّبَاءً وَحَالًا وَمَا لَا وَمِنْ أَعْمَالِ  
الْجَوَارِحِ وَمِنْ اخْلَاصِ السَّرَائِرِ وَالتَّحْفِظِ مِنْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ حَتَّى أَنْ عُلُومَ الشَّرِيعَةِ كُلِّهَا رَاجِعَةٌ إِلَيْهِ وَهِيَ تَشْبَعُ مِنْهُ  
( كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي ) وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا حَدِيثٌ جَلِيلٌ سَمِيَ حَدِيثُ جَبْرِيلَ وَأَمِ الْأَحَادِيثُ  
لِأَنَّهُ تَضَمَّنَ الشَّرِيعَةَ وَالطَّرِيقَةَ وَالْحَقِيقَةَ بَيَانًا أَجْمَالِيًّا عَلَى الْوَجْهِ الْأَتَمِّ الَّذِي عِلْمُ تَفَاصِيلِهَا مِنَ السَّنَنِ النَّبَوِيَّةِ وَالشَّرَائِعِ  
الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الْوَفِّ النَّحِيَّةِ كَمَا أَنْ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ تَسْمَى أَمِ الْقُرْآنِ وَأَمِ الْكِتَابُ لَا شَتَاهَا عَلَى الْمَعَانِي الْقُرْآنِيَّةِ  
أَجْمَالًا فَحَدِيثُ أَمِ الْأَعْمَالِ بِمَنْزِلَةِ الْبَسْمَلَةِ وَهَذَا الْحَدِيثُ بِمَنْزِلَةِ الْفَاتِحَةِ وَهَذَا وَجْهٌ وَجِيهٌ وَتَنْبِيهٌُ لِنَبِيٍّ لاختيارهما  
فِي صَدْرِ الْكِتَابِ وَمِفْتَاحُ الْأَبْوَابِ ( مَرْقَاة ) وَقَالَ الْخَافِظُ التُّورِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْأَسْئَلَةُ وَالْأَجُوبَةُ  
صَدَرَتْ قَبِيلَ حُجَّةِ الْوُدَاعِ فِي السَّنَةِ الْعَاشِرَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ قَرِيبَ انْقِطَاعِ الْوَحْيِ وَاسْتِقْرَارِ الشَّرْعِ ( طَبِيُّ ) قَوْلُهُ  
فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى ( وَمَا مِنْ نَبِيٍّ عَنْهُ إِلَّا وَحْيٌ يُوْحَى عَلَيْهِ ) وَوَحْيٌ يُوْحَى عَلَيْهِ شَدِيدُ  
الْقُوَى قَالَهُ الْعَلَمَاءُ الطَّبِيُّ — وَحِكْمَةٌ عَمِيَّةٌ جَبْرِيلُ لَتُعَلِّمَهُمْ أَنَّهُمْ أَكْثَرُوا السُّؤَالَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَنَهَامُ فَاسْتَسْلَمُوا امْتِثَالًا فَلَمَّا صَدَقُوا فِي ذَلِكَ أَرْسَلَ لَهُمْ مِنْ يَكْفِيهِمُ الْمُهَيَّاتِ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
هَذَا جَبْرِيلُ أَرَادَ أَنْ تَعْلَمُوا أَذْ لَمْ تَسْأَلُوا — ( دَلِيلُ الْفَالْحِينَ ) قَوْلُهُ وَإِذَا رَأَيْتَ الْهَفَاةَ الرَّعَاةَ الصَّمَّ أَيِ عَنْ  
قَبُولِ الْحَقِّ الْبَيِّنِ أَيِ عَنْ النُّطْقِ بِالصَّدَقِ جَمَلًا لِبِلَادَتِهِمْ وَحِمَاقَتِهِمْ كَانَهُمْ أَصَابَتْ مَشَاعِرُهُمْ ( مَرْقَاة ) قَوْلُهُ  
فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ أَيِ عِلْمِ قِيَامِ السَّاعَةِ دَاخِلٌ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( لِمَعَاتٍ ) قَوْلُهُ بَنِي الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ  
مِثْلُ حَالَةِ الْإِسْلَامِ مَعَ أَرْكَانِهِ الْخَمْسَةِ بِحَالَةِ خَبَاءٍ أَقِيمَتْ عَلَى خَمْسَةِ أَعْمَدَةٍ وَقَطْبِهَا الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا الْأَرْكَانُ هِيَ شَهَادَةُ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبَقِيَّةُ شَعْبِ الْإِيمَانِ كَالْوَادِ لِلْخَبَاءِ رَوَى أَنَّ الْفَرَزْدَقَ حَضَرَ جَنَازَةَ نَسَائِلِهِ بَعْضُ أَيْمَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ بِإِفْرَازٍ مَا عَدَدْتُ لِمِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ هَذَا الْعَمُودُ فَإِنَّ الْأَطْنَابَ — وَيُظْهِرُ مِنْ هَذَا أَنَّ  
الْإِسْلَامَ غَيْرُ الْأَرْكَانِ غَيْرِ كَمَا أَنَّ الْبَيْتَ غَيْرُ الْأَعْمَدَةِ غَيْرُ وَلَا يُسْتَقِيمُ ذَلِكَ إِلَّا عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ عِبَارَةٌ  
عَنِ التَّصْدِيقِ بِالْجَنَانِ وَالْقَوْلِ بِاللِّسَانِ وَالْعَمَلُ بِالْأَرْكَانِ وَهِيَ هَذِهِ حَدِيثُ الْإِيمَانِ وَلِهَذَا السَّرْعُ عَقِبَ عَمِي السَّنَةِ  
بِهَذَا الْحَدِيثِ حَدِيثُ الْإِيمَانِ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً وَفِيهِ أَنْ أَهْلِي شُعْبَةٍ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَأَنَّ شِبْهَ الْإِسْلَامِ فِي  
الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ بِخَبَاءِ ذَاتِ أَعْمَدَةٍ وَأَطْنَابِ شِبْهِ الْإِيمَانِ فِي الثَّانِي بِشَجَرَةٍ ذَاتِ أَغْصَانٍ وَشَعْبٍ ( طَبِيُّ ) قَوْلُهُ  
الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً الْبَضْعُ الْقِطْعَةُ مِنَ الشَّيْءِ وَهِيَ فِي الْعَدَدِ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ لِأَنَّهُ قِطْعَةٌ مِنْ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

العدد والشعبة غصن الشجرة وفرع كل أصل فان قلت ما معنى الفاء في فافضلها قلت هي جزاء شرط محذوف كانه قيل اذا كان الايمان ذا شعب يلزم التعدد وحصول الفاضل والمفضول بخلافه اذا كان امرأ واحداً ( كذا في شرح الطيبي ) قوله وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ قال ابن قتيبة معناه ان الحياء يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الايمان فسمي ايمانا كما يسمى الشيء باسم ما قام مقامه ( كذا في فتح الباري ) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل الحياء يوجد ايضا في الكافر قلت النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى الحياء الصادق الذي وصفناه لان المؤمن اذا عامل الناس بالحياء فلان يعامل الله به احق واجدر ومن لم يؤمن بالله ولم يترك المعاصي له فانه لم يستحي ومن لم يستحي من ربه فهو بمعزل من الحياء والله تعالى اعلم ( كذا في شرح المصاييح ) وافرده صلى الله عليه وسلم بالذكر لانه كاللداعي الى باقي الشعب اذ الحي يخاف فضيحة الدنيا والاخرة فيأتمر وينزجر — قال الامام القشيري نور الله مضجعه وبرد مثواه ومترعه آمين قال الله تعالى ( أَلَمْ يَعْلَمْ بِإِنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ) اخبرنا ابو بكر محمد بن احمد بن عبدوس الحيري المزكي قال اخبرنا ابو سهل احمد بن محمد ابن زياد النحوي ببغداد قال حدثنا ابراهيم بن محمد بن الهيثم قال حدثنا موسى بن حيان قال حدثنا المقدسي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء من الايمان — وعن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لاصحابه استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يا نبي والحمد لله قال ليس ذلك ولكن من استحيا من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت واللى ومن اراد الاخرة ترك زينة الحياة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء قال بعض الحكماء احياوا الحياء بمجالسة من يستحيا منه وقال ابن عطاء العلم الاكبر الهية والحياء فادا ذهبت الهية والحياء لم يبق فيه خير — وقال ذو النون الحب ينطق والحياء يسكت والحوف يقلق وقال ابو عثمان من تكلم في الحياء ولا يستحي من الله عز وجل فيما يتكلم به فهو مستدرج وقال السري ان الحياء والانس يطرقان القلب فان وجدا فيه الزهد والورع خطا والارحلا وقيل في قوله تعالى ( ولقد همت به وم بها لو لا ان رأي برهان ربه ) انها الفت ثوبا على وجه صنم في زاوية البيت فقال يوسف عليه الصلاة والسلام ماذا تفعلين فقالت استحي منه قال يوسف عليه السلام انا اولى منك ان استحي من الله عز وجل وقيل في قوله تعالى ( فجاءته احدهما تمشي على استحياء ) قيل انما استحييت منه لانها كانت تدسوه الى الضيافة فاستحييت ان لا يجيب موسى عليه السلام فضفة المضيف الاستحياء وذلك استحياء الكرم قيل الحياء على وجوه حياء الجنانية كآدم عليه السلام لما قيل له أفراراً منا فقال لا بل حياء منك — وحياء التقصير كاللائكة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وحياء الاجلال كاسراويل عليه السلام تسربل بجناحه حياء من الله عز وجل وحياء الكرم كالنبي صلى الله عليه وسلم كان يستحي من امته ان يقول اخرجوا فقال الله عز وجل ولا مستأسيين لحديث وحياء حشمة كعلي رضي الله عنه حين سأل المقداد حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم المذي لمكان فاطمة رضي الله تعالى عنها وحياء الاستحقار كموسى عليه الصلاة والسلام قال اني لتعرض لي الحاجة من الدنيا فاستحي ان اسألك يا رب فقال الله عز وجل سألني حتى ملح عجينك وعلف شاتك وحياء الانعام وهو حياء الرب سبحانه وتعالى يدفع الى العبد كتابا محتوماً بعد ما عبر الصراط وادا فيه فعلت ما فعلت ولقد استحييت ان اظهر عليك فاذهب فاني قد غفرت لك سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول في هذا الخبر



﴿ وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

ان يحيى بن معاذ قال سبجان من يذنب العبد فيستحي هو منه وقال الفضيل بن عياض خمس من علامات الشقاء القسوة في القلب وجود العين وقلة الحياء والرغبة في الدنيا وطول الأمل وفي بعض الكتب ما انصفني عدي يدعوني فأستحي ان اردّه ويعصيني فلا يستحي مني وقال يحيى بن معاذ من استحيا من الله مطيعاً استحيا الله تعالى منه وهو مذهب قال الاستاذ واعلم ان الحياء يوجب التدويب فيقال الحياء ذوبان الحشا لاطلاع المولى ويقال الحياء انقباض القلب لتعظيم الرب وقيل اذا جلس الرجل ليعظ الناس ناداه ملكاه عظ نفسك بما تعظ به اخاك والا فاستحي من سيدك فانه يراك وسئل الجنيد عن الحياء فقال رؤية الآلاء ورؤية التقصير فيتولد من بينهما حالة تسمى الحياء ( كذا في الرسالة القشيرية ) اللهم اجعلنا من الذين يستحيون منك حق الحياء الحافظين الرأس وما وعى والحافظين البطن وما حوى والذاكرين الموت والبالى آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم — قوله المسلم من سلم المسلمون الخ اراد ان المسلم المدوح والمهاجر المدوح من هذه صفته كقولهم الناس العرب والمال الا بل يريدون ان الافضل منها ذلك وكذلك افضل المسلمين من جمع الى اداء حقوق الله اداء حقوق المسلمين والكف عن اعراضهم وافضل المهاجرين من جمع الى هجران وطنه هجران ما حرم الله عليه واقول تحقيقه ان التعريف في المسلم والمهاجر للجنس قال ابن جني من عاداتهم ان يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس ألا ترام كيف سموا الكعبة بالبيت وكتاب سبويه بالكتاب والله اعلم — قال الامام الراغب الاسلام في الشرع على ضربين احدهما دون الايمان وهو الاعتراف باللسان وبه يحقن الدم حصل معه الاعتقاد او لم يحصل واياه قصد بقوله قالت الاعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا — والثاني فوق الايمان وهو ان يكون مع الاعتراف اعتقاد بالقلب ووفاء بالقلوب واستسلام لله تعالى في جميع ما قضى او قدر كما ذكر عن ابراهيم عليه السلام في قوله اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين وقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقوله توفي مسلماً اي اجعلني ممن استسلم لرضاك ويجوز ان يكون معناه اجعلني سالماً عن اسر الشيطان حيث قال لاغوينهم اجمعين الاعداء منهم الخالصين ( انتهى كلامه ) فمن اسلم وجهه لله ويرضى بما قضى وقدر لم يتعرض لاحد وكف اذاه عنهم بالكلية لا سيما عن اخوانه المسلمين ( كذا في شرح الطبري ) ( تنبيه ) ذكر المسلمين هنا خرج مخرج الغالب لان محافظة المسلم على كف الاذى عن اخيه المسلم اشد تاكيداً ولان الكفار بصدد ان يقاتلوا وان كان فيهم من يجب الكف عنه ( فائدة ) فيه من انواع البديع تجنيس الاشتقاق وهو كثير وفي التعبير باللسان دون القول نكتة فيدخل فيه من اخرج لسانه على سبيل الاستهزاء وفي ذكر اليد دون غيرها من الجوارح نكتة فيدخل فيها اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق وقوله والمهاجر من هجر الخ هو بمعنى المهاجر وان كان لفظ الفاعل يقتضي وقوع فعل من اثنين لكنه هنا للواحد كالسافر ويحتمل ان يكون على بابه لان من لازم كونه هاجراً وطنه مثلاً انه مهجور من وطنه وهذه الهجرة ضربان ظاهرة وباطنة فالباطنة ترك ما تدعو اليه النفس الامارة بالسوء والشيطان والظاهرة الفرار بالدين من الفتن وكائن المهاجرين

﴿ وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده  
 وولده والناس أجمعين متفق عليه ﴾ وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ ثلاث من كن فيه  
 وجد بهن حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن أحب عبداً لا يحبهُ

خوطفوا بذلك لثلاث يشكوا على مجرد التحول من دارم حتى يشكوا أوامر الشرع ونواهيها ويحتمل أن يكون  
 ذلك قيل بعد اقتطاع الهجرة لما فتحت مكة تطيباً لقلوب من لم يدرك ذلك بل حقيقة الهجرة تحصل لمن هجر  
 ما نهى الله عنه فاشتملت هاتان الجملتان على جوامع من معاني الحكم والأحكام (كذا في فتح الباري) قوله  
 لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه قال الخطابي لم يرد بالحب حب الطبع بل أراد به حب الاختيار المسند  
 إلى الإيمان الحاصل من الاعتقاد لأن حب الإنسان نفسه ووالده طبع مركوز فيه خارج عن حد  
 الاستطاعة ولا يكلف الله نفساً الا وسعها — ولا سبيل إلى قلبه ومعناه لا تصدق بي حتى تفدي في طاعتي  
 نفسك وتؤثر في رضائي على هواك وإن كان فيه هلاكك — أقول قوله لا سبيل إلى قلبه ليس عطلق وذلك  
 أن الحب قد ينتهي في المحبة إلى أن يتجاوز عن الهوى فيؤثر هوى المحبوب على هوى نفسه فضلاً عن ولده  
 بل يحب أعداء نفسه لمشابهمته بمحبوبه قال (اشبهت أعدائي فصرت أحبهم) (اذ صار حظي منك حظي منهم)  
 (كذا ذكره الطيبي) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره كمال الإيمان  
 أن يغلب العقل على الطبع بحيث يكون مقتضى العقل أمثل بين عينيه من مقتضى الطبع  
 باديء الأمر وكذلك الحال في حب الرسول ولعمري هذا مشهود في الكاملين (حجة الله البالغة)  
 قوله حلاوة الإيمان قال الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى — هذا حديث عظيم أصل من أصول الدين — ومعنى  
 حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين وإيثار ذلك على أعراض الدنيا وعبة العبد لله تحصل بفعل  
 طاعته وترك مخالفته وكذلك الرسول وفي قوله حلاوة الإيمان استعارة تخيلته شبه رغبة المؤمن في الإيمان بشيء  
 حلو واثبت له لازم ذلك الشيء وأضافه إليه وفيه تلميح إلى قصة المريض والصحيح لأن المريض الصفراوي  
 يجد طعم العسل مرّاً والصحيح يذوق حلاوته على ما هي عليه وكلما نقصت الصحة شيئاً ما نقص ذوقه بقدر ذلك  
 (كذا في فتح الباري) قال الشاعر (ومن يك ذا فم مر مريض \* يجرمراً به الماء الزلالاً) قوله أحب إليه مما سواها  
 فإن قيل لم ثني الضمير هنا ورد على الخطيب ومن يعصها فقد غوى — والجواب ثني الضمير هنا إيماء إلى أن  
 المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لكل واحدة منها فإنها وحدها لا غية إذا لم ترتبط بالأخرى فمن يدعي  
 حب الله مثلاً ولا يحب رسوله لا ينفعه ذلك ويشير إليه قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله  
 فأوقع مناجاته مكتنفة بين قطري عبة العباد الله وعبة الله تعالى للعباد وأما أمر الخطيب بالانفراد فلأن كل واحد  
 من العصيانيين مستقل باستلزام الفواية إذ العطف في تقدير التكرير والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم  
 ويشير إليه قوله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) — فأعاد اطيعوا في الرسول ولم يعده  
 في أولي الأمر لأنهم لا استقلال لهم في الطاعة كالاستقلال الرسول انتهى ملخصاً من كلام البيضاوي والطبي  
 (كذا ذكره الحافظ العلامة في الفتح وقال التوربشتي رحمه الله تعالى أقول وبالله التوفيق — إن في قوله ومن  
 يعصها سوى الجمع بين الأسمين في لفظ واحد شيئاً آخر وهو المعنى المفضي إلى التسوية والتشريك في الطاعة  
 والعصيان ومن حق التوحيد أن يفرد ذكره تعالى في حقوق الربوبية وأحكام العباد ثم يرتب عليه ذكر رسول



إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ أَنْ يَقْذَرَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْفُرُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ اللَّهُ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى حَقَّ

الله صلى الله عليه وسلم على هذا النمط وجدنا ذلك في كتاب الله وسنة رسوله وأما قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أنس مما سواهما فإنه يشابه قول القائل ومن يعصها في اللفظ ولا يشابه في المعنى المفصي إلى التسوية والتشريك في حقوق الربوبية وأحكام العبادة ومما يقرب في المعنى حديث أنس هذا حديث أبي هريرة في قصة الاصدار يوم الفتح وهو أيضاً حديث صحيح وقد ذكر فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فإن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم وذلك يؤيد ما ذهبنا إليه من التأويل — والله اعلم (شرح المصابيح) — وشاهد الحديث من القرآن قوله تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبنائكم) إلى أن قال أحب إليكم من الله ورسوله ثم هدد على ذلك وتوعد بقوله فترهبوا (فتح الباري) وفي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل حبك أحب إلي من نفسي وأهلي ومن الماء البارد — أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن حقيقة الحب غلبة لذة اليقين على العقل ثم على القلب والنفس حتى يقوم مقام مشتهى القلب في مجرى العادة من حب الولد والأهل والمال وحتى يقوم مقام مشتهى النفس من الماء البارد بالنسبة إلى العطشان فإذا كان كذلك فهو الحب الخاص الذي يعد من مقامات القلب (كذا في حجة الله البالغة) قوله ومن يكفره إن يعود في الكفر قوله صلى الله عليه وسلم هذا مقتبس من قوله تعالى (ولكن الله يحب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسق والمعيان أولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم قوله ذاق طعم الإيمان قال القاضي عياض من رضي أمراً سهل عليه فكذا المؤمن إذا صح إيمانه واطمأننت به نفسه وخامر باطنه ودخل بشاشة الإيمان قلبه سهل عليه طاعة الله ورسوله ولدت له — (كذا في شرح الطيبي) .

\* إذا حلت الهداية قلباً \* نشطت للعبادة الأعضاء \*

قوله لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني الحديث يعني من بلغته الدعوة ثم أصر على الكفر حتى مات دخل النار لأنه ناقض تدير الله تعالى لعباده وممكن من نفسه لعنة الله والملائكة المقربين وأخطأ الطريق الكاسب للنجاة (كذا في حجة الله البالغة) وفي تخصيص ذكر اليهودي والنصراني وانهما من أهل الكتاب اشعار بأن حال المعطلة وعبدة الأوثان واضرابهم ممن لا كتاب له أولى بالصلي — وثم في قوله ثم لم يؤمن للاستبعاد كما في قوله تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها يعني ليس أحد أظلم ممن بينت له آيات الله الظاهرة والباطنة ودلائله القاهرة فرفضها ثم أنكرها أي بعيد ذلك عن العاقل (طيبي) قوله رجل من أهل الكتاب لفظ

الكتاب عام ومعناه خاص اي المنزل من عند الله والمراد به التوراة والانجيل كما تظاهرت به نصوص الكتاب والسنة حيث يطلق اهل الكتاب وقيل المراد به هنا الانجيل خاصة ويؤيده رواية البخاري في كتاب الانبياء . فاذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله اجران — والحق ان المراد به التوراة والانجيل كما هو المعهود في نصوص الكتاب والسنة ويؤيده ما رواه الامام احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن اسحاق السلفي ثنا ابن لهيعة عن سليمان بن عبد الرحمن عن القاسم بن ابي امامة قال اني لتحت راحلة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال قولاً حسناً جميلاً وقال فيما قال من اسلم من اهل الكتابين فله اجره مرتين وله ما لنا وعليه ما علينا ذكره ابن كثير ص ٢٦٢ ج ٢ واخرج النسائي في كتاب ادب القضاة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته اي اجرين بايمانهم بعيسى بن مريم وبالتوراة والانجيل وبايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم الحديث قال الحافظ ابن كثير ووافق ابن عباس على هذا التفسير الضحاك وعتبة بن حكيم وغيرهما وهو اختيار ابن جرير رحمه الله تعالى — كذا في التفسير ص ٦٠٢ ج ٩ وما يصرح بالعموم الآية النازلة في عبد الله بن سلام واشباهه وهي (الذين آمنوا بالكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين) روى الطبراني من حديث رفاعة القرظي قال نزلت هذه الآية في وفيمن آمن معي وروى الطبراني انها نزلت في سلمان وابن سلام ولا تنافي لان الاول كان نصرانياً والثاني كان يهودياً فان قلت يهود المدينة لم يؤمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام فكيف استحقوا الاجرين — كذا في المرقاة — قال الطيبي رحمه الله تعالى لا يبعد ان يكون طريان الايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم سبباً لثوابه على الايمان السابق وسبباً لقبول تلك الاعمال والاديان وان كانت منسوخة كما ورد في الحديث ان مبرات الكفار وحسانتهم مقبولة بعد اسلامهم انتهى — وقال الشاه عبد العزيز الدهلوي قدس الله سره ان الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم مستلزم للايمان بسيدنا المسيح بن مريم وجميع الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وينمحي به ما كفروا به (صلى الله عليه وسلم) من قبل من تكذيبه والاصرار على الكفر بعد بلوغ دعوته وسبابه وهجائه ومحاربه ومقاتلته واعانة اعدائه والظعن في دينه والسعي البليغ والجهد الحثيث في اطفاء نوره وغير ذلك من انواع الكفر — فلما آمنوا به صلى الله عليه وسلم انمحي ذلك الكفر كله واعتبر ما اسلفوا من الخيرات والطاعات وثبت لهم الايمان بعيسى بن مريم في ضمن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فاتمام الله اجرهم مرتين واعطاهم كفلين من رحمته كفل لايمانهم بعيسى بن مريم وكفل لايمانهم بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك اليهود اذا آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ثبت لهم الايمان بعيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام في ضمن الايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وينمحي به سابق كفرهم بعيسى بن مريم وبمحمد صلى الله عليه وسلم فيؤتون اجرهم مرتين لايمانهم بالنبيين الا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم ان الاسلام يهدم ما كان قبله اي ما كان قبله من كفر وعصيان — والسفر في ذلك ان الايمان بالنبي له تأثير عظيم في تطهير الباطن وتركيبته عن الرذائل وتحليته بالفضائل نعم اذا عارضه الكفر بنبي آخر (معاذ الله منه) فحينئذ لا يظهر تأثيره فاذا اندفع المعارض وزال العارض ظهر الاثر ويتضاعف الاجر فيؤتى الاجر مرتين ويعطى من رحمته تعالى كفلين — والله اعلم . وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى — المعنى بأهل الكتاب في هذا الحديث م الذين ادركوا زمان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من النصارى فآمنوا به وذلك لان غيرهم لم يكونوا مؤمنين بنبيهم قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولان شريعتهم نسخت بشريعة عيسى عليه السلام والعامل بالشريعة المنسوخة الكافر بالنبي المبعوث من الله لا يستحق اجراً على عمله وكذلك النصراني الذي يقول بالاقيام الثلاثة ويقول

اللَّهُ وَحَقُّ مَوَالِيهِ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أُمَةٌ يَطَّاهَا فَأَدْبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ اعْتَمَقَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

على نبيه ما لم يقل هو فلا يجوز حمل اهل الكتاب في هذا الحديث على العموم بل انه يختص بالفرقة الناجية من النصرارى على ما ذكرنا وقد ذكر هذا المعنى الامام الطحاوي في كتاب مشكل الآثار وقد استوعب طرق هذا الحديث وذكر فيها رواه باسناده عن الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ورجل من اهل الكتاب آمن بنبيه ثم ادركه النبي فأمن به هذا لفظ الحديث الذي رواه ثم بنى قوله الذي ابتناه على هذا الحديث ثم اردفه بحديث عياض بن حمار المجاشعي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته ان الله عز وجل اطلع على عباده فمقتهم عربهم وعجمهم الا بقايا من اهل الكتاب قال ابو جعفر — وم عندنا والله اعلم الذين بقوا على ما بعث به عيسى عليه الصلاة والسلام ممن لم يبدله ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبد الله عليه حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ثم انا نقول بناء على ما مر من التأويل وتفريعا على ما ذكره ابو جعفر رحمه الله ان النصراني الذي كان على الحق ثم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به عند بلوغ الدعوة وثبوت الحجة عليه يؤجر على ما مر من اعماله وان تأخر عن الايمان به زمانا فوق ما يحتاج اليه من التوفيق والتوقف وتفرق حال المبعوث اليه ومشاهدة امارات الصدق فيه فانه لا يؤجر على الزمان الذي فرط في جنب طاعته ويؤجر على ما كان قبل ذلك والله اعلم هذا وقد كنت اخرج عن الاقدام على هذا القول والقيام بنصرة هذا التأويل حتى وجدت اسنادا من كتاب الله وذلك في قوله تعالى بعد ذكر قوم موسى عليه الصلاة الذين آتيناهم الكتاب من قبله ثم به يؤمنون — الضمير في قبله اما ان يكون راجعا الى القرآن او الى النبي فيكون المراد من الذين آتيناهم الكتاب النصرارى لانهم هم الذين اوتوا الكتاب قبل انزال القرآن وبهثة النبي الامي ثم وصفهم فقال عز من قائل — واذا تبلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين — وبهذا النعت تبين لنا ان هؤلاء الطائفة الهادية من النصرارى هم المعنيون بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عياض الا بقايا من اهل الكتاب ثم قال سبحانه وتعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا فثبتين لنا من هذه الآيات وتلك الاحاديث مصداق ما ذكرنا من التأويل والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله ثم اعتقها فتزوجها فله اجران اجر على عتقه واجر على تزوجه — كذا قالوا وقيل اجر على تأديبه وما بعده واجر على عتقه وما بعده ويكون هذا هو فائدة العطف بتم اشارة الى بعد ما بين المرتبتين قيل وفي تكرير الحكم اهتمام بشأن الامة وتزوجها وقيل يجوز ان يعود الضمير في فله الى كل واحد من الثلاثة فيكون التكرير للتأكيد كيداول طول الكلام فيكون كالفذلكه كقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم الآية والله تعالى اعلم كذا في المراقبة قوله امرت اي امرني الله تعالى لانه لا آمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا الله — ان اقاتل الناس حتى يشهدوا جعلت غاية المقاتلة وجود ما ذكر فقتضاه ان من شهد واقام وآتى عصم دمه ولو جحد باقي الاحكام والجواب ان الشهادة بالرسالة تتضمن التصديق بما جاء به مع ان نص الحديث وهو قوله لا بحق الاسلام بدخل فيه جميع

إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ  
 \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَأَسْتَقْبَلَ  
 قِبْلَتَنَا وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي  
 ذِمَّتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَنَّى أَعْرَابِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
 دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ  
 الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ  
 عَلَى هَذَا شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ فَلَمَّا وَلِيَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ  
 إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* سَفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ  
 قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ وَفِي رِوَايَةٍ  
 غَيْرِكَ قَالَ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِيمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ قَالَ جَاءَ

ذلك وقوله وحسابهم على الله أي في أمر سرائرهم (فتح الباري) قوله من صلى صلاتنا الحديث أي صلى كما  
 نصلي ولا يوجد ذلك إلا من معترف بالتوحيد والنبوة ومن اعترف ببوة محمد صلى الله عليه وسلم فقد اعترف  
 بجميع ما جاء به من الله عز وجل فلهذا جعل الصلاة علمًا للإسلام ولم يذكر الشهادتين لأنهما داخلتان في الصلاة  
 وإنما ذكر استقبال القبلة والصلاة متضمنة له مشروطة به لأن القبلة اعرف من الصلاة فإن كل واحد يعرف  
 قبلته وإن لم يعرف صلاته ولأن من أعمال الصلاة ما يوجد في صلاة غيرنا كالقيام والقراءة واستقبال قبلتنا  
 مخصوص بنا ثم لما ذكر من العبادات ما يميز المسلم عن غيره عبادة اعقبه بذكر ما يميز عبادة وعادة فإن التوقف  
 عن أكل الذبائح كما هو من العبادات فكذلك هو من العادات الثابتة في كل ملة والله اعلم (طبي) قوله  
 فلا تخفروا الله قال التوربشتي المعنى أن الذي يظهر عن نفسه شعار أهل الإسلام والتدين بدينهم فهو في أمان الله  
 لا يستباح منه ما حرم من المسلم فلا تنقضوا عهد الله فيه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله والذي نفسي  
 بيده لا يزيد على هذا شيئًا ولا ينقص قال العبد الضعيف عفا الله عنه قد ذكرنا في معناه وجوهاً والوجه عندي  
 والله تعالى اعلم أي لا يزيد فيه شيئًا من تلقاء نفسه ولا ينقص منه شيئًا برأيي أن اتبع إلا ما أمرتني وعلمتني  
 من غير تغيير ولا تبديل على شاكلة ما أمر الله به رسوله صلى الله عليه وسلم قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء  
 نفسي أن اتبع إلا ما يوحى إلي أني أخاف أن عصيت ربي عذاب يوم عظيم قوله ثم استقم قال العلامة الطيبي—  
 قوله صلى الله عليه وسلم استقم لفظ جامع للاتباع والالتزام عن جميع المناهي لأنه لو ترك لم  
 يكن مستقيمًا على الطريق المستقيم بل عدل عنه حتى يرجع إليه ولو فعل نهياً فقد عدل عن الطريق المستقيم أيضاً  
 حتى يتوب هذا ما عليه كلام الشارحين — آه كلامه رحمه الله تعالى اعلم أن هذا الحديث مقتبس من قوله تعالى  
 (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) — الآية والحديث من جوامع الكلم الشامل لأصول الإسلام التي هي

رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ نَأَثَرَ الرَّأْسِ نَسَمْعُ دَوِيٍّ صَوْتِهِ  
وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنْ  
الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ  
هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِيَامُ  
شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْزَلَ كَاةَ

التوحيد والطاعة فالتوحيد حاصل بقوله آمنت بالله والطاعة بأنواعها مندرجة تحت قوله ثم استقم لان الاستقامة  
امثال كل مأمور واجتناب كل محذور فيدخل فيه اعمال القلوب والابدان من الايمان والاسلام والاحسان اذ  
لا تعصل الاستقامة مع شيء من الاعوجاج ولذا قالت الصوفية الاستقامة خير من الف كرامة قال ابن عباس  
في قوله تعالى ( فاستقم كما امرت ) ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت اشد  
ولا اشق عليه من هذه الآية ولذا قال عليه الصلاة والسلام لما قالوا له قد اسرع اليك الشيب شيخي هود  
واخواتها وقال الغزالي الاستقامة على الصراط في الدنيا صعب كالمروء على صراط جهنم وكل واحد منها اذق من  
من الشعر واحد من السيف اه وبما يؤيد صعوبة هذا المرقى قوله صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا اي  
ولن تطيقوا ان تستقيموا حق الاستقامة ولكن اجتهدوا في الطاعة حق الاطاعة فان مالا يدرك كله لا يترك كله  
( كذا في المرقاة ) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ومن منازل اياك نعبد واياك نستعين منزلة الاستقامة  
قال الله تعالى ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا  
بالجنة التي كنتم توعدون ) وقال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
اولئك اصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون ) وقال لرسوله صلى الله عليه وسلم فاستقم كما امرت  
ومن تاب معك ولا تطغوا — فيبين ان الاستقامة ضد الطغيان وهو مجاوزة الحدود في كل شيء — وقال تعالى  
( قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه واستغفروه ) وقال تعالى ( وان لو  
استقاموا على الطريقة لاستقيم ماء غدقا ) وسئل صديق هذه الامة واعظمها استقامة ابو بكر الصديق رضي  
الله عنه عن الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئا ( يريد الاستقامة على محض التوحيد ) وقال عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ وغان الثعالب وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه استقاموا  
اخلصوا العمل لله وقال علي بن ابي طالب وابن عباس رضي الله عنهما استقاموا ادوا الفرائض وسمعت شيخ  
الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول استقاموا على محبته وعبوديته فلم يلتفتوا عنه بمنة ولا يسرة ( كذا في  
مدارج السالكين ) قوله نأثر الرأس هو مرفوع على الصفة ويجوز نصبه على الحال والمراد ان شعره متفرق  
من ترك الرفاهية ففيه اشارة الى قرب عهده بالوفادة وواقع اسم الرأس على الشعر اما لمبالغة او لان الشعر منه ينبت  
نسمع دوي صوته بفتح الدال وكسر الواو وتفديد الياء قال الخطابي الدوي صوت مرتفع متكرر لا يفهم  
وانما كان كذلك لانه نادى عن بعد وهذا الرجل جزم ابن بطال وآخرون بانه ضام بن ثعلبة وافد بني  
سعد بن بكر وقوله الا ان تطوع اي لا يجب عليك شيء الا ان اردت ان تطوع فذلك لك  
وقد علم ان التطوع ليس بواجب فلا يجب شيء آخر اصلا ( كذا في فتح الباري )



فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطْوَعَ قَالَ فَأَدْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَتَقْصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ الرَّجُلُ إِنْ صَدَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .  
 \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ الْقَوْمُ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ قَالُوا رِبِيعَةُ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي

قوله فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا اقص قيل معناه لا ازيد على هذا السؤال ولم يبق لي فيما سألت اشكال وشك حتى احتاج الى زيادة السؤال ولا اقص منه اي لا اترك شيئا مما امرتني به بل آتي بجميعه وقيل هذا الرجل اسمه ضام بن ثعلبة ارسله قومه بنو سعد بن بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسأله عن اركان الاسلام ويرجع اليهم ويحبرهم بما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هذا معناه ابلغ قومي ما سمعت بحيث لا ازيد على ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اقص منه فان قيل لم يذكر الشهادة والحج قلنا اما الشهادة فلان الرجل كان مسلماً فلم يكن حاجة الى عرض الشهادة عليه اما الحج فهو المذكور في رواية ابن عباس لان هذا الحديث كما يرويه ابن عباس يرويه ابو هريرة وطلحة بن عبيد الله وبينهم اختلاف في الالفاظ ولم يسمع ابو هريرة وطلحة لفظ الحج او سمعاه ولكن نسياه لان سؤال ضام بن ثعلبة هذا كان في السنة الخامسة من الهجرة او السابعة او التاسعة على اختلاف الاقوال ووجوب الحج كان في السنة الخامسة فاذا كان كذلك فترجيح رواية ابن عباس اولى لان كون الحج المذكوراً في حديثه زيادة علم فينبغي ان تقبل فان قيل نقل عن اهل العلم بالرواية ان حديث ابي هريرة وحديث طلحة في قضية واحدة وفي رواية طلحة افلح الرجل ان صدق بالشك وفي حديث ابي هريرة من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة بغير شك قلنا يحتمل ان قوله عليه الصلاة والسلام افلح الرجل ان صدق قبل ان يخبره الله بحال الرجل ثم اخبره بصدقه فقال من سره الح ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام افلح الرجل ان صدق بحضور الرجل كيلا يفتقر ويتكل على كونه من اهل الجنة فلما ذهب قال من سره الح (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي والمظهر رحمهما الله تعالى) وهذا مبني على ان حديث ابي هريرة وحديث طلحة قضية واحدة ولكن تقبيل القرطبي بان سياقهما مختلف واستلتهما متباينة قال ودعوى انهما قصة واحدة دعوى فرط وتكلف شطط من غير ضرورة والله اعلم (فتح الباري) قوله ان وفد عبد القيس الوفد جمع الوافد وعبد القيس ابو قبيلة عظيمة تنتهي الى ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وربيعة قبيلة عظيمة في مقابلة مضر وكانت وفادتهم سنة ثمان لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم اي حضروه قال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في نسخة من القوم او من الوفد شك من الراوي قالوا ربيعة اي قال بعض الوفد نحن ربيعة او وفد ربيعة وفي نسخة بالنصب اي نسمي ربيعة — كذا في المراجعة قوله غير خزايا بنصب غير على الحال وروي بالكسر على الصفة والمعروف الاول قال النووي ويؤيده رواية المصنف في الادب مرحباً بالوفد الذين جاءوا غير خزايا ولا ندامى وخزايا جمع خزيان وهو الذي اصابه خزي والمعنى انهم اسلموا طوعاً من غير حرب او سبي يخزيهم ويفضحهم (فتح الباري) قوله ولا ندامى جمع ندمان بمعنى نادم او جمع نادم على غير قياس اذ قياسه نادمين ازدواجا للخزايا والمعنى ما كانوا بالاثيان الينا خاسرين خامين لانهم ما تأخروا



الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا النَّحْيُ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ فَمَرُّنَا بِأَمْرِ فَصْلٍ مُتَّبِعٍ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا  
وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ  
بِاللَّهِ وَحَدَّثَهُ قَالَ أُنَدِرُونَ مَا الْأَيْمَانُ بِاللَّهِ وَحَدَّثَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا  
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَأَنْ  
تُعْطُوا مِنَ الْخُمْسِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْغَنَمِ وَالْذِّبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْمَزَفَةِ وَقَالَ

عن الاسلام ولا اصابهم قتال ولا سبي فيوجب استحياء او افتضاحا او ذلا او ندما كذا في المرقاة قوله الا في  
الشهر الحرام المراد بالشهر الحرام الجنس فيشمل الاربعة الحرم وتؤيده رواية قره عند المؤلف في المغازي الا  
في اشهر الحرم ورواية حماد بن زيد عنده في المناقب بلفظ الا في كل شهر حرام وقيل اللام لاهد والمراد شهر  
رجب وفي رواية للبيهقي التصريح به وكانت مضر تبلغ في تعظيم شهر رجب فلهذا اضيف اليهم في حديث ابي  
بكرة حيث قال رجب مضر كما سيأتي والظاهر انهم كانوا يخصوصونه بمزيد التعظيم مع تحريرهم القتال في الاشهر  
الثلاثة الاخرى الا انهم ربما انسوها بخلافه وقوله بامر فصل الفصل بمعنى الفاصل كالعادل اي يفصل بين الحق  
والباطل او بمعنى الفصل اي الميئين المكشوف حكاه الطيبي وقال الخطابي الفصل البين وقيل الحكم والله تعالى  
اعلم فتح الباري قوله نخبر بالرفع على انه صفة ثانية لا مراو استئناف وبالجزم على جواب الامر (مرقاة) قوله  
فأمرهم بأربع قال الطيبي في الحديث اشكالان اولهما ان المأمور به واحد والاركان الخمسة تفسير للايمان بدلالة  
قوله اتدرون ما الايمان وقد قال اربع واثنيهما ان الاركان المذكورة خمسة وقد ذكر اول اربعة — واجيب  
عن الاول بأنه جعل الايمان اربعا بالنظر الى اجزائه المفصلة وعن الثاني بان عادة البلغاء اذا كان الكلام منصبا  
لفرض من الاغراض جعلوا سياقه له وكان ما سواه مطروح فيها هنا ذكر الشهادتين ليس مقصودا لان القوم  
كانوا مؤمنين مقرين لكلمتي الشهادة بدليل قولهم الله ورسوله اعلم اه — وايضا انه صلى الله عليه وسلم رجب  
بهم وبشرم بانهم غير خزايا ولا ندامى ولا يبدل هو صلى الله عليه وسلم مثل هذا القول الا من شاهد منه  
الايمان ثم خاطبوه بما فيه التعظيم والشهادة بالرسالة فقالوا يا رسول الله ففهم الصحابي من مقتضى الحال ان الامر  
بالشهادتين على معنى التثبيت والاستدامة والامر بالخصال التي ذكرت بعد الشهادتين على معنى القبول لها والقيام  
بهن وهذا الامر هو الذي سألو عنه فأراد الصحابي بالاربعة تفسير الامر المسؤول عنه لا غير كذا قاله التوربشقي  
رحم الله تعالى في شرح المصابيح — ويدل عليه ما جاء في رواية للبخاري امرهم بأربع ونهاهم عن اربع  
اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واعطوا خمس ما غنتم ولا تشربوا في الدباء والخنم والنقير  
والمزفت وبهذه الرواية تندفع الاشكالات ويرجع اليها التأويلات كذا في المرقاة قوله ونهاهم عن اربع الى  
آخره في جواب قوله سألو عن الاشربة هو من اطلاق الحل وارادة الحال اي ما في الخنم ونحوه وصرح  
بالمراد في رواية النسائي من طريق قره فقال وانها كم عن اربع ما ينتبذ في الخنم الحديث والخنم بفتح المهملة  
وسكون النون وفتح المثناة من فوق هي الجرة كذا فسرهما ابن عمر في صحيح مسلم وله عن ابي هريرة الخنم  
الجرار الحضر وروى الحربي في الغريب عن عطاء انها جرار كانت تعمل من طين وشعر وادم والدباء بضم  
الهمزة وتشديد الموحدة والمدهو القرع قال النووي والمراد اليابس منه وحكى القزاز فيه القصر — والنقير

أَحْفَظُونَهُ وَأَخْبِرُوا بَيْنَ مَنْ وَرَاءَكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَتَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ \* (وعن) \* عِبَادَةَ بْنِ  
الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ بَايَعُونِي عَلَى  
أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبَهْتَانٍ  
تَقْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ

فتح النون وكسر القاف اصل النحلة ينقر فيخدمه وعاء والمنزف بالزاي والفاء ما طلي بالزفت والمقير بالقاف  
والياء الاخيرة ما طلي بالقار ويقال له القير وهو بنت يحرق اذا يبس تطلي به السفن وغيرها كما تطلي بالزفت  
قاله صاحب المحكم وفي مسند ابي داود الطيالسي عن ابي بكرة قال اما الدباء فان اهل الطائف كانوا يأخذون  
القرع فيخرطون فيه العنب ثم يدفونه حتى يهدر ثم يموت واما النقيز فان اهل اليمامة كانوا ينقرون اصل النحلة  
ثم يبنون الرطب والبسر ثم يدعونه حتى يهدر ثم يموت واما الحنتم فجرار كانت تحمل الينا فيها الحجر واما  
المنزف فهذه الاوعية التي فيها الزفت انتهى واسناده حسن وتفسير الصحابي اولى ان يعتمد عليه من غيره  
لانه اعلم بالمراد ومعنى انتهى عن الانتباز في هذه الاوعية بخصوصها لانه يسرع فيها الاسكار فرمما شرب منها  
من لا يشعر بذلك ثم ثبتت الرخصة في الانتباز في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر كما سيأتي في كتاب  
الاشربة ان شاء الله تعالى (كذا في فتح الباري) قوله وحوله عصابة بالكسر اسم جمع كالعصابة لما بين العشرة  
الى الاربعين اخذ من العصب وهو الشد كائن بعضهم يشد بعضا — من اصحابه صفة لهصبة بايعوني اي عاقدوني  
وعاهدوني تشبيها لنيل الثواب في مقابلة الطاعة بقصد البيع الذي هو مقابلة مال بمال ووجه المفاعلة ان كلا من  
المتبايعين يصير كأنه باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته قال الله تعالى (ان الله اشترى من  
المؤمنين انفسهم الاية) (كذا في المرقاة) قوله ولا تأتوا ببهتان الخ البهتان الكذب الذي يبهت سامعه وخص  
الايدي والارجل بالاقراء لان معظم الافعال تقع بهما وقيل اصل هذا كان في بيعة النساء وكفى بذلك عن  
نسبة المرأة الولد الذي تزني به او تلتقطه الى زوجها ثم لما استعمل هذا اللفظ في بيعة الرجال احتيج الى حمله  
على غير ما ورد فيه اولا والله اعلم ولا تصوا للاسماعيلي في باب وفود الانصار ولا تصوني وهو مطابق  
لالاية والمعروف ما عرف من الشارع حسنه نهيا وامرا — قال النووي يمتل ان يكون المعنى ولا تصوني ولا احد  
اولي الامر عليكم في المعروف فيكون التقييد بالمعروف متعلقا بشيء بعده وقال غيره نبه بذلك على ان طاعة  
المخلوق انما تجب فيما كان غير معصية لله فهي جدية بالتوقي في معصية الله (فتح الباري) قوله فمن وفى منكم  
اي ثبت على العهد قال الطبري لفظ وفى يرشد الى ان الاجر انما ينال بالوفاء بالجميع لان الوفاء هو الاتيان بجميع  
ما التزمه من العهد والحقوق قوله فاجره على الله اطلق هذا الاسم على سبيل التفضيم لانه لما ذكر المسابقة  
المقتضية لوجود العوضين اثبت ذكر الاجر في موضع احدهما وافصح في رواية الصانجي عن عبادة في هذا  
الحديث في الصحيحين بتعيين العوض فقال بالجنة — وعبر هنا بافظ على للمبالغة في تحقق وقوعه كالايجابات  
والتعنين حمله على غير ظاهره للدلالة القاطعة على انه لا يجب على الله شيء فان قيل لم يقتصر على المنيات ولم يذكر  
الأمورات فالجواب انه لم يهملها بل ذكرها على طرق الاجمال في قوله ولا تصوا اذ العصيان مخالفة الامر  
والحكمة في التنصيص على كثير من المنيات دون الامورات ان الكف ايسر من انشاء الفعل لان اجتناب

وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبِأَعْيُنِنَا عَلَى ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرِ إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ

المفسد مقدم على اجتلاب المصالح والتخلي عن الرذائل قبل التحلي بالفضائل (فتح الباري) قوله ومن اصاب من ذلك اي المذكور شيئا فعوقب به يعني اقيم عليه الحد في الدنيا فهو اي الحد او العقاب كفارة له وزاد في نسخة وطهور بفتح الطاء اي يكفر اثم ذلك ولم يعاقب به في الآخرة (كذا في المرقاة) قال القاضي عياض ذهب اكثر العلماء الى ان الحدود كفارات واستدلوا بهذا الحديث (كذا في فتح الباري) قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في ان الطهارة من الذنب من احكام الحد من غير توبة فذهب كثير من العلماء الى ذلك . وذهب اصحابنا الى انها ليست من احكامه فاذا اقيم عليه الحد ولم يتب لم يسقط عنه اثم تلك المعصية عندنا عملاً بآية قطع الطريق فانه قال تعالى (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا) فان اسم الإشارة يعود الى التقتيل والتصليب او النبي فقد جمع الله تعالى بين عذاب الدنيا والآخرة عليهم واسقط عذاب الآخرة بالتوبة فان الاستثناء عائد اليه للاجماع على ان التوبة لا تسقط الحد في الدنيا واما ما رواه البخاري وغيره مرفوعاً ان من اصاب من هذه المعاصي شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له فيجب حمله على ما اذا تاب في العقوبة لانه هو الظاهر لان الظاهر ان ضربه ورجمه يكون معه توبة لدوقه سبب فعله فنقيد به جمعا بين الأدلة وتقييد الظني مع معارضة القطعي له متعين بخلاف العكس (اه كلامه رحمه الله تعالى) واستدل الزيلعي على عدم كونه مطهراً من الذنب بانه يقام على الكافر ولا يطهر له اتفاقاً قال العبد الضعيف عفا الله تعالى عنه وكذلك قوله تعالى في الفاذنين بعد ما جادلوا ثمانين جلدة (ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) اقوى دليل على ان اقامة الحد لا تطهره من الذنب ولا تخرجه من الفسق الا بعد التوبة وانما وعد الله تعالى المغفرة والرحمة لمن تاب بعد ذلك واصلح عمله وكذلك قوله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) دليل صريح على ان اقامة الحد عليه لا تكون كفارة الا بعد التوبة من ظلمه واصلح عمله والله تعالى اعلم قوله يا معشر النساء المعشر الجماعة من العشرة بمعنى المعاشرة والعشير المعاشر والمراد به الزوج والخطاب عام غلبت فيه الحاضرات على الغيب كما في قوله تعالى (يا ايها الناس اعبدوا ربكم) قوله يكفرن قال الراغب الكفر في لغة ستر الشيء وكفر العمة وكفرانها سترها بترك اداء شكرها قال تعالى (لا كفران لسيئه) واعظم الكفر جحود الوحدانية والنبوة والشريعة والكفران في جحود النعمة اكثر استعمالاً والكفر في الدين اكثر — والكفور فيها قال تعالى (فاني اكثر الناس الا كفورا) ومن ناقصات صفة موصوف محذوف اي ما رأيت احداً من ناقصات العقل والعقل غريزة في الانسان يدرك بها المنى ويمتنع عن القبائح وهو نور الله في قلب المؤمن — واللب العقل الخالص من الشوائب وسمي بذلك لكونه خالصاً ما في الانسان من قواه

أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَيَمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْثِرُنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرُنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِبِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِنَا قَالَ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تُصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِبَائِي فَقَوْلُهُ لَنْ يَبِيدَ نِي كَمَا بَدَأَنِي وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ وَأَمَّا شَتْمُهُ إِبَائِي فَقَوْلُهُ أَتُخَذُ اللَّهُ وَلَدًا

كالباب من الشيء وقيل ما زكى من العقل فكل لب عقل وليس كل عقل لباً واصل اللعن ابعاد الله العبد من رحمته بسخطه ومن الانسان الدعاء عليه بالسخط وكفران العشير جحد نعمة الزوج واستقلال ما كان منه (اي عده قليلاً) والحزم ضبط الرجل امره واخذه بالثقة وارتسكن بمعنى اخبرت واعلمت بانك اكثر اهل البار ومن في قوله من ناقصات مزينة استغراقية بمعنى بعد النفي ومن ثم قيل من احدا كن ومن فيه متعلق باذهب والمفضل عليه مفروض مقدر ويحتمل ان يكون من بيان الناقصات على سبيل الجريد كتقولك رأيت منك اسدا — جرد من احدا كن ناقصات ووصفها بالجمع على طريق شها برصدا (طبي) قوله فاني ارتسكن والمراد ان الله تعالى اراهن ليلة الاسراء وقد تقدم في العلم من حديث ابن عباس بلفظ أرأيت البار فرأيت اكثر اهلها النساء ويستفاد من حديث ابن عباس ان الرؤية المذكورة وقعت في حال صلاة الكسوف كما سيأتي واضحاً في باب صلاة الكسوف جماعة (كذا قال الحافظ في ابواب الحيض من الفتوح) قوله فذلك من نقصان عقلها قال الخطابي في قوله فذلك من نقصان عقلها دلالة على ان ملاك الشهادة العقل مع اعتبار الامانة والصدق وعلى ان شهادة المغفل ضعيف وان كان قويا في الدين والامانة — وفي قوله وذلك من نقصان دينها دلالة على ان النقص من الطاعات نقص من دينه — اقول وفي الحديث اغراب المعنى واغراق في الوصف اثبت صلى الله عليه وسلم لمن وصفين كمران العشير وا لثار اللعن ثم ذكر ان ليس لمن عقل يمنع عن ارتكاب تينك الخصلتين ولا دين رادع عنها لان الخصال الرذائل المركوزة في جيلة الانسان وقلعها اما بالعقل او بالدين فقوله اذهب لب الرجل الحازم فيه غرابة وهو انه جعل الرجل الكامل الحازم متقاداً مسترسل الزمام لتلك الناقصات الحيازات للرذيلتين (وكأن جريراً رمز الى هذا المعنى)

\* ان العيون التي في طرفها حور \* قتلنا ثم لم يحيين قتلانا \*  
\* يصرعن ذا اللب حتى لا حراك به \* وهن اضعف خلق الله اركاناً \*

فهو من اسلوب الرجوع يعني اتن وما فيكن من تينكن الرذيلتين خلقتن ناعمات سالبات لنهية الرجل الكامل بمالكن ودلالكن — وافراد الرجل اشارة الى ان حبين من جيلة الرجال وهن مزينات لهم كقوله تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء) ويجوز ان يكون من اسلوب الاستتباع ذمهن بالرذيلتين بحيث استتبع منه ذماً آخر وهو سلب لب الرجل الحازم بالخداع ولطائف الحيل والله اعلم (طبي) قوله ليس اول الخلق باهون علي الخ اشارة الى تحقيق المعاد وامكان الاعادة وهو ان ما يتوقف عليه تحقق البدن

من اجزائه وصورته لو لم يكن وجوده ممكناً لما وجد اولاً وقد وجد واذا امكن لم يمتنع لذاته وجوده ثانياً والا لزم انقلاب الممكن لذاته ممتنعاً لذاته وهو محال — وتنبه على مثال يرشد العاقل وهو ما يرى في الشاهد ان من اخترع صنعة لم ير مثلاً ولم يجد لها اصلاً صعب عليه ذلك وتعب فيها تعباً شديداً وافقر الى مكائبة افعال ومطوقة اعوان وممرور ازمان ومع ذلك فكثيراً لا يستتب له الامر ولا يتم له المقصود ومن اراد اصلاح منكسر او اعاده منهم وكانت العدد حاصلة والاصول باقية هان عليه ذلك وسهل جداً — فيا معشر الفواة تحيلون اعادة ابدانكم وانتم تعترفون بجواز ما هو اصعب منها بل هو كالتعذر بالنسبة الى قدركم وقواكم واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة ولا صعوبة يستوي عنده تكوين جوض طيار وتخليق فلك دوار كما قال عز اسمه (وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر) والشم توصيف الشيء بما فيه ازدياد ونقص واثبات التولد له كذلك لانه قول بمائلة الولد في تمام حقيقته وهي مستلزمة للامكان المتداعي الى الحدوث ولان الحصة في التوالد استقبله النوع فلو كان الباري تعالى متخذاً ولداً لكان مستخلفاً خلفاً يقوم بامره بعد عصره تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (واقول) ذكر الله تعالى تكذيب ابن آدم وشمه وعظمتها ولعمري ان اقل الخلق وادناه اذا نسب ذلك اليه استنكف وامتلاء غضباً وكاد يستأصل قائله فسبحانه ما احلمه وما ارحمه (وربك الفور ذوالرحمة لو يؤاخذكم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً) ثم انظر الى كل واحد من التكذيب والشم وما يؤديان اليه من التهويل والفضاعة اما الاول فان منكر الحشر يجعل الله عز وجل كاذباً والقرآن المجيد الذي هو مشحون بآياته مفترى ويعمل كلمة الله تعالى في خلق السموات والارض عبثاً ولعباً قال تعالى (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر) الى قوله (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) علل الله خلق السموات والارض والاستواء على العرش لتدبير العالم بالجزاء من ثواب المؤمنين وعقاب الكافر ولا يكون ذلك الا في القيامة فيلزم منه ان لو لم يكن الحشر لكان ذلك عبثاً ولهو وقال تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين) الى غير ذلك من الايات الدالة على ذلك وفيها كثرة واما الثاني فان قائله يحاول ازالة المخلوقات باسرها وتخريب السموات من اصلها قل تعالى (تكاد السموات يتقطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان يدعو للرحمن ولداً) ثم تأمل في مفردات التركيب لفظ لفظ فان قوله لم يكن له ذلك من باب ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية لان قوله لم يكن له ذلك نفى الكسوة التي بمعنى الانتفاء كقوله تعالى (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) اراد ان تأتي ذلك محال من غيره تعالى ومنه قوله تعالى ما كان لني ان يقل — معناه ما صح له ذلك يعني ان النبوة تنافي الفلوق فحيث يجب ان يحمل لفظ ابن آدم على الوصف الذي يمل الحكم به بحسب التلميح والا لم يكن لتخصيص لفظ ابن آدم دون الناس والبشر فائدة وذلك من وجوه احدها انه تليح الى قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم) من الله تعالى عليهم بها — المعنى انا انعمنا عليكم بايجادكم من العدم وصورناكم في احسن تقويم ثم اكرمنا بان امرنا الملائكة المقربين بالسجود لآبكم لتعرفوا قدر الانعام فتشكروا قلبتم الامر فكفرتهم ونسبتم النعم المتفضل الى الكذب واليه الاشارة بقوله تعالى وتعملون رزقكم انكم تكذبون اي شكر رزقكم وثانيها تلميح الى قوله تعالى (أو لم ير الانسان انا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم مبين) المعنى الم تراها المكذب الى انا خلقناك من ماء مبین خرجت من احليل ابيك واستقررت في رحم امك فصرت تخصمني بحجبك وبرهانك فما اخبرت به من الحشر والنشر بالبرهان فانت خصيم لي بين الخصومة — وما



وَأَنَا الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ وَسُبْحَانِي أَنْ أَتَّخِذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤْذِنِي ابْنُ  
آدَمَ بِسَبِّ الدَّهْرِ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدَيَّ الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ مُنْفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي  
مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى أَذَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ بِدَعْوَانِ لَهُ  
أَلَوْ لَدُنَّكُمْ بِمَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ مُنْفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* مُعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ لِنَسْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا مُؤَخَّرَةً الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى

أحسن موقع معنى المفاجأة التي يعطيها قوله تعالى ( فإذا هو خصيم مبين ) وثالثها الى قوله تعالى ( وليس الذي  
خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ) المعنى اولى الذي خلق هذه الاجرام العظام بقادر على  
ان يخلق مثل هذا الجرم الصغير الذي خلق من تراب ثم من نطفة وكذلك قوله انا الاحد الصمد الذي لم النولم اولد  
اوصاف مشعرة بعلية الحكم اما قوله الاحد فانه بنى لني ما يذكر معه من العدد فلو فرض له ولد يكون مثله  
فلا يكون احداً ولذلك قال في حق النبي صلى الله عليه وسلم ما كان محمد ابا احد من رجالكم لانه لو كان له ولد  
لكان مثله نبياً فلم يكن اذا خاتم النبيين وهذا معنى الاستدراك في قوله تعالى ( ولكن رسول الله وخاتم النبيين )  
والصمد هو الذي يصمد اليه في الحوائج فلو كان له ولد لشركه فيه فيلزم اذاً افساد السموات والارض  
وقوله كفوا اي صاحبة لا ينبغي له لانه لو فرض له ذلك للزم منه الاحتياج الى قضاء الشهوة وكل ذلك  
وصف له بما فيه نقص وازراء وهذا معنى الشتم والله اعلم ( طيبي طاب الله ثراه )

قوله يؤذيني ابن آدم الايذاء ايصال المكروه الى الغير قولاً او فعلاً اثر فيه او لم يؤثر وايذاء الله تعالى عبارة عن  
فعل ما يكرهه معه ولا يرضى به وكذا ايذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تعالى ( ان الذين يؤذون الله  
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ) ( ط ) قوله وانا الدهر قال الراغب الاظهر ان معناه انا فاعل ما يضاف  
الى الدهر من الخير والشر والمسرّة والمساءة فاذا سببت الذي تعتقدون انه فاعل ذلك فقد سببتهموتي — قال  
القاضي قيل فيه اضرار المضاف والتقدير انا مقلب الدهر والمتصرف فيه والمعنى ان الزمان يدعني لامري لا اختيار  
له فمن ذمه على ما يظهر فيه فقد ذمني فاني الضار والنافع — طيبي قوله بيدي الامر بالافراد وتسكن وجوز  
الثنية وفتح الباء المشددة لتأكيد ( مرقاة ) قوله ما احد اصبر على اذى من الله اي ليس احد اشد صبراً من الله  
تعالى بارساء العذاب الى مستحقه وم الكفار على القول القبيح وهو قولهم ان الله ولداً يسمعه منهم ثم يدفع  
عنهم البلاء والضر ويرزقهم السلامة واصناف الاموال — ولا يجعل تمنيتهم — وفي الحديث اشارة الى ان الصبر  
على احتمال الانى محمود وترك الانتقام محمود — ولهذا كان جزاء كل عمل معصواً وجزاء الصبر غير معصو  
الصبر والحلم في الامور هو التخلق باخلاق مالاك ازمة الامور وبالصبر يفتح كل باب مغلق ويسهل كل صعب  
وعسير ( طيبي ) قوله كنت ردف النبي صلى الله عليه والردف التابع من الردف وهو العجز والردف  
هو الذي يركب خلف الراكب ومؤخرة الرحل — العود الذي يكون خلف الراكب اراد المبالغة في شدة



عِبَادِهِ وَمَا حَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ  
وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَمُعَاذُ  
رَدِيفُهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَيْبِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَيْبِكَ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَيْبِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

قربه ليكون واقع في نفس السامع — فيضبط — والحق تقيض الباطل — لانه ثابت والباطل زائل — ويستعمل  
بمعنى الواجب واللازم والجدير والنجيب والملك — والاعتكال الاعتماد على الشيء والبشارة ايصال خبر الى احد  
يظهر اثر السرور منه على بشرته — واما قوله تعالى ( فبشرهم بعذاب أليم ) فمن الاستعارة التهكمية وحق الله تعالى  
بمعنى الواجب واللازم وحق العباد بمعنى الجدير لان الاحسان الى من لم يتخذ ربا سواه جدير في الحكمة ان  
يفعله وقل حق العباد على الله تعالى ما وعدم به ومن صفة وعده ان يكون واجب الانجاز فهو حق بوعده  
الحق اقول هذا هو الوجه وقال الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى حق العباد عليه تعالى على جهة المقابلة والمشاكلة  
لحقه تعالى عليهم — وانما رواه معاذ مع كونه منيبا لانه علم ان هذا الاخبار يتغير بتغير الازمان والاحوال  
والقوم يومئذ كانوا حديثي العهد بالاسلام ولم يعتادوا بتسكليفه — فلما استقاموا وثبتوا اخبرهم به بعد ورود  
الامر بالتبليغ والوعيد على السكتان والتضييع ثم ان معاذًا مع جلالة قدره لم يخف عليه ثواب من نشر علما —  
ووبال من كتبه ضنا فرأى التحدث به واجبا وبؤيده ما ورد في الحديث الذي يتلوه فأخبر به معاذ عند موته  
تأثما والله اعلم ( طيبي ) قوله لبيك معناه اجابة لك بعد اجابة ومعنى سعديك — ساعدت طاعتك مساعدة بعد  
ساعدة وقوله تأثما مفعول له اي تجنبًا للآثم يقال تأثم فلان اذا فعل فعلا خرج به من الآثم كما يقال اذا فعل ما  
يخرج به من الحرج تخرج اقول الآثم الذي تخرج به كتمان ما امره الله بتبليغه حيث قال تعالى ( واذا اخذ الله  
ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ) فان قلت هب انه تأثم من هذا النص فكيف لم يتأثم  
من النبي في قوله صلى الله عليه وسلم لا تبشروهم قلت النبي مقيد بالاتكامل واذا زال القيد زال المقيد ( طيبي )  
قوله صدقا من قلبه فيه احتراز عن شهادة المنافق — وقوله من قلبه يمكن ان يتعلق بصدقا اي يشهد بلفظه  
ويصدق بقلبه ويمكن ان يتعلق يشهد اي يشهد بقلبه والاول اولى وقال الطيبي قوله صدقا اقيم هنا مقام  
الاستقامة لان الصدق يعبر به قولاً عن مطابقة القول الخبر عنه ويعبر به فعلاً من تحرى الاخلاق المرضية كقوله  
تعالى ( لهم قدم صدق عند ربهم — وفي مقعد صدق عند مليك مقتدر ) ( والذي جاء بالصدق وصدق به ) اي حقق  
ما اورده قولاً بما تحراه فعلاً انتهى — واراد بهذا التقرير رفع الاشكال عن ظاهر الخبر لانه يقتضي عدم دخول  
جميع من شهد الشهادتين النار لما فيه من التعميم والتأكيد لكن دلت الادلة القطعية عند اهل السنة على ان  
طائفة من عصاة المؤمنين يعذبون ثم يخرجون من النار بالشفاعة فلم ان ظاهره غير مراد فكأنه قل ان ذلك  
مقيد بمن عمل الاعمال الصالحة ولاجل خفاء ذلك لم يؤذن لمعاذ بالتبشير به ( كذا في فتح الباري ) قوله صلى الله  
عليه وسلم حرمة الله على النار وقوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق — وقوله صلى الله عليه وسلم على ما

أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ أَنَّهُ مَنْ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالُوا إِذَا بَتَّ كَلِمُوا فَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْنِهِ نَأْتُمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ أبيضٌ وَهُوَ نَائِمٌ ثُمَّ أَتَيْتُهُ وَقَدْ أَسْتَيْقَظَ فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ وَكَانَ أَبُو ذَرٍّ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا قَالَ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذَرٍّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عُبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

كان من عمل معناه حرمة الله على النار الشديدة المؤبدة التي أعدّها للكافرين وان عمل الكفار والنكته في سوق الكلام هذا السياق ان مراتب الاثم بينها تفاوت بين وان كان يجمعها كلها اسم الاثم فالكبار اذا قيس بال كفر لم يكن لها قدر محسوس ولا تأثير يعتد به ولا سببية لدخول النار تسمى سببية وكذلك الصغار بالنسبة الى الكبار فيبين النبي صلى الله عليه وسلم الفرق بينها على آكد وجه بمنزلة الصحة والسقم فان الاعراض البادية كالزكام اذا قيس الى سوء المزاج المتمكن كالجدام والسل والاستسقاء يحكم عليها بانها صحة وان صاحبها ليس بمريض ورب داهية تنسى داهية كمن اصابه شوكة ثم وتر اهله وماله قال لم يكن بي مصيبة قبل اصلا كذا في حجة الله البالغة - وحكي عن جماعة من السلف منهم ابن المسيب ان هذا كان قبل زول الفرائض والامر والنهي وقال بعضهم معناه من قال الكلمة وادى حقها وفريضتها فيكون الامثال والانتفاء مندرجين تحت الشهادتين وهو قول الحسن البصري وقيل ان ذلك لمن قالها عند الندم والتوبة ومات على ذلك قبل ان يتمكن من الاتيان بفرض آخر وهذا قول البخاري والاقرب ان يراد تحريم الخلود (مراقبة) قوله عند موته تأتيا اي تحرزا وتجنباً عن اثم كتمان العلم قوله عليه ثوب ابيض قال الشارحون ليس هذا من الزوائد التي لا طائل تحتها بل قصد الراوي بذلك ان يقرر التثبيت والاتقان فيما يرويه في آذان السامعين ليتمكن في قلوبهم - قال المظهر قوله ثم مات على ذلك اشارة الى الثبات على الايمان حتى الموت احترازاً عما ارتد ومات عليه فح لا ينفع ايمانه السابق وقوله دخل الجنة اشارة الى ان عاقبته دخول الجنة وان كان له ذنوب حجة او ترك من الاركان شيئاً لكن امره الى الله ان شاء عفا عنه وادخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم ادخله الجنة بفضل ورحمته اقول والعلم عند الله لعل ذكر الثوب الابيض والنوم ثم اراد الحديث بحرف التعقيب اشارة الى حصول صلوات الله وسلامه عليه في عالم الغيب واستعداده لفيض الله عليه حينئذ بالوحي وتخصيص الثوب بالابيض ايماء الى قوله تعالى يا ايها المدثر قم فانذر الى قوله وثيابك فطهر . نعم في الاية اشارة الى الانذار وفي الحديث الى البشارة اي قم فبشر عبادي الذين آمنوا بالجنة ومعنى ثم في قوله ثم مات التراخي في الرتبة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقوله صلى الله عليه وسلم قل آمنتم بالله ثم استقم وقوله الا دخل الجنة الاستثناء مفرغ اي لا يكون له في حال من الاحوال الا حال استحقاق دخول الجنة ففيه بشارة الى ان عاقبته دخول الجنة وان كانت له ذنوب حجة واما تكرير ابي ذر فلاستعظام شأن الدخول مع مباشرة الكبار وتسجبه

لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَأَبْنُ أُمِّهِ وَكَلِمَتُهُ  
الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ مُتَّفَقٌ  
عَلَيْهِ ﴿وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ أَبْسُطْ يَمِيْنَكَ فَلَا بِأَيْمِكَ قَبَسَطَ

منه وتكرير رسول الله صلى الله عليه وسلم انكاراً له على استعظامه اي أبخل يا ابا ذر برحمة الله فرحة الله  
واسعة على خلقه وان كرهت ذلك فقد قال الله تعالى ( قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تمنظوا من  
رحمة الله ) ( الاية ) وانما ذكر من الكبار على نوعين ولم يقتصر على واحد لان الذنب اما حق الله وهو  
الزنا او حق العباد وهو اخذ ما لهم بغير حق وفي تكريره ايضاً معنى الاتعاب والعموم كقوله تعالى ولم  
رزقهم فيها بكرة وعشياً اي دائماً — واما حكاية ابي ذر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على رغم انفي اي  
ذر فللتشرف والافتخار ( طيبي ) قوله وان عيسى عبد الله ورسوله وابن امته ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام  
تعريضاً بالنصارى وايداناً بان ايمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار قيل ذكر عبده تعريضاً  
بالنصارى في قولهم بالتثليث وذكر رسول الله تعريضاً باليهود في انكارهم رسالته وانتمائهم الى ما لا يحل من قذفه  
وقذف امه وكذا قوله وابن امته تعريضاً بالنصارى وتقرير لبديته اي هو عبدي وابن امي كيف ينسبون  
الي بالنبوة وتعريضاً باليهود ببراءة ساحته عن قذفهم فالإضافة في امته اذاً للتشريف وعلى هذا تسميته بالروح  
ووصفه بقوله منه اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام مقربه وحبيه وتعريضاً باليهود بحطهم من منزلته وتوبيخه  
للمنصارى على انه مخلوق من المخلوقات — روى ان عظيماً من النصارى سمع قارئاً يقرأ كلمة القاهها الى مريم  
وروح منه قال أفغير هذا دين النصارى يعني هذا يدل على ان عيسى عليه الصلاة والسلام بعض منه — فاجاب  
علي بن حسين بن واقد ان الله تعالى يقول ايضاً وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه فلو اريد  
بقوله وروح منه بعض منه او جزء منه لكان قوله ههنا جميعاً منه ( بعضاً منه ) فاسلم النصارى — ومعنى الاية  
انه تعالى سخر هذه الاشياء كائناً منه وحاصلة من عنده يعني انه مكونها وموجدتها بقدرته وحكمته ثم سخرها  
لخلقها ( طيبي ) قوله الجنة والنار حق لعله صلى الله عليه وسلم اخبر عنها بقوله حق — وهو مصدر مبالغة  
في حقيقته وانما عين الحق كقولك زيد عدل تعريضاً بالزنادقة وبمن ينكر دار الثواب ودار العقاب ( طيبي ) قوله  
ادخله الله الجنة ابتداء وانتفاء والجملة جواب الشرط او خبر المبتدأ على ما كان حال من ضمير المفعول من قوله  
ادخله الله اي كائناً على ما كان عليه موصوفاً به من العمل حسناً او شيناً قليلاً او كثيراً صغيراً او كبيراً وفيه  
رد على المعتزلة في مقامين احدهما ان المصاة من اهل القبلة لا يخلدون في النار لعموم قوله من شهد وثانيهما انه  
يفضو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة بدليل قوله على ما كان من العمل — فالمنع من شهد ان لا اله  
الا الله يدخل الجنة في حال استحقاقه العذاب بموجب اعماله من الكبار اي حال هذا مخالفة القياس  
في دخول الجنة فان القياس يقتضي ان لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا  
المعنى ذهب ابو ذر في قوله وان زنى وان سرق ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم  
انفي ابي ذر ( طيبي ) قوله فلا يايك بكسر اللام وفتح العين على الصحيح والتقدير لا يايك  
تليلاً للامر والفساء مقحمة وقيل بضم العين والتقدير فانا ابايكم واقسم اللام توصيداً

يَمِينَهُ فَقَبَضْتُ بِيَدِي فَقَالَ مَالِكُ يَا عَمْرُو قُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِطَ قَالَ تَشْتَرِطُ مَاذَا قُلْتُ أَنْ  
يُغْفَرَ لِي قَالَ أَمَا عَلِمْتَ يَا عَمْرُو أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ  
قَبْلَهَا وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالْحَدِيثَانِ الْمَرْوِيَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ وَالْآخِرُ الْكِبَرِيَاءُ رِدَائِي سَنَذْكُرُهُمَا فِي بَابِي  
الرَّيَاءِ وَالْكَِبَرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل التالي** \* عن \* مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُرْخِلُنِي  
الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِرَّهُ اللَّهُ تَعَالَى

قال تشتت ما قيل حق ماذا ان يكون مقدماً على تشتت لانه يتضمن معنى الاستفهام وهو يقتضي الصدارة  
فحذف ماذا واعيد بعد تشتت تفسيراً للمحذوف — قيل كانه صلى الله عليه وسلم لم يستحسن منه الاشتراط في  
الايمان فقال اشتت انكاراً فحذف الهمزة ثم ابتداء فقال ماذا اي ما الذي تشتت (طبي) — قوله  
اما علمت يا عمرو اي من حقتك مع رزاة عقلك وجودة رأيك ان لا يكون خفي عن علمك (مرقاة)  
قوله الاسلام يهدم ما كان قبله الخ — قال الشيخ التوربشتي من ايماننا رحمهم الله تعالى — الاسلام يهدم ما كان  
قبله مطلقاً مظلمة كانت او غيرها كبيرة كانت او صغيرة فاما الحج والهجرة فانهما لا يكفران المظالم ولا تقطع  
منهما ايضاً بفقران الكبار التي بين الله وبين العباد فيحمل الحديث على ان الهجرة والحج يهدمان ما كان قبلهما  
من الصغائر ويحتمل انهما يهدمان الكبار ايضاً فيما لا يتعلق به حقوق العباد بشرط التوبة عرفنا ذلك من اصول  
الدين فرددنا الجمل الى المفصل والله تعالى اعلم — انتهى كلامه في شرح المصاييح — قال الطبي نحن مانكر  
ما اتفق عليه الشارحون لكن نتكلم في الحديث بحسب ما نقضيه البلاغة وذلك ان فيه وجوهاً من التوليد  
تدل على ان حكم الحج والعمرة حكم الاسلام احدها انه من اسلوب الحكيم فان غرض عمرو من ابائه عن المبايعه  
ما كان الا حكم نفسه في اسلامه وحديث الهجرة والحج زيادة في الجواب كانه قيل لا تهتم بشأن الاسلام وحده  
وانه يهدم ما كان قبله فان حكم الهجرة والحج كذلك وثانيها ان العطف في علم المعاني يستدعي المناسبة القوية  
بين المعطوف والمعطوف عليه كما قال صاحب الكشاف في قوله تعالى سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء عطف وقتلهم  
الانبياء على ما قالوا ليدل على ان قولهم ان الله فقير ونحن اغنياء في الفظاعة كقتل الانبياء وثالثها اما فان الهمزة  
فيها بمعنى النفي وما نافية اذا اجتمعت دلا على التقرير لاسيما وقد اتبعنا بقوله علمت ايذاناً بان ذلك امر مقرر  
لا نزاع فيه ولا ينبغي ان يرتاب مراتب فيما يتلوها — ورا بها لفظ يهدم فانه قرينة للاستارة الممكنة شبت  
الحصل الثالث في قلها الذنوب من نسخها بما يهدم البناء من اصله من نحو المعاول — ثم اثبت للاسلام ما يلزم  
المشبه به من الهدم ونسب اليه على سبيل الاستعارة التخيلية وخامسها الترتي فان قوله الحج يهدم ما كان قبله ابلغ  
في ارادة المبالغة من الهجرة لانه دونها فاذا هدم الحج الذنوب بالطريق الاولى ان يهدمها الهجرة — لانها  
مفارقة الاوطان والاجاب وموافقة حبيب الله صلى الله عليه وسلم وسادسها تكرير يهدم في كل من الحاصل  
ليدل على استقلال كل منها بالهدم اهـ (طبي طاب الله ثراه) قوله لقد سألت عن امر عظيم اي سألتني عن

عَلَيْهِ تَعَبُّدُ اللَّهِ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ  
الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا  
يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ تَلَا تَنَجَّاهُ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ  
حَتَّى بَلَغَ يَعْملُونَ ثُمَّ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعُمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ

شيء عظيم مشكل متعسر الجواب ولكنه سهل على من يسره تعالى عليه لان معرفة العمل الذي يدخل الرجل  
الجنة من علم الغيب وعلم الغيب لا يعلمه الا الله — كذا قال المظهر (طبي) قوله الا ادلك على ابواب الخير  
قال المظهر جعل هذه الاشياء ابواب الخير لان الصوم شديد على النفس وكذا اخراج المال في الصدقة وكذا  
الصلاة في جوف الليل فمن اعتادها يسهل عليه كل خير ويأتي منه كل خير لان المشقة في دخول الدار يكون  
بفتح الدار المغلق — والمعنى ما و اب الخير التوافل دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جوف الليل  
لثلاثا يلزم التكرار لانه قد تقدم ذكر الصلاة والصوم والزكوة وغيرها من الفرائض — وسميت التوافل ابوابا  
للفرائض لانها مقدمات ومكملات لها فمن فاتته السنن حرم الفرائض -- قال بعض العلماء من ترك الادب عوقب  
بحرمان التوافل ومن عوقب بحرمان التوافل عوقب بحرمان السنن ومن عوقب بحرمان السنن عوقب بحرمان  
الفرائض ومن عوقب بحرمان الفرائض يوشك ان يعاقب بحرمان المعرفة — الصوم جنة — انما جعل الصوم  
جنة من النار لان في الجوع سد مجاري الشيطان كما في الحديث ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم  
الا فضيقوا مجاريه بالجوع او كما قال — فاذا سد مجاريه لم يدخل فيه فلم يكن سببا للعصيان الذي هو سبب لدخول  
النار قال القاضي انما جعل الصوم جنة لانه يجمع الهوى والشهوات ومصادقه قوله صلى الله عليه وسلم الصوم له  
وجاء فالشبع مجابة لللاثام منقصة للايمان ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ملأ آدمي وعاء شرا من بطنه فان الشبع  
يوقعه في مداخل — فيزيغ عن الحق ويغلب عليه الكسل فيمنعه من وظائف العبادات ويكثر المواد الفضول  
فيه — فيكثر غضبه وشهوته ويزيد حرصه فيوقعه في طلب ما زاد على حاجته فيوقعه في المحارم قوله  
الصدقة تطفيء الخطيئة اصله يذهب الخطيئة كقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ثم في الدرجة الثانية  
تمحو الخطيئة لقوله صلى الله عليه وسلم لا بى ذر اتق الله حيث كنت واتبع السية الحسنة تمحها — ثم في الدرجة  
الثالثة تطفيء الخطيئة لمقام الحكاية عن المباحة من النار فلما وضع الخطيئة موضع النار على الاستعارة المكنية  
اثبت لها على الاستعارة التخيلية ما يلزم النار من الاطفاء وصلاة الرجل في جوف الليل مبتدأ خبره محذوف  
اي صلاة الرجل في جوف الليل كذلك اي تطفيء الخطيئة او هي من ابواب الخير والاول اظهر (طبي) قوله  
الا ادلك برأس الامر وعموده الخ الذروة بكسر الهمزة والضمة على الشيء وذروة الجبل اعلاه والجمع ذرى  
بالضم — والسنام بفتح السين ما ارتفع من ظهر الجبل قال الثوري بشي رحمه الله تعالى — المراد بالاسلام في قوله  
رأس الامر الاسلام كلمتا الشهادة واراد بالامر ههنا امر الدين يعني ما لم يقر العبد بكلمتي الشهادة لم يكن له من  
الدين شيء اصلا واذا اقر بكلمتي الشهادة حصل له اصل الدين الا انه ليس له عمود فاذا صلى وداوم على الصلاة  
قوى دينه ولكن لم يكن له رفعة وكال فاذا جاهد حصل لدينه رفعة — قال الاشرف في قوله رأس الامر

قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أَخْبِرُكَ بِمِثْلِكَ ذَلِكَ كُلِّهِ قُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمَوْأَخِدُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ تُكَلِّتُكَ أُمُّكَ يَا مُعَاذُ وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاحِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السِّنْدِيقِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ وَأَبْغَضَ اللَّهُ وَأَعْطَى اللَّهُ وَمَنَعَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ مَعَ تَقْدِيمٍ وَتَأْخِيرٍ وَفِيهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

الاسلام اشارة الى ان الاسلام من سائر الاعمال بمنزلة الرأس من الجسد في احياحه اليه وعدم بقائه دونه وفي قوله ذروة سنامه الجهاد اشارة الى صعوبة الجهاد وعلو امره وتفوقه على سائر الاعمال قال المظهر انما خص الشهادة والصلاة ولم يذكر الزكاة والصوم والحج لانه ذكر الاركان الخمسة في اول الحديث واعاد ههنا ذكر ما هو اقوى منها تعظيما لسانهما لانهما يتكرران في كل يوم وليلة بخلاف الركوة والصوم والحج — وزاد الجهاد وبين ان به رفعة الدين ليكون عرضا للناس على الجهاد والله تعالى اعلم (طبي) قوله بملاك ذلك كله قال التوريشقي ملاك الامر قوامه وما يتم به ولهذا يقال القلب ملاك الجسد وقال المظهر ما به احكام الشيء وتقويته فاحذ النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه الضمير راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ككف عليك هذا اي كف عنك لسانك فلا تتكلم بما لا يعينك فان من كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ولكثرة الكلام مفسد يطول احصاؤها وairاد اسم الاشارة لمزيد التعمين اول التحقير ثكناك اي قدتلك امك يا معاذ قال المظهر هذا دعاء عليه ولا يراد وقوعه بل هو تأديب وتنبيه من الغفلة ويكب مضارع كبه بمعنى صرعا على وجهه — فاكب سقط على وجهه على وجوههم او مناخرهم شك من الراوي — والمناخر جمع منخر ففتح الميم وكسر الخاء وفتحها ثقبه الانف والحصائد جمع حصيدة فعلية بمعنى مفعولة — من حصدا اذا قطع الزرع وهذا اضافة اسم المفعول الى فاعله — اي محصودات اللسنة — شبه ما يتكلم به الانسان بالزرع المحصود بالمنجل وهو من بلاغة النبوة فكما ان المنجل يقطع ولا يميز بين الرطب واليابس والحيد والرديء فكذلك لسان بعض الناس يتكلم بكل نوع من الكلام حسنا وقبيحا والمعنى لا يكب اللسان في البار الا حصائد السنتهم من الكفر والقذف والشتم والفتية والنيمة والبهتان — ونحوها — وهذا الحكم وارد على الاغلب لانك اذا حربت لم تجد احدا حفظ اللسان عن السوء ولا يصدر عنه شيء يوجب دخول البار الا نادرا والله تعالى اعلم (طبي طاب الله ثراه)

قوله من احب لله الخ قال المظهر — من احب احدا يحبه الله لالحظ نفسه ومن ابغضه الله تعالى اي لكفره وعصيانه لا لا يذانه له واعطى الله يعني يعطي ما يعطي لثواب الله تعالى ورضائه لا لميل نفسه وريائه ومنع الله اي يمنع ما يمنع لامر الله فلا يصرف الزكاة عن كافر لحسته ولا عن بني هاشم لعزتهم بل لامر الله تعالى ومنعه ذلك وفيه انه لا يجوز الوقف على المرتدين وقطاع الطريق والفرق الباغية ويحرم بيع السلاح من هؤلاء الاربع وامثال ذلك (طبي) قوله الحب في الله اي الحب في جبهته ووجهه كقوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لهديهم سبلنا اي في



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ بِرِوَايَةٍ فَصَالَةً وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ ﴿وَعَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَلَّمَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قُلَّ لَا إِيْمَانُ لِمَنْ لَا أَمَانَةٌ لَهُ وَلَا دِينٌ لِمَنْ لَا عَهْدٌ لَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

حقنا ومن اجلنا لوحنا خالصاً (طبي) قوله المؤمن من امنه الناس يقال امنت زيدا على هذا الامر واثمته اي جعلته اميناً — يعني المؤمن الكامل هو الذي ظهرت امانته وعدالته وصدقه بحيث لا يخاف منه الناس باذهاب ماله وقلبه ومد اليد على نساءهم وفي ترتيب من سلم على مسلم ومن امنه على المؤمن رعاية لا مطابقة لغة (طبي) قوله والمجاهد من جاهد نفسه قال المظهر — يعني المجاهد ليس من قاتل الكفار فقط بل المجاهد من جاهد نفسه وحملها واكرها على طاعة الله تعالى لان نفس الرجل اشد عداوة من الكفار لان الكفار اهدمته ولا يتفق التلاحق والقاتل معهم الا حيناً بعد حين واما نفسه فابدا يلازمه ويعنقه من الخير والطاعة ولا شك ان القتال مع العدو الذي يلازم الرجل اهم من القتال مع العدو الذي هو بعيد منه قال تعالى (قاتلوا الذين يلوؤنكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) اقول اللام في قوله المجاهد للجنس اي المجاهد الحقيقي الذي ينبغي ان يسمى مجاهداً من جاهد نفسه وكان مجاهدته مع غيره بالنسبة اليه كالمجاهدته ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم فذلك الرباط (طبي) قوله المباحر الحكمة في الهجرة ان يتمكن المؤمن من الطاعة بلا مانع ويتخلص عن صفة الاشراق المؤثرة بدوامها في اكتساب الاخلاق الديمية والافعال الشنيعة فهي في الحقيقة الجحر عن ذلك والمباحر الحقيقي من يحتاج عنها (طبي) قوله لا ايمان لمن لا امانة له الخ قل للتور بشقي هذا الكلام وامثاله وعيد لا يراد به الانقطاع وانما يقصد به الزجر والردع ونفي الفضيلة دون الحقيقة في رفع الايمان واطاله نال المظهر — معنى لا دين لمن لا عهد له ان من حرى يسه وبين احد عهد وميثاق ثم غدر من غير عذر شرعي ذنبه ناقص اما مع القدر كقبض الامام المعاهدة مع الحربي اذا رأى المصاحبة فانه جائز — اقول وفي هذا الحديث اشكال وهو انه قد سبق ان الدين والايمان والاسلام اسماء مترادفة ولم يفرق بينها وخمسة كل واحد منها بمعنى — والجواب انها وان اختلفت لفظاً فقد اتفقت معناً فان الامانة ومراعاتها اما مع الله تعالى فهي ما كلف به من الطاعة وسمي امانة لانه لازم الوجود كما ان الامانة لازم الاداء قال الله تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان) واما مع الخلق فظاهر ولازل العهد وتوثيقه امام الله تعالى فثان العهد الاول الذي اخذه على جميع ذرية آدم في الازل وهو الاقرار بربوبته قبل الاجساد مصداقه قوله تعالى (واخذ ربك من بني آدم) الآية — والثاني ما اخذه عند هبوط آدم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا من متابعة هدى من الاعتصام بكتاب ينزله ورسول يبعثه مصداقه قوله تعالى (قلنا اهبطوا منها جميعاً فاما يأتينكم مني هدى — الآية) واما مع الخلق فحينئذ مرجع الامانة والعهد الى طاعة الله باداء حقوقه وحقوق العباد كانه لا ايمان ولا دين لمن لا يفي بعهد الله بعد ميثاقه ولا يؤدي امانة الله بعد حملها وهي التكليف من



فَقَالَ مَا هَ تَانِ النَّعْلَانِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ هَاتَانِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي بِهِمَا مَنْ لَقِيتُ بِشَهِدٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشَرُّهُ بِالْجَنَّةِ فَضَرَبَ عُمَرُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَخَرَرْتُ لِاسْتِنِي فَقَالَ أَرْجِعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَرَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْهَشْتُ بِالْبُكَاءِ وَرَكِبَنِي عُمَرُ وَإِذَا هُوَ عَلَى أَثَرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْتُ لَقِيتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي بَعَثَنِي بِهِ فَضَرَبَ بَيْنَ ثَدْيَيْ ضَرْبَةً خَرَرْتُ لِاسْتِنِي فَقَالَ أَرْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عُمَرُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي أُمِّي أَبَعَثْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ بِنَعْلَيْكَ مَنْ لَقِيَ بِشَهِدٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشَرُّهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَّكِلَ النَّاسُ عَلَيْهَا فَخَلَّيْهُمْ يَعْمالُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلَّيْهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ تَوَفَّيَ حَزَنُوا

الشاهد في صدق قوله وان كان خبره مقبولا بغير هذا وتخصيصهما بالارسال اما لانه لم يكن عنده غيرهما — واما للاشارة الى ان بعثته وقدمه لم يكن الا تبشيرا وتسهيلا على الامة رافعا للاصاير التي كانت في الامم السالفة واما للاشارة الى الثبات بالقدم والاستقامة بعد الاقرار لقوله عليه الصلاة والسلام قل آمنت بالله ثم استقم والله اعلم بأسراره (طبيي) قوله فخررت بفتح الراء لاسي ما بهمة وصلاتي سقطت على مقعدي من شدة ضربه لي ارجع يا ابا هريرة قال الطبيي — ليس فعل عمر ومراجعتي النبي صلى الله عليه وسلم اعتراضا عليه ورد لامره اذ ليس ما بعث به ابا هريرة الا لتطيب قلوب الامة وبشرهم فرأى عمر رضي الله تعالى عنه ان كتمه هذا اصلح لئلا يتكلموا — اه والحاصل انه عليه الصلاة والسلام لكونه رحمة للعالمين ورحيما بالمؤمنين ومظهرا للجمال على وجه الكمال وطيبا لامته على كل حال لما بلغه خوفهم وفزعهم واضطرابهم اراد معالجتهم بآشارة البشارة لازالة الخوف والندارة فان المعالجة بالاضداد ولما كان عمر مظهرا للجلال وعلم ان الغالب على الخلق التكاسل والاعتكاف فرأى ان الاصلح لاكثر الخلق المعجون المركب بل غلبة الخوف بالنسبة اليهم انسب فوافقه صلى الله عليه وسلم وهذه مرتبة عليا ومزية جليلة لعمر رضي الله تعالى عنه قوله فاجهشت بالبكاء ويروي جهشت بكسر الهاء والجهش كالاجهاش ان يفزع الانسان الى انسان ويلجأ اليه ومع ذلك يريد البكاء كما يفزع الصبي الى امه وركبني عمر اي اثقلني عدو عمر من بعيد خوفا منه كما يقال ركبت الديون اي اثقلته يعني تبني عمر (مرقاة) قوله اجهشت ابا هريرة الى قوله بشره بالجنة بصيغة الماضي اي من لقيه بشره بالجنة (مرقاة) قوله مفاتيح الجنة شهادة ان لا اله الا الله قال الطبيي مفاتيح الجنة مبتدأ وشهادة خبره وليس بينهما مطابقة من حيث الجمع والافراد فهو من قبيل قول الشاعر (ومعى جياعا) جعل الناقة الضامرة من الجوع كان كل جزء من معاهما معى واحد من شدة الجوع

عَلَيْهِ حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يُوسِسُ قَالَ عُثْمَانُ وَكَنتُ مِنْهُمْ فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ مَرَّ عَلَيَّ عُمَرُ وَسَلَّمْ فَلَمْ أَشْعُرْ بِهِ فَاشْتَكَيْ عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ أَقْبَلَا حَتَّى سَلَمَا عَلَيَّ جَمِيعًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ لَا تَرُدَّ عَلَى أَخِيكَ عُمَرُ سَلَامَهُ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ فَقَالَ عُمَرُ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتَ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ أَنَّكَ مَرَرْتَ وَلَا سَلَّمْتُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ صَدَقَ عُثْمَانُ قَدْ شَفَعَكَ عَنْ ذَلِكَ أَمْرُهُ فَقُلْتُ أَجَلٌ قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ نَوَيْتُ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ عَنْ نَجَاةِ هَذَا الْأَمْرِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَتَمَّتْ إِلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَيَّ أَنْتَ وَأُمِّي أَنْتَ أَحَقُّ بِهَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَجَاةُ هَذَا الْأَمْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قِيلَ مِنِّي الْكَلِمَةُ الَّتِي عَرَضْتُ عَلَى عَمِّي فَرَدَّهَا فِيَّ لَهَا نَجَاةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿وَعَنْ﴾ الْمُقَدَّادِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ بِعَزٍّ عَزِيزٍ وَذُلٍّ ذَلِيلٍ إِمَّا يُعْزَهُمُ اللَّهُ

وكذا جعلت الشهادة المستتبعة للأعمال الصالحة التي هي كاسنان المفاتيح كل جزء منها بمنزلة مفتاح واحد — والله تعالى اعلم (طبي طاب الله تراه) قوله حتى كاد بعضهم يوسوس أي يقع في الوسوسة بأن يقع في نفسه انقضاء هذا الدين وانطفاء نور الشريعة الفراء بموته عليه الصلاة والسلام — وخطور هذا بالنفوس الكاملة مهلك لها حتى يتغير حاله ويختلط كلامه ويدهش في أمره ويختل عقله ويجيء أحوال بقيتهم في آخر الكتاب من أن بعضهم أقعد واسكت وبعضهم أنكر موته عليه الصلاة والسلام وظهر الله فضل الصديق بثبات قدم صدقه — والله اعلم مراقبة قوله عن نجاة هذا الأمر يحوز أن يراد بالأمر ما عليه المؤمنون من الدين أي نسأله عما تختلص به من النار وهو مختص بهذا الدين وإن يراد ما عليه الناس من عرور الشيطان وحب الدنيا والتهاك فيها والركون إلى شهواتها وركوب المعاصي وتبعتها أي نسأله عن نجاة هذا الأمر الهائل — كأنه صلى الله عليه وسلم يقول النجاة في الكلمة التي عرضتها على مثل أبي طالب وهو الذي عاش في الكفر سنين ونيف على السبعين ولم يصدر عنه لمحة كلمة التوحيد ولو قالها مرة كان لي حجة عند الله باستخلاصه ونجاة له من عذابه وعقابه فكيف بالمؤمن المسلم وهي مغلوطة بلحمه ودمه ولو صرح صلوات الله عليه بها في كلامه لم يفخم هذا التفخيم وهذا الحديث رواه الصحابي عن الصحابي (طبي) قوله بيت مدر ولا وبر أي المدن والقرى والبوادي وهو من وبر الأبل أو شعرها لأنهم كانوا يتخذون منه ومن نحوه خيامهم غالباً — والمدر جمع مدرة وهي اللبنة إلا أدخله فاعل أدخل هو الله تعالى وإن لم يجر له ذكر بدليل تفصيله بقوله أما يعزم الله وفي بعض النسخ أدخله الله كلمة الإسلام مفعوله والضمير المنصوب ظرف وقوله بعز عزيز حال أي أدخل الله تعالى كلمة الإسلام في البتة متلبسة بعز شخص عزيز أي يعزه الله بها حيث قبلها من غير سبي وقتال — وذل دليل أي أو يذله الله بها حيث أباحها بذك سبي أو قتال وهو قوله تعالى (وهو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) كذا في المرقاة

فَيَجْعَلُهُمْ مِنْ أَهْلِهَا أَوْ يُدِلُّهُمْ فَيَدِينُونَ لَهَا قُلْتُ فَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ .  
 \* وعن \* وَهَبُ بْنُ مُنِيَّةٍ قَبْلَ لَهُ أَلَيْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُفْتَاخُ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ  
 مُفْتَاخُ إِلَّا وَلَهُ أَسْنَانٌ فَإِنْ جِئْتَ بِمِفْتَاحٍ لَهُ أَسْنَانٌ فُتِّحَ لَكَ وَإِلَّا لَمْ يَفْتَحْ لَكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 فِي تَرْجَمَةِ بَابٍ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ  
 أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا نُكْتُبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ وَكُلُّ  
 سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا نُكْتُبُ بِمِثْلِهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا سَرَّكَ حَسَنَتُكَ وَسَاءَ نَكَرُكَ سَيِّئَتُكَ فَإِنَّ  
 مُؤْمِنٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَدَعَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
 \* وعن \* عُمَرُ بْنُ عَبَّاسَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 مَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ قَالَ حُرٌّ وَعَبْدٌ قُلْتُ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ طَيْبُ الْكَلَامِ وَإِطَاعَةُ الطَّعَامِ

تقلا عن الطائي قوله فيدينون من دان الناس اي ذلوا واطاعوا فيكون الدين كله لله اي اذا كان الامر كذلك  
 فتكون الغلبة لدين الله طوعاً وكرهاً ( طيبي ) قوله قال بلى ولكن ليس هو من القول بالموجب قرر سؤاله  
 ثم كرر مستدركا اي نعم هو مفتاح لكن غير مانع ان يسجبه الاسنان المعنى بها الاركان الاربعة من الصلاة  
 والصوم والزكاة والحج كقوله : شعر

واخوان حسبتم دروعا \* فكانوها ولكن للاعادي ( طيبي طاب الله ثراه )  
 قوله رواه البخاري في ترجمة باب من عاده ان يذكر بعد الباب حديثاً معلقاً بغير اسناد فيه بيان ما يشتمل  
 عليه احاديث الباب ويضيف اليه الباب ( طيبي ) قوله اذا احسن اي اجاد واخلص كقوله تعالى ( بلى من  
 اسلم وجهه لله وهو محسن ) طيبي قوله الى سبعمائة ضعف — الى لانتهاى الغاية فيكون ما بين العشرة الى سبعمائة  
 درجات بحسب الاعمال والاشخاص والاحوال ومنه قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ  
 بسبع وعشرين درجة ( كذا قاله الطيبي ) قوله اذا سرتك حسنتك يعني اذا صدرت منك طاعة وفرحت بها  
 مستيقناً بانك تثاب عليها واذا اصابتك معصية حزنت عليها فذلك علامة الايمان بالله واليوم الآخر ( طيبي )  
 قوله اذا حاك اي تردد في نفسك شيء ولم يطمئن به قلبك واثر فيه تأثيراً يديم تنفيراً — فدعه اي اتركه وهو  
 كقوله عليه الصلاة والسلام دع ما يريك الى ما لا يريك ( مرقاة ) قوله من معك على هذا الامر اي من  
 يوافقك على ما انت عليه من امر الدين قال حر وعبد يعني كل حر وعبد مأثور بالواقعة وقيل ابو بكر وزيد — او ابو  
 بكر وبلال — ويؤيده ما في احدى روايات مسلم ومعه يومئذ ابو بكر وبلال ولعل علياً رضي الله تعالى عنه  
 لم يذكر لصفه وكذا خديجة رضي الله تعالى عنها لسترها وعدم ظهورها ( مرقاة ) قوله طيب الكلام جواب  
 عن الاسلام وحث على مكارم الاخلاق ومن ثمة سأل اي الاسلام اي اي الاخلاق افضل — وقوله طيب الكلام  
 مقابل لقوله المسلم من سلم المسلمون — فالاول تحلية والثاني تركية ومن حق التحلية ان يؤخر من التركية

قُلْتُ مَا الْإِيْمَانُ قَالَ الصَّبْرُ وَالسَّمَاةُ قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْإِيْمَانِ أَفْضَلُ قَالَ خَلْقُ حَسَنٍ قَالَ قُلْتُ أَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقُنُوتِ قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تَهْجُرَ مَا كَرِهَ رَبُّكَ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ عَقَرَ جَوَادُهُ وَأَهْرَبَ دَمُهُ قَالَ قُلْتُ أَيُّ السَّاعَاتِ أَفْضَلُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَيُصَلِّيَ الْخَمْسَ وَيَصُومُ رَمَضَانَ غُفِرَ لَهُ قُلْتُ أَفَلَا أُبَشِّرُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ دَعَهُمْ يَعْمَلُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَفْضَلِ الْإِيْمَانِ قَالَ أَنْ تُحِبَّ اللَّهَ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ قَالَ وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

— باب الكبائر وعلامات النفاق —

## الفصل الاول \* عن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

قَدِمْتُ فِي الْحَدِيثِ لَأَنَّهَا الْغَرَضُ الْأَوَّلَى وَأَنَّ كَانَتْ مُؤَخَّرَةً فِي الْوُجُودِ (طَبِيعِي) قَوْلُهُ الصَّبْرُ وَالسَّمَاةُ فَسَرَّ الْإِيْمَانُ بِهِمَا لِأَنَّ الْأَوَّلَ يَدُلُّ عَلَى التَّرْكِ وَالثَّانِي عَلَى الْفِعْلِ قَالَ الْحَسَنُ الصَّبْرُ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَالسَّمَاةُ عَلَى إِدَاءِ فَرَائِضِ اللَّهِ ثُمَّ جَمَعَ هَاتَيْنِ الْخَصْلَتَيْنِ بِالْحَلْقِ الْحَسَنِ بِنَاءً عَلَى مَا قَالَتِ الصَّدِيقَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ أَيْ يَأْتِمُرُ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيَتَنَبَّاهُ عَمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَيَحْجُزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْإِطْلَاقِ — وَيَكُونُ قَوْلُهُ خَلْقٌ حَسَنٌ بَعْدَ ذِكْرِهَا كَالْتَفْسِيرِ لَهُ لِأَنَّ الصَّبْرَ عَلَى إِدَاءِ النَّاسِ وَالسَّمَاةَ بِالْوُجُودِ يَجْمَعُهُمَا الْخَلْقُ الْحَسَنُ وَفِيهِ مَعْنَى قَوْلِهِ (لَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ) أَيْ مَا يُلْقَى هَذِهِ الْخَلِيقَةُ وَالسَّجِيَّةُ إِلَّا أَهْلُ الصَّبْرِ الَّذِي وَفَّقَ بِحُظٍّ عَظِيمٍ مِنَ الْخَيْرِ (ط) قَوْلُهُ طَوْلُ الْقُنُوتِ قَالَ ابْنُ الْأَبْنَارِيِّ الْقُنُوتُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ — الصَّلَاةُ — وَطَوْلُ الْقِيَامِ — وَاقَامَةُ الطَّاعَةِ — وَالسَّكُوتُ — وَيَحْجُزُ أَنْ يَرَادَ هَاهُنَا الْقِيَامُ وَالْحَشْوُوعُ وَالسَّكُوتُ (ط) قَوْلُهُ أَيْ الْهَجْرَةُ أَفْضَلُ فَانْهَجِرْ عَنْ أَنْوَاعِ — إِلَى الْحَبْشَةِ عَنْ إِيْذَاءِ الْكُفَّارِ لِلصَّحَابَةِ — وَمَنْ مَكَةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَفِي مَعْنَاهُ الْهَجْرَةُ مِنْ دَارِ الْكُفْرِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ وَهَجْرَةُ الْقَبَائِلِ لِتَعْلَمَ الْمَسَائِلَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْهَجْرَةُ عَمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ (كَذَلِكَ فِي الْمَرْقَاةِ)

— باب الكبائر وعلامات النفاق —

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفَرُ عَنْكُمْ سِوَاتِكُمْ — وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْأَمْرِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا الْأَمْرَ — وَقَالَ تَعَالَى إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا — وَقَالَ تَعَالَى إِنْ قُلْتُمْ كَانَ خَطَأٌ كَبِيرًا — إِنْ الشَّرْكَ



اللَّهُ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَدْعُوَ اللَّهَ نِدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ أَنْ

لظلم عظيم — ان كيد كن عظيم — سبحانه هذا بهتان عظيم — ان ذلكم كان عند الله عظيماً — اعلم ان  
انقسام الذنوب الى صفائر وكبائر ثابت بنص القرآن والسنة واجماع الامة والاعتبار وقد اختلف العلماء في  
حد الكبيرة وتميزها عن الصغيرة فروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة  
وبهذا قال الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني وحكى القاضي عياض رحمه الله هذا المذهب عن المحققين واحتج  
القائلون بهذا بان كل مخالفة في النسبة الى جلال الله تعالى كبيرة وذهب الجماهير من السلف والخلف من  
جميع الطوائف الى انقسام المعاصي الى صفائر وكبائر وهو يروي ايضا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها  
وقد تظاهر على ذلك دلائل من الكتاب والسنة واستعمال سلف الامة وخلفها — قال الامام ابو حامد الغزالي في  
كتابه البسيط — انكار الفرق بين الصغيرة والكبيرة لا يليق بالفقه وقد فهم من مدارك الشرع — وهذا الذي  
قاله ابو حامد الغزالي قد قاله غيره بمعناه ولا شك في كون المخالفة قبيحة جداً بالنسبة الى جلال الله تعالى ولكن  
بعضها اعظم من بعض ويتقسم باعتبار ذلك الى ما تكفره الصلوات الخمس او صوم رمضان او الحج او العمرة  
او الوضوء او صوم عرفة او صوم عاشورا او فعل الحسنة او غير ذلك مما جاءت به الاحاديث الصحيحة والى  
ما لا يكفره ذلك كما ثبت في الصحيح ما لم تفش كبيرة فسمى الشرع ما يكفره الصلاة ونحوها صفائر وما  
لا يكفره كبائر ولا شك في حسن هذا ولا يخرجها هذا عن كونها قبيحة بالنسبة الى جلال الله تعالى فانها  
صغيرة بالنسبة الى ما فوقها لكونها اقل قبحاً ولكونها ميسرة التكفير والله اعلم — واذا ثبت انقسام المعاصي الى  
صفائر وكبائر فقد اختلفوا في ضبطها اختلافاً كثيراً منتشراً جداً — فروى عن ابن عباس رحمه الله انه قال  
الكبائر كل ذنب حتمه الله تعالى بنار او غضب او لعنة او عذاب ونحو هذا عن الحسن البصري وقال آخرون  
ما اوعده الله تعالى عليه بنار او حد في الدنيا وقال ابو حامد الغزالي في البسيط والضابط الشامل المعنوي في  
ضبط الكبيرة ان كل معصية يقدم المرء عليها من غير استئذان خوف وحذر وندم كالتهاون بارتكابها  
والمستجري عليه اعتياداً فما اشر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما يحمل على فلتات النفس وفترة مراقبة  
القوى ولا ينفك عن تنديم يمتزج به تنفيس التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ الامام  
ابو محمد بن عبد السلام رحمه الله تعالى اذا اردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب  
على مفسدات الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن اقل مفسدات الكبائر فهي من الصفائر وان ساوت ادنى مفسدات  
الكبائر او اربت عليه فهي من الكبائر اه ملخصاً — وقال الامام ابو الحسن الواحدي وغيره الصحيح ان  
حد الكبيرة غير معروف بل ورد الشرع بوصف انواع من المعاصي بانها كبائر وانواع بانها صفائر وانواع لم  
توصف وهي مشتملة على صفائر وكبائر والحكمة في عدم بيانها ان يكون العبد متمسكاً من جميعها مخافة ان  
تكون من الكبائر قالوا وهذا شبيه باخفاء ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وساعة اجابة الدعاء في الليل واسم الله  
الاعظم ونحو ذلك من مما اخي والله اعلم (نووي) قوله ان تدعوا لله نداً الند بالكسر والتديد مثل الشيء الذي  
يضاؤه ويناويه في اموره — والدعاء ههنا متضمن معنى الجعل اي يجعلون لله نداً كقوله تعالى فلا تبجلوا الله  
انداداً وانتم تعلمون يعني بسبب عبادتكم الاصنام وتعظيمكم اياها وتسميتها آلهة اشبهت حالكم حال من يعتقد  
انها آلهة مثله (طبري) قوله وهو خلقك الواو فيه للحال — قال المظهر ا كبر الذنوب ان تدعوا لله نداً شريكاً

تَقْتُلُ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ أَنْ تُزَانِي حَلِيلَةَ جَارِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ  
تَصْدِيقَهَا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ  
وَلَا يَزْنُونَ الْآيَةَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَبَائِرُ الْأَشْرَافُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَمِينُ الْقَمُوسُ رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَسٍ وَشَهَادَةُ الزُّورِ بِدَلِّ الْيَمِينِ الْقَمُوسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤَبَّاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ  
اللَّهِ وَمَا هُنَّ قَالَ الْأَشْرَافُ بِاللَّهِ وَالسِّحْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبَا  
وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الْأَزْخَفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

مع علمك بأنه لم يخلقك احد غير الله ولم يقدر على ان يدفع عنك السوء والمكاره غيره بل الله عليك الانعام بما  
لا تقدر على عده والله اعلم (طبي) قوله خشيته ان يطعم معك اي يأكل وهو معنى قوله تعالى ولا تقتلوا  
اولادكم خشية املاق اي قفر - وقوله صلى الله عليه وسلم ان تزاني حليلة جارك هي بالحاء المهملة وهي زوجته  
سميت بذلك لكونها تحل له ومعنى تزاني اي تزني برضاها وذلك يتضمن الزنا وافسادها على زوجها واستمالة قلبها  
الى الزاني وذلك افحش وهو مع امرأة الجار اشد قبحا واعظم جرما لان الجار يتوقع من جاره الذب عنه  
وعن حريمه ويأمن بوائقه ويطمئن اليه وقد امر باكرامه والاحسان اليه فاذا قابل هذا كله بالزنا بامرأته  
وافسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يتمكن غيره كان في غاية من القبح والله اعلم (نوي) قوله  
الاشراك بالله وهو جعل احد شريكا للآخر والمراد هنا اتخاذ غيره الله - والعقوق مخالفة من حقه واجب  
وعقوق الوالدين عصيان امرهما وترك خدمتهما ثم اقرارانه بالاشراك لما بينهما من المناسبة اذ في كل قطع حقوق  
السبب في اليجاد والامداد وان كان ذلك لله حقيقة وللوالدين صورة ونظيره قوله تعالى واعبدوا الله ولا  
تشرکوا به شيئا وبالوالدين احسانا - وقوله عز وجل ان أشكر لي ولوالديك واليمين القموس ان يحلف  
الرجل على الماضي متمم الكذب بان يقول والله ما فعلت كذا او فعلت كذا وهو يعلم انه ما فعله او انه فعله  
وقيل اليمين القموس ان يحلف الرجل كاذبا لينهب بمال احد وسمي غموسا لانه يغمس اي يدخل صاحبه في  
النار اي في الائم او في الكفارة وشهادة الزور الزور اعطى الصدر وزرت فلانا تلقيته بزوري او قصدت  
زوره وقيل للكذب زور لكونه مالا عن جته - قال تعالى والذين لا يشهدون الزور (طبي) قوله  
اجتنبوا اي احذروا فعلها المؤبقات اي المهلكات اجمل بها ثم فصلها ليكون اوقع في النفس (مرقاة) قوله  
والسحر قال في المدارك ان كان في قول الساحر او فعله رد ما لزم في شرط الايمان فهو كفر والا فلا - وان  
شئت زيادة التفصيل فارجع الى احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي قوله والتولي بكسر اللام اي الادبار  
للفرار يوم الزحف وهو الجماعة التي يزحفون الى العدو او يمشون اليهم بمشقة من زحف الصبي اذا دب على  
استه وقيل سمي به لكثرة وثقل حركته كأنه يزحف وسموا بالمصدر مبالغة وقذف المحصنات اي المحايضات  
يعني رميمين بالزنا وهي بفتح الصاد وتكسر اي احصنها الله وحفظها او التي حفظت فرجها من الزنا للمؤمنات

﴿وَعنه﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِي فِي الزَّانِي حِينَ يَزِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ

احتراز عن قذف الكافرات فان قذفهن ليس من الكبائر فان كانت ذمية فقفها من الصغار ولا يوجب الحد وفي قذف الامة المسلمة التعزير دون الحد ويتعلق باجتهاد الامام واذا كان المَقْدُوف رجلا يكون القذف ايضا من الكبائر ويجب الحد ايضا فتخصيصهم لمراعاة الاية والعادة الغافلات عن الاهتمام بالفاحشة كناية عن البريات فان البريء غافل عما بهت به — والغافلات مؤخر عن المؤمنات في الحديث عكس الاية على ما في النسخ المصححة ووقع في شرح ابن حجر بالعكس وفق الاية والله اعلم (مرقاة) قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن قال التوربشتي رحمه الله تعالى يأول هذا الحديث من وجهين احدهما ان يحمل على نفي الفضيلة حيث اتصف بما لا يشبه اوصاف المؤمنين ولا يليق بهم — والثاني ان يقال لفظه خبر ومعناه نهى وله نظائر من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهذا الاسلوب من القول شائع في كلام العرب فتأويله على هذا الوجه اولي واقوى وواضح لا ريبا وقد روى لا يزن على صيغة النهي بخذف الياء ولا يشرب الخمر بالكسر لتحريك الساكن المجزوم بحرف النهي وعلى هذا بقية الكلمات المرتبة على حرف النهي والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) وقال الطيبي يمكن ان يكون المراد بالايمان المنى به الحياء كما سبق الحياء شعبة من الايمان اي لا يزني الراي حين يزني وهو يستحي من الله لانه لو استحي من الله تعالى واعتقد انه حاضر يشاهد بحاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع — مثل حياؤه فيه ثم وقاحته وخروج الحياء منه ثم نزع عن الذنب واعادة الحياء اليه بتشبيك الرجل اصابعه ثم اخراجها مها ثم اعادتها اليها كما كانت على ما روى عكرمة عن ابن عباس تخويفا له وردعا ويعضده حديث ابي هريرة اذا زنى العبد خرج منه الايمان الى قوله لانه طلة وهذا التأويل يوافق الاول لانه اذا انتفى الحياء الذي هو شعبة من شعب الايمان ينتفي كمال الايمان لان الكل ينتفي بانتفاء الجزء ونحوه لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ومصادقه قوله عليه الصلوة والسلام الاستحياء من الله حق الحياء ان يحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى — وما وعى الرأس هو اللسان والقم والسمع والبصر وما حوى البطن والسريرة هو ما دار عليهما من القلب والفرج والبدن والرجلين فلو استحيا هذا الرجل من الله تعالى حق الحياء لحفظ الفرج من الزنا والعين من النظر الى المحارم واليد من السرقة والنصب والرجل من المشي الى حوانيت الزواني والغارة ونهب اموال المسلمين والقم من شرب الخمر واكل الحرام والقلب من الغل والحدق المؤديدين الى قتل النفس والحيانة لانه لو حفظ منها ما غل اموال المسلمين ومن الزنا لان زنا القلب الاشتها واللسان فانه ملاك ذلك كله فلو حفظه ما وقع فيها — ويجوز ان يكون من باب الغليظ والتشديد يعني هذه الخصال ليست من صفات المؤمنين لانها منافية لحالمهم فلا ينبغي ان يتصفوا بها بل هي من اوصاف الكافرين وينصره قول الحسن وابي جعفر الطبري ان المعنى ينزع منه اسم المدح الذي يسمى به اوليائه المؤمنون ويستحق اسم الذم فيقال سارق وزان وفاسق وفاجر — قال تعالى أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا (انتهى كلام الطيبي) وقول النووي حكى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان معناه ينزع منه نور الايمان وفيه حديث مرفوع انتهى — وقال ولي العصر وقطب الدهر الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهما معناه ان هذه الافعال لا تصدر الا لغاشية عظيمة من البهيمية او السبعية فتصير حينئذ الملكية كأن لم تكن والايمان كأنه زال دل بذلك على كونها

وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْيَةً يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ  
حِينَ يَقُولُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَإِذَا كُنْتُمْ إِيَّاكُمْ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَا يَقْتُلُ حِينَ  
يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَ عِكْرِمَةُ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ كَيْفَ يَنْزَعُ الْإِيمَانُ مِنْهُ قَالَ هَكَذَا وَشَبَّكَ  
بَيْنَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ أَخْرَجَهَا فَإِنْ تَابَ عَادَ إِلَيْهِ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
لَا يَكُونُ هَذَا مُؤْمِنًا تَامًا وَلَا يَكُونُ لَهُ نُورُ الْإِيمَانِ هَذَا لَنَظَرِ الْبُخَارِيِّ \* وَعَنْ \* أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ زَادَ مُسْلِمٌ وَإِنْ صَامَ

كِبَارُهُ وَاتَّهَى عَلَيْهِ ( كَذَا فِي حِجَةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ ) وَقَالَ الشَّيْخُ الْاَكْبَرُ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ فِي مَعْنَى حَدِيثٍ لَا يَزِي  
الزَّانِي حِينَ يَزِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ أَيْ مُصَدِّقٌ بِالْعَقَابِ عَلَيْهِ أَدَلُّ لَوْ كَانَ مَعَهُ تَصَدِيقٌ بِالْعَقَابِ مَا وَقَعَ فِي الذَّنْبِ كَمَا إِذَا  
أَوْقَدَا لَهُ مَارًا عَظِيمَةً وَقَلَّ لَهُ أَزْنُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ لَتَحْرَقَ بِاللَّارِ لَا يَزِي بِهَا قَطُّ وَلَوْ مَكْشَا نَأْمَرَهُ مَدَى الدَّهْرِ  
وَدَلَّكَ بِشَهْوَةِ الْعَقَابِ فَافْهَمْ ( كَذَا فِي الْيَوَاقِيتِ وَالْجَوَاهِرِ ) قَوْلُهُ وَلَا يَنْتَهَبُ أَنْتَهَبَ وَنَهَبَ إِذَا أَغَارَ عَلَى أَحَدٍ  
وَإِذَا مَالَهُ قَهْرًا نَهْمَةً بِالْضَمِّ الْمَالُ الَّذِي يَنْتَهَبُ فَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ وَبِالْفَتْحِ الْمَصْدَرُ يَرْفَعُ النَّاسَ صِفَةً نَهْمَةً إِلَيْهِ أَيْ إِلَى  
الْمُنْتَهَبِ فِيهَا أَيْ بِسَبَبِهَا وَلَا حَالَهَا أَوْ فِي حَالِ فَعْلِهَا وَإِذَا أَبْصَارُهُمْ أَيْ تَعَجُّبًا مِنْ جَرَائِهِ أَوْ خَوْفًا مِنْ سَطْوَتِهِ  
وَهُوَ مَفْعُولٌ يَرْفَعُ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَالْمَعْنَى لَا يَأْخُذُ رَجُلٌ مَالَ قَوْمٍ قَهْرًا وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَيَتَضَرَّعُونَ  
لَدَيْهِ وَبِكَوْنٍ وَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى دَفْعِهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَإِنَّ هَذَا ظَلَمٌ عَظِيمٌ لَا يَلِيقُ بِحَالِ الْمُؤْمِنِ وَلَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ  
الْقَوْلَ الْحَيَاةُ أَوْ الْحَيَاةُ فِي الْفَنِيمَةِ — وَالْفُلُحُ الْحَقْدُ وَمُضَارَعَةُ الْأَوَّلِ بِالْضَمِّ وَهُوَ الْمُرَادُ وَالثَّانِي بِالْكَسْرِ حِينَ يَعْلُ  
أَيْ يَسْرِقُ شَيْئًا مِنْ عِنْمَةٍ أَوْ يَخُونُ فِي أَمَانَةٍ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَإِذَا كُنْتُمْ نَصَبُهُ عَلَى التَّحْذِيرِ — وَالتَّكْرِيرِ تَوْكِيدٌ  
وَمُبَالَغَةٌ أَيْ إِحْذَرَكُمْ مِنْ فِعْلِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْمَذْكُورَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( مَرْقَاةٌ ) قَوْلُهُ آيَةُ الْمُنَافِقِ الْحَقُّ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَكَلَّمَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ فِي بَيَانِ هَذَا الْحَدِيثِ وَزَيْدَةُ كَلَامِهِ أَنَّ ظَاهِرَ هَذَا الْقَوْلِ وَأَنَّ كَانَتْ  
يُوجِبُ أَنَّ مِنْ جَمْعِ هَذِهِ الْحَالَاتِ الْمَذْكُورَةِ كَانَ مُنَافِقًا فَاتَّعَا خَرَجَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبِيلِ الْإِذْهَارِ وَالتَّحْذِيرِ  
كَيْلَا يَعْتَادَهَا الْمُؤْمِنُ شَفَقًا أَنْ يَفْضِي بِهِ إِلَى الْفَقَاقِ — ثُمَّ أَنَّ التَّفَاقُ ضَرْبَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَظْهَرَ صَاحِبُهُ الدِّينَ وَيَسِرَّ  
الْكُفْرَ وَعَلَى هَذَا كَانَ الْمُنَافِقُونَ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالضَّرْبُ الْآخَرُ تَرْكُ الْمَحَافِظَةِ عَلَى أُمُورِ الدِّينِ  
سِرًّا وَمِرَاعَاتِهَا عَلَنًا فَهَذَا يُسَمَّى نِفَاقًا وَلَكِنَّهُ نِفَاقٌ دُونَ نِفَاقٍ وَأَشَارَ إِلَى أَنَّ التَّفَاقَ الْمَذْكُورَ عَنْ صَاحِبِ  
الْحَلَالِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْحَدِيثِ هُوَ الضَّرْبُ الثَّانِي — قُلْتُ وَلَوْ أَمْضَيْنَا الْحَدِيثَ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ ظَاهِرُ اللَّفْظِ فَالْوَجْهُ  
فِيهِ أَنْ يَقُولَ يَحْتَمِلُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَتَصَفَّى بِهَذِهِ الْحَالَاتِ كُلِّهَا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا  
يَسْتَمِرُّ فِي أَحْوَالِهَا حَتَّى يَتَّخِذَهَا رَأْيًا وَدِينًا بَحِيثًا لَا يَبْقَى لِلصِّدْقِ فِيهِ مَذْهَبٌ وَلَا لِلْأَمَانَةِ مَكْنَى وَأَمَّا  
يُوجَدُ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنْ طَبْعٍ عَلَى قَلْبِهِ وَخَتَمٌ عَلَى سَمْعِهِ وَبَصَرُهُ وَمِنْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ تِلْكَ الْخِصَالُ وَاسْتَمَرَّتْ أَحْوَالُهُ  
عَلَيْهَا فَالْحَرِيِّ أَنْ يُسَمَّى مُنَافِقًا وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ الْمُقْتَرَنُ بِتِلْكَ الْخِصَالِ فَانَّهُ أَنْ فَعَلَهَا مَرَّةً تَرَكَهَا أُخْرَى وَأَنْ أَصْرَ عَلَيْهَا  
زَمَانًا أَقْلَعَ عَنْهَا زَمَانًا آخَرَ وَأَنْ وَجَدَتْ فِيهِ خِلَّةٌ عَدِمَتْ مِنْهُ أُخْرَى وَهَذَا الَّذِي وَصَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ هُوَ الَّذِي رَسَخَ فِيهِ تِلْكَ الْخِصَالُ فَطَبِعَ عَلَيْهَا حَتَّى لَا يَكَادُ يَسْلَمُ مِنْهَا وَلِهَذَا قِيدَ تِلْكَ الْأَفْعَالُ بِكَلِمَةٍ إِذَا

وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ثُمَّ اتَّفَقَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا ائْتَمَنَ خَانَ  
 \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ  
 كَانَ مُنَافِقًا خَالصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَاهَا إِذَا  
 ائْتَمَنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالشَّاةِ الْهَابِرَةِ  
 بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ تَعِيرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ

المقتضية لتكرار الفعل وشتان بين قولك من ائتمن فخان وحدث فكذب كان منافقاً وبين قولك للمنافق هو  
 الذي اذا ائتمن خان وادا حدث كذب ويدل على صحة هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام كان منافقا  
 خالصاً والله اعلم انتهى كلامه وقال الامام النووي رحمه الله تعالى الذي قاله المحققون والا كثرون وهو الصحيح  
 المختار ان معناه ان هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال ومتخلق باخلاصهم فان  
 النفاق هو اظهار ما يبطن خلافه وهذا المعنى موجود في صاحب هذه الخصال ويكون نفاقه في حق من حدثه  
 ووعدوه وائتمنه وحاصمه لا انه منافق في الاسلام فيظهره وهو مبطن للكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم  
 بهذا انه منافق نفاق الكفار المخلد في الدرك الاسفل من النار وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصاً معناه  
 شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال وقد نقل الامام ابو عيسى الترمذي معناه عن العلماء فقال انما معنى  
 هذا عند اهل العلم نفاق العمل — وحكى الخطابي عن بعضهم ان الحديث ورد في رجل بينه منافق وكان  
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول فيقول فلان منافق وانما يشير اشارة كقوله صلى الله عليه  
 وسلم ما بال اقوام يفعلون كذا والله اعلم قال الطبري قوله صلى الله عليه وسلم آية المنافق ثلاث انما خص هذه  
 الثلاثة بالذكر لاشتمالها على المخالفة التي هي مبنى النفاق من مخالفة السر العلن فالكذب هو الاخبار عن الشيء على  
 خلاف ما هو به والامانة حقها ان تؤدى الى اهلها فالخيانة مخالفة لها — والخلاف في الوعد ظاهر ولذا صرح باخلف  
 قوله وان صام وصلى اي وان عمل اعمال المسلمين من الصوم والصلاة وغيرهما من العبادات وهذا الشرط  
 اعتراض واراد للبالغة لا يستدعي الجواب — كذا عن صاحب الكشاف (طبي طاب الله ثراه) قوله  
 كالشاة العائرة قال التوربشتي رحمه الله تعالى العائرة اكثر ما يستعمل في الناقة وهي التي تخرج من الابل الى  
 اخرى ليضربها الفحل — واراد بالغنمين الثلثين فان الغنم اسم جنس يقع على الواحد والجمع — ضرب النبي صلى  
 الله عليه وسلم للمنافق مثل السوء فشبه تردده بين الطائفتين من المؤمنين والمشركين تبعاً لهواه وقصداً لغرضه  
 الفاسد وميلاً الى ما يتبعه من شهواته بتردد الشاة العائرة وهي التي تطلب الفحل فتدرد بين الثلثين فلا تستقر على  
 حال ولا تثبت مع احدى الطائفتين وبذلك وصفهم الله تعالى في كتابه فقال مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء  
 ولا الى هؤلاء — اقول وخص الشاة العائرة بالذكر ايماء بمعنى سلب الرجولية عن المنافقين من طلب الفحل  
 للضراب والله اعلم (طبي طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه) قوله تعير اي تنفرد وتشرذ الى هذه  
 اي القطعة مرة الى هذه اي القطعة الاخرى مرة اخرى ليضربها فحلها فلا ثبات لها على حالة واحدة وانما

**الفصل الثاني** \*عن صفوان بن عسال قال قال يهودي لصاحبه اذ هب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعك لكان له اربع اعين فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات بينات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرِكوا

هي اسير شهوتها (مرقاة) قوله اربع اعين قال التوربشي اي يسر بقولك هذا النبي سرورا يمد الباصرة فيزداد به نوراً على نور كذي عينين اصبح يبصر باربع فان الفرح يمد الباصرة كما ان الهم والحزن يغل بها ولذا يقال لمن احاطت به الهموم اظلمت عليه الدنيا وبذلك شهد التنزيل وايضت عيناه من الحزن — اقول قوله اربع اعين كناية عن السرور المضاعف اي سرور بعد سرور ولم يرد به التثنية بل الاستمرار كما في قوله تعالى فارجع البصر كرتين وذلك انهم يكونون عن السرور بكرة العين قال الله تعالى هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين (طبي) قوله عن تسع آيات بينات اي واضحات والآية العلامة الظاهرة تستعمل في المحسوسات كعلامة الطريق والمقولات كالحكم الواضح والمسألة الواضحة فيقال لكل ما تفاوتت فيه المعرفة بحسب التفكير فيه والتأمل وحسب منازل الناس في العلم آية وللمعجزة آية ولكل جملة دالة على حكم من احكام الله آية ولكل كلام منفصل بفصل لفظي آية والمراد بالايات ههنا اما المعجزات التسع وهي العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون ونقص من الثمرات وعلى هذا فقوله لا تشرِكوا كلام مستأنف ذكره عقيب الجواب ولم يذكر الراوي الجواب استغناء بما في القرآن او غيره ويؤيده ما في خبر الترمذي انهم سألاه عن هذه الآية يعني ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات واما الاحكام العامة الشاملة للامم الثابتة في كل الشرائع وبيانها ما بعدها سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة حكم مستأنف زائد على الجواب ولذا غير السياق (كذا في المرقاة نقلاً عن الطبي والتوربشي) وقال الطبي الاظهر ان اليهود سألوا عما عندهم من الايات المنصوصة بالعدد وكانت تسع منها متفقاً عليها بينهم وبين المسلمين وواحدة مختصة بهم فسألوا عن المتفق عليها واضمروا ما كان مختصاً بهم امتحاناً فاجابهم صلى الله عليه وسلم عما سألوه وعما اضمروا ليكون ادل على معجزة ولذلك قبل ايديه انتهى — وقال المظهر اعلم ان تسع آيات في قصة موسى عليه الصلاة والسلام جاء في القرآن في موضعين احدهما في سورة النمل وهو قوله تعالى وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه وهذا بعد قصة عصا وقوله في تسع آيات اي ليكون العصا واليد من جملة تسع آيات التي بهتك بها الى فرعون وقومه — وهذه التسع هي العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون والقمل ونقص ثمراتهم وهذه التسع معجزات والموضع الثاني في بني اسرائيل وهو قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وهذه التسع هي التي سأل اليهوديان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي احكام بدليل ان رسول الله لاجها بتسع هن احكام وبدليل ان ابا عيسى اورد هذا الحديث في صحيحه على هذا اللفظ ثم قال وفي رواية فسألاه عن قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فلما جاء في بعض الرواية منصوحاً ان اليهوديين سألا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات واجابها رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسع هن احكام علمنا انها لم يسألاه عن التسع التي هي معجزات انتهى كلامه وقال الحافظ التوربشي رحمه الله



بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَمْشُوا  
بِإِيمَانِي إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ وَلَا تَسْجُرُوا وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا وَلَا تَنْذِفُوا مُحْصَنَةً وَلَا  
تُولُوا لِافْرَارِ يَوْمَ الزَّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةُ الْيَهُودِ أَنْ لَا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ قَالَ قَبْلًا يَدِيهِ  
وَرَجْلَيْهِ وَقَالَ نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ قَالَ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي قَالَا إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا  
رَبَّهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ وَإِنَّا نَخَافُ أَنْ تَبْعَنَّاكَ أَنْ يَقْتُلَنَا الْيَهُودُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

تعالى الآيات المذكورة في قوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات هي الاحكام التي تعبد بها قوم موسى  
وهي التي سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاب عنها - لا المعجزات التي عبر عنها بعض المفسرين ومن  
اظهر الدلائل على ذلك هذا الحديث فان ابا عيسى الترمذي روى هذا الحديث في سننه وفي رواية فسالاه عن  
قول الله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وهذا الحديث حديث صحيح وان لم يكن من شرط البخاري  
ومسلم فعلمنا ان الحديث وان كان في جواب اليهوديين فانه مشتمل على بيان الآية اه والله اعلم وعلمه اتم  
واحكم كذا في شرح المصاييح وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره ولقد آتينا موسى تسع آيات  
بينات الآية يخبر تعالى انه بعث موسى بتسع آيات بينات وهي الدلائل القاطعة على صحة نبوته وصدقه فيما  
اخبره به عن ارسله الى فرعون وهي العصا واليد والسنين والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم  
آيات مفصلات قال ابن عباس فهذه الآيات التسع هي المراد ههنا وهي المعنية في قوله تعالى ( والقي عصاك فلما  
راها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب يا موسى لا تخف - الى قوله في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم  
كانوا قوماً فاسقين فذكر هاتين الآيتين العصا واليد وبين الآيات الباقيات في سورة الاعراف وفصلها -  
وقد أوتي موسى عليه السلام آيات اخر كثيرة منها ضربه الحجر بالعصا وخروج الماء منه ومنها تظليلهم بالغمام  
وازال المن والسوى وغير ذلك مما أوتوه بنو اسرائيل بعد مفارقتهم بلاد مصر ولكن ذكر ههنا التسع الآيات  
التي شاهدها فرعون وقومه من اهل مصر فكانت حجة عليهم فخالفوها وعاندوها كفرأ وجحوداً فأما الحديث  
الذي رواه الامام احمد حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن سلمة يحدث عن صفوان بن عسال  
رضي الله تعالى عنه قال قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي حتى نسأله عن هذه الآية ولقد آتينا  
موسى تسع آيات بينات فقال لا تقل له نبي - الحديث فهذا الحديث رواه هكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه  
وابن جرير في تفسيره وهو حديث مشكل وعبد الله بن سلمة في حفظه شيء وقد تكلموا فيه ولله اشبه عليه  
التسع الآيات بال عشر الكلمات فانها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون فان هذه الوصايا ليس  
فيها حجج على فرعون وقومه واي مناسبة بين هذا وبين اقامة البراهين على فرعون وما جاء هذا اليوم الا من  
قبل عبد الله بن سلمة فان له بعض ما ينكر والله اعلم قوله ان داود عليه السلام دعا ربه يعني دعا داود عليه السلام  
ان لا ينقطع النبوة عن ذريته الى يوم القيامة وادا دعا داود عليه الصلاة والسلام يكون دعاءه مستجاباً البتة لانه  
لا يرد الله تعالى دعاء نبي فاذا كان كذلك فيكون نبي في ذريته ويتبعه اليهود وربما يكون لهم الغلبة والشوكة  
فان تركنا دينهم واتبعناك لقتلنا اليهود اذا ظهر لهم نبي وقوة وهذا كذب منهم واقراء على داود عليه السلام  
لانه عليه السلام لم يدع بهذا الدعاء ولا يجوز لاحد ان يعتقد في داود عليه السلام هذا الدعاء لانه قرا في التوراة

وَأَبُو دَاوُدَ وَالْأَسَاسِيُّ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ الْكَفُّ عَمَّنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تُكْفِرُهُ بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ وَالْجِهَادُ مَا ضَمَّ بَيْنِي اللَّهُ إِلَى أَنْ يُقَاتِلَ آخِرُهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ الدَّجَالُ لَا يُبْطِلُهُ جَوْرُ جَائِرٍ وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ وَالْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا زِنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظِّلَّةِ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

### الفصل الثالث \* عَنْ \* مُعَاذٍ قَالَ أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْرِ كَلِمَاتٍ

قَالَ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَحُرِّقْتَ وَلَا تَعْقَنْ وَالدِّيكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ الزُّبُورِ بَعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاهٍ خَاتَمَ الْبَيِّنِ وَاهٍ يَسْخُ بِهِ جَمِيعُ الْأَدْيَانِ وَالْكَتَبِ فَإِذَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِبَعْثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فَكَيْفَ يَدْعُو عَلَى خِلَافِ مَا أَخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى (طَبِيعِي) قَوْلُهُ ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ أَصْلُ الشَّيْءِ أَسَاسُهُ وَقَاعِدَتُهُ أَيْ ثَلَاثُ خِصَالٍ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ أَحَدُهُمَا الْكَفُّ عَمَّنْ قَالَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اعْتِقَادِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَكْفُرُ بِالذَّنْبِ وَلَا يُخْرِجُ مِنَ الْإِسْلَامِ رَدًّا عَلَى الْخَوَارِجِ وَالْمُعْتَزِلَةِ لِأَنَّ الْخَوَارِجَ يَكْفُرُونَ مَنْ يَصْدُرُ مِنْهُ دَنْبٌ وَالْمُعْتَزِلَةُ يَثْبُتُونَ مَنْزِلَةَ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ وَالثَّانِيَةُ الْجِهَادُ مَا ضَمَّ يَعْنِي الْخِصْلَةَ الثَّانِيَةَ اعْتِقَادُ كَوْنِ الْجِهَادِ مَاضِيًا إِلَى خُرُوجِ الدَّجَالِ وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى الْمَافِقِينَ وَبَعْضُ الْكَفَرَةِ لَأَنَّهُمْ رَعَمُوا أَنَّ دَوْلَةَ الْإِسْلَامِ تَقْرُضُ بَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلٍ — (الْكَشَافُ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ — زَعَمَ الْمَافِقُونَ أَنَّ رِيحَ الْإِسْلَامِ يَهَبُ حِينَئِذٍ يَسْكُنُ كَأَنَّهُ قِيلَ الْجِهَادُ مَاضٍ أَيْ أَعْلَامُ دَوْلَتِهِ مَشْهُورَةٌ وَأَوْلِيَاءُ أُمَّتِهِ مَنْصُورَةٌ وَأَعْدَاءُ مِلَّتِهِ مَقْهُورَةٌ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَلَمَّا عَمِيَ السَّنَةُ أَمَّا أَوْرَدَ هَذَا الْحَدِيثَ فِي بَابِ الْفَاقِ لِهَذَا الْمَعْنَى وَكَذَا الْحَدِيثُ السَّابِقُ فَإِنَّ الْيَهُودِيِّينَ نَافِقًا بِقَوْلِهِمَا نَشَدُكَ نَبِيَّكُمْ قَوْلُهُمَا أَنَّ دَاوُدَ دَعَا لَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَقُولُونَ ذَلِكَ عَنْ اعْتِقَادٍ وَقَوْلُهُ لَا يُبْطِلُهُ قَالَ الْمَظْهَرُ يَعْنِي لَا يَجُوزُ تَرْكُ الْجِهَادِ بِأَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ ظَالِمًا بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِمْ مُوَافَقَتُهُ وَلَا بِأَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ عَادِلًا فَلَا يَخَافُونَ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَا يَخْجَاجُونَ إِلَى الْغَنَائِمِ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْفِي بِمَعْنَى النَّبِيِّ — أَقُولُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَجْرِيَ عَلَى ظَاهِرِ الْأَخْبَارِ كَمَا هُوَ عَلَيْهِ وَيَكُونُ تَأْكِيدًا لِلْحَلَةِ السَّائِمَةِ أَيْ لَا يُبْطِلُهُ أَحَدٌ إِلَى خُرُوجِ الدَّجَالِ وَالثَّلَاثَةُ الْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ وَأَنْ مَا يَجْرِي فِي الْعَالَمِ هُوَ مِنْ قِضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرُهُ رَدًّا عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ لَأَنَّهُمْ يَثْبُتُونَ لِلْخَلْقِ الْقُدْرَةَ الْمُسْتَقْلَةَ (طَبِيعِي) قَوْلُهُ وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ يَعْنِي لَوْ كَانَ الْإِمَامُ عَادِلًا بَحِثْ يَحْصُلُ سَكُونُ الْمُسْلِمِينَ وَتَقْوِيَتُهُمْ وَغَنَائِمُهُمْ وَلَمْ يَفْتَقِرُوا إِلَى الْغَنِيمَةِ فَلَا يَجُوزُ مَعَ هَذَا تَرْكُ الْجِهَادِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مِفْتَاحُ) قَوْلُهُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ أَيْ نُورُهُ أَوْ أَعْظَمُ شَعْبِهِ وَهُوَ الْحَيَاءُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ هَذَا مِنْ نَابِ الزُّجَرِ وَالتَّهْدِيدِ وَهُوَ كَقَوْلِ الْقَائِلِ لِمَنْ اشْتَرَى بِالرَّجُولَةِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ فَعَلَ مَا يَنْفِي شِمَمَتَهُ عَنْهُ الرَّجُولِيَّةَ وَالْمَرْوَةَ تَعْيِيرًا وَتَسْكِيرًا لِيَنْتَهِيَ عَمَّا صَنَعَ وَاعْتَبَارًا وَزَجْرًا لِلْسَّامِعِينَ وَلُطْفًا بِهِمْ وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الزُّنَا مِنْ شِمَمِ أَهْلِ الْكُفْرِ وَأَعْمَالِهِمْ فَالْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ كَالْجَمْعِ بَيْنَ الْمُتَنَافِيَيْنِ وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظِّلَّةِ وَهُوَ أَوَّلُ

أَهْلِكَ وَمَا لِكَ وَلَا تَنْتَرُ كَنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَإِنَّ مِنْ تَرْكِ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأْتَ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَلَا تَشْرَبَنَّ خَمْرًا فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فَاحِشَةٍ وَإِبَاكَ وَالْمَعْصِيَةِ فَإِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ حَلَّ سَخَطُ اللَّهِ وَإِبَاكَ وَالْفِرَارَ مِنَ الزُّحْفِ وَإِنْ هَلَكَ النَّاسُ وَإِذَا أَصَابَ النَّاسُ مَوْتُ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَأَنْبُتْ وَأَنْفِقْ عَلَى عِيَالِكَ مِنْ طَوْلِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَنْهُمْ عَصَاكَ أَدَبًا وَأَخْفِهِمْ فِي اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* حَدِيثَةٍ قَالَتْ إِنَّمَا الْإِنْفَاقُ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَإِنَّمَا هُوَ الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

— باب في الوسوسة —

**الفصل الأول** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صُدُورُهُمَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَكَلِّمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ سَعَابَةُ تَظَلُّ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ وَإِنْ خَالَفَ حُكْمَ الْإِيمَانِ فَانْهَ تَحْتَ ظِلِّهِ لَا يَزُولُ عَنْهُ حُكْمُ الْإِيمَانِ وَلَا يَرْفَعُ عَنْهُ اسْمُهُ — اه والله اعلم (طبيي) قوله إنما النفاق كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني أن حكم المناققين من إبقاء أرواحهم وأجرائهم أحكام المسلمين عليهم إنما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على مصالح منها أن المؤمنين إذا ستروا على المناققين أحوالهم خفي على المخالفين حالهم وحسبوا أنهم من جملة المسلمين فيجتنبوا عن غاشيتهم لكثرتهم بل أدى ذلك إلى أن يخافوا وتقل شوكتهم ولذا قال صلى الله عليه وسلم إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم — ومنها أن الكفار إذا سمعوا غاشية المسلمين مع من يصحبهم كان ذلك سبباً لفترتهم منها ومنها أن من شاهد حسن خلقه عليه الصلاة والسلام مع مخالفه رغب في صحبته ووافق معه سرا وعلاية ودخل في دين الله بوفور ونشاط فأما اليوم أي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فأنما هو أي الأمر والحكم يدل عليه سياق الكلام أي الشأن الذي استقر عليه الشرع الكفر أو الإيمان والصمير مبهم يفسره ما بعده أي ليس الكائن اليوم إلا الكفر أو الإيمان ولا ثالث لهما يعني الكفر الصريح والقتل أو الإيمان سرا وعلاية وأو للتوزيع كما في قوله تعالى تقاتلوه أو يسلّموا والله اعلم (مرقاة وطبيي)

— باب في الوسوسة —

قال الله عز وجل (فوسوس إليه الشيطان) وقال تعالى (قل أعوذ برب الناس \* ملك الناس \* اله الناس من شر الوسواس الخناس \* الذي يوسوس في صدور الناس \* من الجنة والناس) وقال تعالى (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون) وقال تعالى (وأما يئزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله أنه هو السميع العليم) قوله تجاوز عن أمتي ما وسوست به صدورهما — الوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس لأنه يحدث بما في ضميره والوسواس اسم بمعنى الوسوسة كالزلزال والمراد به الشيطان كما في قوله تعالى (من شر الوسواس كائن وسوسة في نفسه وقيل ما يظهر في القلب من الخواطر إن كانت تدعو إلى الرذائل والمعاصي يسمى وسوسة وإن كانت تدعو إلى الخصال المرضية والطاعات يسمى الهاما — اعلم أن الوسوسة

جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلُوهُ إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاطَلُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ أَوْقَدْ وَجَدْتُمُوهُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ذَاكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ

ضرورية واختيارية فالضرورية ما يجري في الصدر من الخواطر ابتداء ولا يقدر الإنسان على دفعه فهو مفعول عنه عن جميع الأمم قال تعالى ( لا يكلف الله نفساً الا وسعها ) والاختيارية هي التي تجري في القلب وتستمر وهو يقصد ان يعمل به ويتلذذ منه كما يجري في القلب حب امرأة ويدوم عليه ويقصد الولد الى واليه وما اشبه ذلك من المعاصي فهذا النوع عفا الله تعالى عن هذه الامة خاصة تشريفاً وتكريماً لبنينا صلى الله عليه وسلم وامته واليه ينظر قوله تعالى ( ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا ) واما العقائد الفاسدة ومساوي الاخلاق وما ينضم الى ذلك فانها بمعزل عن الدخول في جملة ما وسوست به الصدور كذا قاله الطيبي رحمه الله تعالى - وقال التوربشتي رحمه الله تعالى فيه دليل على ان المرفوع من هذه الامة لم يكن مرفوعاً عن من كان قبلهم لان التخصيص لا بد له من فائدة وقد افترقنا في بيان معنى الحديث الى الفحص من حقيقة المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ما وسوست به صدورهم اذ الوسوسة الخطرة الرديئة من احاديث النفس وهواجس الضمير وهي التي تهجم على الانسان من غير اختيار والظاهر انه لم يرد به هذا القسم مطلقاً لانه خارج عن الاستطاعة انما اراد الله به النوع الذي يستحيله الطبع فيتبعه النفس حتى يحققه فيوسوس به صدره نزوعاً الى العمل به فاخبر صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز عن امته هذا النوع الذي لم يتجاوزه عن غيرهم تكريماً له وفضلاً على امته وعمل المؤاخذه على ما كان قبلهم من النوع الذي ذكرنا هو الاستمرار على الخواطر الرديئة وترك الاشتغال بنفيها واما العقائد ومساوي الاخلاق وما ينضم الى ذلك من اعمال القلوب فانها بمعزل عن الدخول في جملة ما وسوست به الصدور والله اعلم ( كذا في شرح المصابيح ) وقال العلامة الحنفي رحمه الله تعالى الحاصل ان المراتب خمسة هاجس وخطر وحديث نفس ومّ وعزم - فالشيء اذا وقع في القلب ابتداء ولم يحل في النفس سمي هاجساً فاذا كان موقفاً ودفعه من اول الامر لم يحتاج الى المراتب التي بعده فاذا جال اي تردد في نفسه بعد وقوعه ابتداء ولم يتحدث بفعل ولا بعدمه سمي خطراً فاذا حدثته نفسه بان يفعل او لا يفعل على حد سواء من غير ترجيح لاحدهما على الآخر سمي حديث نفس فهذه الثلاثة لا عقاب عليها ان كانت في الشر ولا ثواب عليها ان كانت في الخير فاذا فعل ذلك عوقب او ائيب على الفعل لا على الهاجس والخطر وحديث النفس فاذا حدثته نفسه بالفعل وعدمه مع ترجيح الفعل لكن ليس ترجيحاً قوياً بل هو مرجوح كالوم سمي هماً فهذا يثاب عليه ان كان في الخير ولا يعاقب عليه ان كان في الشر فاذا قوي وترجح الفعل حتى صار جازماً مصمماً بحيث لا يقدر على الترك سمي عزمًا فهذا يثاب عليه ان كان في الخير ويعاقب عليه ان كان في الشر وقوله ما لم تتكلم به او تعمل ظاهره انه اذا فعل ذلك عوقب على نفس حديث النفس بزيادة على عقاب الفعل وليس مراداً بل المراد انه اذا حصل الفعل عوقب على نفس الفعل لا على ما قبله فهو كاستثناء المنقطع وذهب بعض اهل العلم الى ان عدم المؤاخذه بحديث النفس والهلم مشروطة بشرط عدم التكلم والعمل حتى اذا عمل يؤاخذ بشيئين هم وعمله ( كذا في شرح الجامع الصغير ) قوله انا نجد في انفسنا الخ اي نجد في قلوبنا اشياء قبيحة اي من خلق الله وكيف هو ومن اي شيء هو وما اشبه ذلك ما تتعاطى به لعلمنا انه لا يليق شيء منها ان ننفقه ونعلم انه تعالى قديم خالق الاشياء كلها ليس بمخلوق فما حكم جريان هذه الاشياء في خواطرنا ( طيبي ) قوله أوقد وجدتموه الهمة للاستفهام والواو للتعطف على مقدر اي حصل ذلك وقد وجدتموه تقريراً وتأكيدياً والمعنى حصل ذلك الخاطر القبيح وعلمت ان ذلك مذموم وغير مرضي ( طيبي ) قوله ذاك صريح الايمان

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مَنْ خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَنْتَهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ

قال التوربشقي رحمه الله تعالى — ذاك إشارة الى ما يتعاضد على احدم ان يتكلم به لا الى نفس الوسوسة والعبد انما يتعاضد ذلك اجلالا له وخشية له وحياء منه وذلك صريح الايمان اه في شرح المصاييح قال العبد الضعيف عفا الله عنه من ربح في قلبه محبة الطاعات وكراهة الكفر والفسوق والعصيان فذلك عين الرشد وصريح الايمان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الايمان اذا سرتك حسنتك وساءت سيئتك فانت مؤمن فالمسرة بالحسنة والمساءة بالسيئة هما جناحان للايمان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من احب الله وابغض لله فقد استكمل الايمان فليس نفس الوسوسة بصريح الايمان بل استبقاها وتعاضدها وامتناع النفس والاسنان عن التفوه والتكلم بها هو صريح الايمان ( هذا توضيح كلام التوربشقي رحمه الله تعالى ) قوله فليستعذ بالله ولينته اي عن الاسترسال معه في ذلك بل يلجأ الى الله في دفعه ويعلم انه يريد افساد دينه وعقله بهذه الوسوسة فينفي ان يجتهد في دفعها بالاشتغال بغيرها قل الخطابي وجه هذا الحديث ان الشيطان اذا وسوس بذلك فاستعاذ الشخص بالله منه وكف عن مطاولته في ذلك اندفع قال وهذا بخلاف ما لو تعرض احد من البشر بذلك فانه يمكن قطعه بالحجة والبرهان فان الكلام بالسؤال والجواب مع الادعي معصور واما الشيطان فليس لوسوسته انتهاء بل كلما ازم الحجة زاع الى غيرها الى ان يفضي بالمرء الى الحيرة — نفوذ بالله من ذلك على ان قوله من خلق ربك متهافت ينقض آخره اوله لان الخالق يستحيل ان يكون مخلوقا — ثم لو كان السؤال متجها لاستلزم التسلسل وهو محال وقد اثبت العقل ان المحدثات مفتقرة الى محدث فلو كان هو م نقرأ الى محدث لكان من المحدثات انتهى — وقال الطيبي انما امر بالاستعاذة والاشتغال بامر آخر ولم يأمر بالأمل والاحتجاج لان العلم باستثناء الله جل وعلا عن الموجد امر ضروري لا يقبل المناظرة ولان الاسترسال في الفكر في ذلك لا يزيد المرء الا حيرة ومن هذا حاله فلا علاج له الا الملجأ الى الله تعالى والاعتصام به كذا قال الحافظ العلامة في الفتح وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — سره ان الالتجاء الى الله وتذكره وتقسح حال الشياطين واهانة امرهم يصرف وجه النفس عنهم ويصد عن قبول اثرهم وهو قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون والله اعلم ( حجة الله البالغة )

حـ بيان ما يعتصم به العبد من الشيطان

قال الحافظ بن القيم رحمه الله تعالى وذلك عشرة اسباب ( احدها ) الاستعاذة بالله من الشيطان قال تعالى واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وفي موضع آخر انه سميع عليم وقد تقدم ان السمع المراد به ههنا سمع الاحابة لا مجرد السمع العام — وتأمل سر القرآن كيف اكد الوصف بالسميع العليم بذكر صيغة هو الدال على تأكيد النسبة واختصاصها وعرف الوصف بالالف واللام في سورة حم لاقضاء المقام لهذا التأكيد وتركه في سورة الاعراف لاستثناء المقام عنه فان الامر بالاستعاذة في سورة حم وقع بعد الامر باشق الاشياء على النفس وهو مقابلة اساءة المسيء بالاحسان اليه وهذا امر لا يقدر عليه الا الصابرون ولا يلقاه الا ذو حظ عظيم كما قال الله تعالى — والشيطان لا يدع العبد يفعل هذا بل يريد ان هذا ذل وعجز

وعجز ويسلط عليه عدوه فيدعوه الى الانتقام ويزينه له فان عجز عنه دعاه الى الاعراض عنه وان لا يسيء اليه ولا يحسن فلا يؤثر الاحسان الى المسيء الا من خالفه وآثر الله وما عنده على حظه العاجل فكان المقام مقام تأكيد وتحريض فقال فيه — واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم واما في سورة الاعراف فانه امره ان يعرض عن الجاهلين وليس فيها الامر بمقابلة اساءتهم بالاحسان بل بالاعراض وهذا سهل على النفوس غير مستعمي عليها فليس حرص الشيطان وسعيه في دفع هذا كحرصه على دفع المقابلة بالاحسان فقال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وقد تقدم ذكر الفرق بين هذين الموضوعين وبين قوله في حم المؤمن فاستعذ بالله انه هو السميع البصير وفي صحيح البخاري عن عدي ابن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فاحدهما احمر وجهه واتفتحت اوداجه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد (الحرز الثاني) قراءة هاتين السورتين (المعوذتين) فان لهما تأثيراً عجيباً في الاستعادة بالله من شره ودفعه والتحصن منه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تعوذ المتعوذون بمثلهما وقد تقدم انه كان يتعوذ بهما كل ليلة عند النوم وامر عقبة ان يقرأ بهما دبر كل صلاة — وتقدم قوله صلى الله عليه وسلم ان من قرأهما مع سورة الاخلاص ثلاثا حين يمسي وثلاثا حين يصبح كفته من كل شيء (الحرز الثالث) قراءة آية الكرسي في الصحيح من حديث محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأباني آت فجعل يحثو من الطعام فأخذته فقلت لا رفنتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا اويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي فانه لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذاك الشيطان — وسند ذكر انشاء الله تعالى السر الذي لاجله كان لهذه الآية العظيمة هذا التأثير العظيم في التحرز من الشيطان واعتصام قارئها بها في كلام مفرد عليها وعلى اسرارها وكنوزها بعون الله وتأيدته (الحرز الرابع) قراءة سورة البقرة في الصحيح من حديث سهل عن عبد الله عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم قبوراً وان البيت الذي تقرأ فيه البقرة لا يدخله الشيطان (الحرز الخامس) خاتمة سورة البقرة فقد ثبت في الصحيح من حديث ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الايتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وفي الترمذي عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق الخلق بالي عام ازل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة فلا يقرآن في دار ثلاث ليال فيقربها شيطان (الحرز السادس) اول سورة حم المؤمن الى قوله اليه المصير مع آية الكرسي في الترمذي من حديث عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابن ابي مليكة عن زرارة بن مصعب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم المؤمن الى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظ بهما حتى يمسي ومن قرأهما حين يمسي حفظ بهما حتى يصبح وعبد الرحمن المكي وان كان قد تكلم فيه من قبل حفظه فالحديث له شواهد في قراءة آية الكرسي وهو محتمل على غرايته (الحرز السابع) لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة ففي الصحيحين من حديث سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرراً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احد بافضل مما جاء به الا رجل عمل اكثر من ذلك فهذا حرز عظيم



النفع جليل الفائدة يسير سهل على من يسره الله عليه (الحزب الثامن) وهو من انفع الحروز من الشيطان كثرة ذكر الله عز وجل نفي الترمذي من حديث الحارث الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله امر يحيى بن زكريا بخمس كلمات ان يعمل بها ويأمر بني اسرائيل ان يعملوا بها وانه كاد ان يطيء بها فقال عيسى ان الله امرك بخمس كلمات لتعمل بها وتأمر بني اسرائيل ان يعملوا بها فلما ان تأمرهم واما ان آمرهم فقال يحيى اخشى ان سبقتني بها ان يخسف بي او اعذب فجمع الناس في بيت المقدس فامتلا وقعدوا على الشرف فقال ان الله امرني بخمس كلمات ان اعمل بهن وآمركم ان تعملوا بهن اولهن ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان مثل من اشرك بالله كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله بذهب او ورق فقال هذه داري وهذا عملي فاعمل وادّ الي فساكن يعمل ويؤدي الي غير سيده فأبكم يرضى ان يكون عبده كذلك وان الله امركم بالصلاة فاذا صليتم فلا تلتفتوا فان الله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته ما لم يلتفت وامرهم بالصيام فان مثل ذلك كمثل رجل في عصابة معه صرة فيها مسك فكلهم يجب او يعجبه ريحها وان ريح الصائم اطيب عند الله من ريح المسك وامرهم بالصدقة فان مثل ذلك كمثل رجل اسره العدو فأوثقوا يده الى عنقه وقدموه ليضربوا عنقه فقال انا افديه منكم بالقليل والكثير ففدى نفسه منهم وامرهم ان تذكروا الله فان مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في اثره سراعا حتى اتى على حصن حصين فأحرز نفسه منهم كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان الا بذكر الله قال النبي صلى الله عليه وسلم وانا آمركم بخمس الله امرني بهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فان من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رقة الاسلام من عنقه الا ان يراجع ومن ادعى دعوى الجاهلية فانه من حياء جهنم فقال رجل يا رسول الله وان صلى وصام قال وان صلى وصام فادعوا بدعوى الله الذي سماكم المسلمين المؤمنين عباد الله — قال الترمذي هذا حديث حسن غريب صحيح — وقال البخاري الحارث الاشعري له صحبة وله غير هذا الحديث فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان العبد لا يحرز نفسه من الشيطان الا بذكر الله وهذا بعينه هو الذي دلت عليه سورة قل اعوذ برب الناس فانه وصف الشيطان فيها بانه الخناس والخناس الذي اذا ذكر العبد الله انخنس وتجمع واقبض واذا غفل عن ذكر الله التقم القلب والتمى اليه الوسواس الذي هو مبادئ الشر كله فما احرز العبد نفسه من الشيطان بمثل ذكر الله عز وجل (الحزب التاسع) الوضوء والصلاة وهذا اعظم ما يتحرز به منه ولا سيما عند توارد قوة الغضب والشهوة فانها نار تغلي في قلب ابن آدم كما في الترمذي من حديث ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وان الغضب جرة في قلب ابن آدم اما رأيتم الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه فمن احس بشيء من ذلك فليصق بالارض — وفي اثر آخر ان الشيطان خلق من نار وانما تطفأ النار بالماء فما اطفأ العبد جرة الغضب والشهوة بمثل الوضوء والصلاة فانها نار والوضوء يطفئها والصلاة اذا وقعت بخشوعها والاقبال فيها على الله اذهبت اثر ذلك كله وهذا امر تجربته تغني عن اقامة الدليل عليه (الحزب العاشر) امساك فضول النظر والكلام والطعام ومخالطة الناس فان الشيطان انما يتسلط على ابن آدم وينال منه غرضه من هذه الابواب الاربعة فان فضول النظر يدعو الى الاستحسان ووقوع صورة المنظور اليه في القلب والاشتغال به والفكرة في الظفر به فببدأ الفتنة من فضول النظر كما في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال النظره سهم مسموم من سهام ابليس فمن غص بصره لله اورثه الله حلاوة يجدها في قلبه الي يوم يلقاه او كما قال صلى الله عليه وسلم فالحوادث العظام انما كلها من فضول النظر فكم نظرة اعقبت حشرات لا حشرة كما قل الشاعر

﴿ كل الحوادث مبداها من النظر ﴾ \* ومعظم النار من مستصغر الشرر ﴿

بِتَسَاءُلُونَ حَتَّى يُقَالَ هَذَا - خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ  
آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِيبُهُ مِنَ الْجَنِّ وَقَرِيبُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا وَإِيَّاكَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِيَّايَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ  
مَجْرَى الدَّمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
\* كم نظرة فتكت في قلب صاحبها \* فتك السهام بلا قوس ولا وتر \*

( كذا في تفسير المودتين ) قوله يتساءلون الخ اي يسأل بعضهم بعضاً - والتساؤل جريان السؤال بين الاثنين  
فصاعداً ويجوز ان يكون بين العبد والشيطان او النفس او انسان آخر اي يجري بين السؤال في كل نوع  
حتى يبلغ السؤال الى ان يقال هذا اي يقال هذا القول - يعني خلق الله الخلق الخ فاسم الاشارة هو المفعول  
والمقول اقيم مقام الفاعل - وخلق الله تفسير لهذا او بيان او بدل وقيل مبتدأ حذف خبره اي هذا القول او  
قولك هذا خلق الله الخ معلوم ومشهور فمن خلق الله والجملة اقيمت مقام فاعل يقال ( مرقاة ) قوله  
فليقل آمنت بان الله اي ان هذا القول كفر لان السؤال عن خالقه يستلزم كونه مخلوقاً فمن تكلم به فليستداركه  
بكلمة الايمان وليقل آمنت بان الله خالق كل شيء وليس بمخلوق ولا يتصور كنهه وهم وخيال ولا يحصره فهم  
وسؤال والله اعلم ( طيبي طاب الله تراه ) قوله ولكن الله اعانني عليه فأسلم يروي فأسلم مفتوحة الميم على بناء  
الماضي من الاسلام ومضمومة الميم على بناء المضارع من السلامة ومن اهل العلم من يختار الرواية التي بضم الميم  
ويقول القرن من الجن انما هو الشيطان والشيطان هو المصير على التتو والتمرد والمطوبوع على الكفر فأنى  
يتصور منه الاسلام - قلت واذا صحت الرواية فلا عبرة بهذا التعليل فان الله هو القادر على كل شيء ولا يستبعد  
من فضله ان يخص نبيه صلى الله عليه وسلم بامثال هذه الكرامة وبما هو فوقها - ثم ان قوله صلى الله عليه  
وسلم فلا يأمرني الا بخير يحكم عليه بخلاف ما ذهب اليه مع ان قوله صلى الله عليه وسلم فأسلم بفتح الميم يحتمل  
ان يكون بمعنى اذعن ويكون هذا الاذعان قد صدر منه على سبيل الرغم عند العجز من مقاومة نبي الله وحصول  
اليأس من اقتنائه لا على سبيل الرغبة والطوعية والله اعلم ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى  
قوله ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم عدى يجري بمن على تضمين معنى التمكن اي يتمكن من الانسان  
في جريانه في عروقه مجرى الدم فقوله مجرى الدم يجوز ان يكون مصدراً ميمياً وان يكون اسماً مكاناً وعلى الاول  
تشبيه - شبه كيد الشيطان وجريان وساوسه في الانسان بجريان دمه في عروقه وجميع اعضائه والمعنى ان  
الشيطان يتمكن من اغواء الانسان واضلاله تمكناً تاماً ويتصرف فيه تصرفاً لا مزيد عليه وعلى الثاني يجوز ان  
يكون حقيقة فان الله تعالى قادر على ان يخلق اجساماً لطيفة تسري في بدن الانسان سريان الدم فان الشيطان  
مخلوقه من نار السموم والانسان من صلصال من حاً مسنون والصلصال فيه نارية وبه يتمكن من الجريان في  
اعضائه يدل عليه ما روى البخاري تعليقاً عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس واذا غفل وسوس ويجوز ان يكون مجازاً يعني ان كيد

مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ  
غَيْرَ مَرِيْمَ وَإِنِّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَاحُ  
الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْغُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ يَفْتِنُونَ النَّاسَ فَإِذَا نَأَمُوا

الشيطان ووساوسه تجري في الانسان حيث يجري فيه الدم فالشيطان انما يستحوذ على النفوس وينت وساوسه  
في القلوب بواسطة النفس الامارة بالسوء ومركبها الدم ومنشأ قواها منه فعلاجه سد المجاري بالجوع والصوم  
لانه يجمع الهوى والشهوات التي هي من اسلحة الشيطان فالشبع عجلة للآثام منقصة للايمان والله اعلم (طبي  
طاب الله ثراه) قوله لا يمسه الشيطان قال التوربشتي رحمه الله تعالى المراد بالمس هنا اصابة المولود بما يؤذيه  
قل الله تعالى واذا ذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه اني مسني الشيطان بنصب وعذاب وذلك ان الشيطان يتعرض  
المولود بما لا عهد به من الآلام فيشتمز منه نفسه ويضيق بالمامه صدره ويلقي بالمكروه طبيعته فيصيح صيحة  
من يجد الماء وينتابه اذى وقد اجار الله العذراء البتول وابنها عليها السلام تخصيصاً لهما بهذه الفضيلة واجابة  
لدعوة امها المتضرعة الى الله تعالى حيث قالت واني اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ويجعل قوله صلى  
الله عليه وسلم في الحديث الذي يليه صياح المولود حين يقع نزغة من الشيطان على المعنى الذي ذكرناه في هذا  
الحديث فان النزغ هو الدخول في امر لافساده والشيطان انما يبغي بلمته افساد ما ولد عليه المولود من  
الفطرة (اه في شرح المصاييح) وقال المظهر قوله ما من بني آدم الا يمسه الشيطان اي يوسوسه ويوقع في  
صدره الغفلة وحب الاشياء فيجد الطفل من تلك الوسوسة شيئاً لم يأنس به ولم يكن معتاداً له قبل ذلك فيتأذى  
منه كما يتأذى الانسان من الضرب وغيره فيصيح ويرفع صوته بالبكاء وليس معنى المس هنا مس البشرة بالضرب  
ومسح اليد وغير ذلك لان الشيطان لا يمس بشرة الكبير بالضرب بل ليس له سبيل الى الانسان غير الوسوسة  
فكذلك الصغير اه — قال الطبي اقول قوله يؤلمه ظاهر في ان المس حقيقي ويعضده الحديث الذي يليه صياح  
المولود حين يقع نزغة من الشيطان فان النزغ نخس بالعود والله اعلم قوله نزغة من الشيطان اي سبب صياحته  
نزغة من الشيطان وذلك من باب تسمية الشيء بما هو من بعض اسبابه والله اعلم (كذا في شرح المصاييح  
للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى استثنى صلى الله عليه وسلم من ذلك مريم  
وابنها وذلك لاجابة دعوة امرأة عمران واني اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم قالوا وتفرد عيسى وامه  
بذلك لا يدل على فضلها على نبينا اذ له صلى الله عليه وسلم فضائل وكرامات لم تكن لاحد من النبيين ولا يلزم  
ان يكون في الفاضل جميع صفات المفضول قال العبد الضعيف صانه الله عما شانه الظاهر ان نبينا صلى الله عليه  
وسلم مستثنى من هذا العموم وانه يجبر عن عامة احوال بني آدم سوى نفسه الكريمة المقدسة اذ شأنه ارفع  
واعلى ان يدخل في مثل هذا الحكم اذ هو الطاهر المطهر من كل دنس والمعصوم من آفات الشيطان وافساده  
خصوصاً في اول خلقه وحين ولادته وقد قيل ان المتكلم لا يدخل في عموم ما يجبر به من الناس والله اعلم (لمعات)  
قوله ان ابليس يضع عرشه اي سريره على الماء — الصحيح حملة على الظاهر ويكون من جملة تمرده وطفيانه  
وضع عرشه على الماء يعني جعله الله تعالى قادراً عليه استدراجاً ليعتربان له عرشاً كعرش الرحمن كما في قوله  
تعالى وكان عرشه على الماء ويفر بعض السالكين الجاهلين بالله انه الرحمن كما وقع لبعض الصوفية على ما ذكر

مِنْهُ مَزَلَةٌ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً يَحْيَى أَحَدُهُمْ يَقُولُ فَمَلَتْ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ مَا صَنَعْتَ شَيْئًا قَالَ  
ثُمَّ يَحْيَى أَحَدُهُمْ يَقُولُ مَا نَرَكُ كَتُهُ حَتَّى فَرَقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أُمْرَائِهِ قَالَ فَيَدْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ نَعَمْ  
أَنْتَ قَوْلَ الْأَعْمَشِ أَرَاهُ قَالَ فَلْيَتَزَمَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيْسَ مِنْ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ  
بَيْنَهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

### الفصل الثانی \* عَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي

فِي الْفُجَحَاتِ الْإِنْسِيَةِ فِي الْحَضَرَاتِ الْقُدْسِيَةِ وَيُؤَيِّدُهُ قِصَّةُ ابْنِ صِيَادٍ حَيْثُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى  
عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَرَى عَرْشَ ابْلِيسَ وَقِيلَ عَنِ اسْتِيلَاةٍ عَلَى اغْوَاثِهِ الْخَلْقِ وَتَسْلُطِهِ  
عَلَى اضْلَالِهِمْ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ كَمَا قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) كَنَايَةً عَنِ الْمُلْكِ  
وَالسُّلْطَانَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمْ مَلْتَقَطٌ مِنْ ( الطَّبِيِّ وَالْمَرْقَاةِ ) — وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرُ بُولِي اللَّهِ بْنِ عَبْدِ  
الرَّحِيمِ لَيْسَ فِي هَذَا عِجَازٌ وَقَدْ تَحَقَّقَتْ مِنْ ذَلِكَ مَا يَكُونُ بِمَزَلَةٍ الرَّؤْيَةِ بِالْعَيْنِ ( حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ ) — قَوْلُهُ فَادْنَامُ  
أَيُّ أَقْرَبَهُمْ مِنْهُ أَيْ مِنَ ابْلِيسَ مَزَلَةٌ أَيْ مَرْتَبَةٌ — أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً أَيْ أَكْبَرُهُمْ اضْلَالًا ( مَرْقَاةٌ ) قَوْلُهُ نَعَمْ أَنْتَ أَيْ  
نَعَمْ الْوَلَدُ أَنْتَ — عَلَى أَنَّهُ فَعْلٌ مَدْحٌ وَقِيلَ حَرَفٌ يُعْجَبُ أَيْ نَعَمْ — وَأَنْتَ حِينَئِذٍ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَحذُوفٌ أَيْ أَنْتَ صَنَعْتَ  
شَيْئًا عَظِيمًا ( مَرْقَاةٌ ) قَوْلُهُ فَلْيَتَزَمَهُ أَيْ فَيُعَاقِبْهُ مِنْ غَايَةِ حُبِّهِ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ وَذَلِكَ لِأَنَّ النِّكَاحَ عَقْدٌ شَرْعِي  
يَسْتَحِلُّ بِهِ الزَّوْجَ وَهُوَ يَرِيدُ حُلَّ مَا عَقَدَهُ الشَّرْعُ يَبِيحُ مَا حَرَّمَهُ فَيَكْثُرُ الزَّنا وَأَوْلَادُ الزَّنا فَيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ  
وَيَهْتَكُوا حُدُودَ الشَّرْعِ وَيَتَعَدُّوا حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ ثُمَّ وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَدُ زَنِيَةٍ  
رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فِي سَنَنِهِ وَلَآنَ وَلَدُ الزَّنا يَتَعَسَّرُ عَلَيْهِ اكْتِسَابُ الْفَضَائِلِ الْحَسَنَةِ وَيَتَسَيَّرُ لَهُ رَذَائِلُ الْإِخْلَاقِ وَاللَّهُ تَعَالَى  
اعْلَمْ بِالصَّوَابِ ( طَبِيِّ ) قَوْلُهُ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيْسَ الْحَدِيثُ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَرَادَ بِالْمُصَلِّينَ الْمُؤْمِنِينَ  
الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ أَيْ أَيْسَ أَنْ يَرْتَدُّوا عَنْ دِينِهِمْ — قَالَ قَاتِلُ فَكَيْفَ بَعْدَ ارْتِدَادِهِمْ مِنْ أَصْحَابِ مَسِيئَةٍ وَالْعَنَسِي  
وغيرهما مِنَ الْعَرَبِ فَالْجَوَابُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَأَمَّا أَخْبَارُ الْيَأْسِ الَّذِي  
اسْتَشْعَرَ بِالشَّيْطَانِ عَنْهُمْ أَنْ يَعُودُوا فِي طَاعَتِهِ فَلَا تَضَادُّ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيْنَ الْقَضِيَةِ الَّتِي ذَكَرْتُ وَيَحْتَمِلُ  
الْحَدِيثُ مَعْنَى آخَرَ وَهُوَ أَنَّهُ أَشَارَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَّ الْمُصَلِّينَ مِنْ أُمَّتِهِ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ دِينًا وَهَلَةً  
لَا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَعِبَادَةِ الشَّيْطَانِ كَمَا فَعَلَتْهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى أَهْ فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ غَفَرَ  
اللَّهُ لَهُ وَمَا يَرْجَحُ الْجَوَابُ الْأَوَّلُ هُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ( الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ أَيْ انْقَطَعَ رَجَائُهُمْ  
مِنْ أَبْطَالِ دِينِكُمْ وَمَنْ أَنْ يَفْجُوكُمْ لَمَّا شَاهَدُوا أَنَّ اللَّهَ وَفَا بُوْعَدَهُ حَيْثُ أَظْهَرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ — وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمْ  
وَقِيلَ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ الشَّيْطَانَ أَيْسَ مِنْ أَنْ يَسْتَبْدِلَ دِينَ الْإِسْلَامِ وَيُظْهِرَ الْأَشْرَاقَ وَيَسْتَمِرَّ وَيَصِيرَ الْأَمْرُ كَمَا  
كَانَ مِنْ قَبْلُ وَلَا يَنَافِيهِ ارْتِدَادُ مَنْ ارْتَدَّ بَلْ لَوْ عُبِدَ الْأَصْنَامُ أَيْضًا لَمْ يَضُرَّ فِي الْمَقْصُودِ وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمْ ( كَذَا فِي  
الْمَعَامَاتِ ) قَوْلُهُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ أَمَّا خَصَّ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ لِأَنَّ الدِّينَ يَوْمَهُ لَمْ يَتَعَدَّ عَنْهَا — أَقُولُ وَلَعَلَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ عَمَّا يَجْرِي فِيهَا مِنَ التَّحْرِيشِ الَّذِي وَقَعَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ أَيْ أَيْسَ الشَّيْطَانِ أَنْ يَعْبُدَ فِيهَا لَكِنْ طَمَعُ فِي

أَحَدَثُ نَفْسِي بِالشَّيْءِ فَلَا أَكُونُ حُمَمَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
رَدَّ أَمْرَهُ إِلَى الْوَسْوسَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَمَّةٌ بَابْنِ آدَمَ وَلِلْمَلِكِ لَمَةٌ فَأَمَّا لَمَةُ الشَّيْطَانِ فَأَيُّهَا بِالْإِيعَادِ بِالْإِشْرَارِ  
وَتَكْذِيبِ الْحَقِّ وَأَمَّا لَمَةُ الْمَلِكِ فَأَيُّهَا بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقِ الْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ  
أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ الْآخِرَى فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَرَأَ :  
الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

التحريض بين ساكسها وكان كما احمر فكان معجزة — التحريض هو اغراء بعضهم على بعض والتحريض بالشهر  
بين الناس ( ملتقط من الطيبي والمرقا ) قوله احدث نفسي اي اكلها بالسر يعني توسوسني بالشئ — هو في قوة  
الكثرة معنى مثل قول الشاعر ( ولقد امر علي اللئيم يسني ) اه واللمة الاسمية بعده صفة له وهي قوله —  
لان اكون حممة بضم ففتح — اي فحما احب الي من ان اتكلم به اي احدث نفسي بشئ لكوني حممة  
احب الي من التكلم بذلك الشئ من غابة قحه لتعلمه بالخصوص في ذات الله تعالى وما لا يليق به سبحانه من  
تجسيم وشبيه وتعطيل ونحوها واللام للتقسم او للابتداء قال عليه الصلاة والسلام الحمد لله شكرًا لما انعم عليه وعلى  
امته الذي ردا امره الى الوسوسة الصمير فيه يحتمل ان يكون للشيطان وان لم يحجر له ذكر لدلالة السياق عليه  
ويحتمل ان يكون لارجل — والامر يحتمل ان يكون واحد الاوامر وان يكون بمعنى الشأن — يعني كان  
الشيطان يأمر الناس بالكفر قبل هذا واما الآن فلا يدل اليهم سوى الوسوسة ولا بأس بها مع العلم بانها قيحة  
والتعوذ منها — او المعنى الحمد لله الذي رد شأن هذا الرجل من الكفر الى الوسوسة وهي معفوة — ( كذا في  
المروء ) نقل عن الطيبي — وقال حجة الله العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سرهما اعلم ان  
تأثير وسوسة الشيطان يكون مختلفًا بحسب استعداد الموسوس اليه فاعظم تأثيره الكفر والخروج عن الملة فاذا  
عصم الله من ذلك بقوة اليقين انقلب تأثيره في صورة اخرى وهي المقاتلات وفساد تدبير المنزل والتحريض بين  
اهل البيت واهل المدينة ثم اذا عصم الله من ذلك ايصًا صار خاطرًا يميء ويذهب ولا يبعث النفس الى عمل  
لصعب اثره وهذا لا يضرب بل اذا اقترن باعقاد قبح ذلك كان دليلًا على صراحة الايمان نعم اصحاب النفوس  
القدسية لا يجدون شيئًا من ذلك وهو قوله صلى الله عليه وسلم — الا ان الله اعانني عليه فاسلم فلا يأمرني الا  
بحر ( حجة الله البالغة ) قوله ان للشيطان لمة اللمة بالفتح من الامام ومعناه النزول والقرب والاصابة والمراد  
بها ما يقع في القلب بواسطة الشيطان او الملك بآدم اي بهذا الجنس فالمراد به الانسان والملك لمة لمة  
الشيطان سمي وسوسة ولة الملك الهامًا — فاما لمة الشيطان فايها بالشر كالكفر والفسوق — وتكذيب الحق  
كالتوحيد والبرية والبعث والقيامة واما لمة الملك فايها بالخير كالصلاة والصوم وتصدق الحق ككتب الله  
ورسوله والايها في الميتين من باب الافعال والوعيد في الاشتقاق كالوعد الا ان اليعاد اختص بالشعر عرفًا يقال  
اوعد اذا وعد بشر الا انه استعمله في الخير للازدواج والامن عن الاشتباه بذكر الخير بعده — ( كذا في  
المرقا ) — قوله فمن وجد ذلك اي لمة الملك على تأويل الامام او المذكور فليعلم انه من الله اية منة جسيمة  
ونعمة عظيمة واصلة اليه ونازلة عليه اذ امر الملك ان يلهمه — فليحمد الله اي على هذه النعمة الجليلة حيث اهله

﴿ وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا - خلق الله الخلق فمن خلق الله فإذا قالوا ذلك فقولوا الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم ليتفلن عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم رواه أبو داود وسنن كرويه عن عمرو بن الأخص في باب خطبة يوم الحرة إن شاء الله تعالى ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يرح الناس يتساءلون حتى يقولوا هذا الله خلق كل شيء فمن خلق الله عز وجل رواه البخاري ومسلم قال قال الله عز وجل إن أمتك لا يزالون يقولون ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله عز وجل ﴾ وعن عثمان بن أبي العاص قال قلت يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وبين قرأتها بلبسها علي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثاً ففعلت ذلك فأذهب الله عني رواه مسلم ﴿ وعن القاسم بن محمد أن رجلاً سأله فقال إني أهم في صلاتي فكبر ذلك علي فقال له إمض في صلاتك فإنه إن يذهب ذلك عنك حتى تنصرف وأنت تقول ما أنعمت صلاتي رواه مالك

لهداية الملك ودلالته ومن وجد الاخرى اي لمة الشيطان (مرقاة) قوله فقولوا الله احد قال المظهر - يعني قولوا في رد هذه الوسوسة الله تعالى ليس مخلوقاً بل هو احد وهو الذي لا ثاني له ولا مثل له في الذات والصفة - والتفل اسقاط البزاق من الفم وهو عبارة عن كراهة الرجل الشيء ونفوره عنه مراغمًا للشيطان وتبعيداً له والاستعاذة طلب المعونة من الله الكريم على دفع الشيطان الرحيم - اقول الصفات الثلاث مسببة على ان الله تعالى لا يجوز ان يكون مخلوقاً - اما احد فمعناه الذي لا ثاني له ولا مثل - فاذا جعل مخلوقاً لم يكن احداً على الاطلاق لان خالقه اولى بالاحدية - والصمد هو السيد الذي يرجع الناس في امورهم وحوائجهم اليه فيكون ذلك الخالق اولى منه ولم يولد تصريح في النبي - ولم يلد ولم يكن له كفواً احد - بنادبان بانه ادا لم يكن له الكفو وهو المساوي والولد الذي هو دونه في الالهية فاحرى بان لا يكون فوقه احد والله تعالى اعلم (طبي) - قوله يلبسها علي اي يخلطني ويشككي فيها اي في الصلاة او القراءة - فقال رسول صلى الله عليه وسلم ذاك الشيطان اي خاص من الشياطين لا رئيسهم - يقال له خنزب بخاء معجمة مكسورة ثم نون ساكنة ثم زاء مكسورة او مفتوحة وهو في اللغة الجريء على التجور على ما يفهم من القاموس والله تعالى اعلم (مرقاة) قوله فانه لن يذهب الضمير للشأن والجملة بيان له والمشار اليه لقوله ذلك اليوم المعني به



## — باب الايمان بالقدر —

الوسوسة — المعنى لا يذهب عنك تلك الخطرات الشيطانية حتى تقول للشيطان صدقت ما اتهمتُ صلاتي لكن لا اقبل قولك ولا اتعها ارغاماً لك ونقضاً لما اردته مني وهذا اصل عظيم لدفع الوسوس وقع هو اجس الشيطان في سائر الطاعات كذا قاله (الطبي) — والحاصل ان الخلاص من الشيطان انما هو بعون الرحمن والاعتصام بظاهر الشريعة وعدم الالتفات الى الخطرات والوسوس الذميمة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (مرقاة).

## — باب الايمان بالقدر —

القدر بفتح القاف والمهملة قال الله تعالى (انا كل شيء خلقناه بقدر قال الراغب القدر بوضعه يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلم ويتضمن الارادة عقلاً والقول نقلاً وحاصله وجود شيء في وقت وعلى حال يوافق العلم والارادة والقول — والفرق بين القضاء والقدر ان القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل — والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفصيله قل تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم — (كذا في فتح الباري وعمدة القاري) قال بعض العارفين ان القدر كتقدير النقاش الصورة في ذهنه والقضاء كرسمة تلك الصورة للتميز بالاسرب. ووضع المميز الصنع عليها متبعاً لرسم الاستاذ هو الكسب والاختيار وهو في اختياره لا يخرج عن رسم الاستاذ كذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر ولكنه متردد بينهما — (كذا في المرقاة) يفر من قدر الى قدر بقدرته وارادته — وينتقل من قضاء الى قضاء باقتضاء طبيعته — قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى — اتفق اهل السنة والجماعة على ان صانع العالم جل وعلا مراد لجميع الكائنات من خير وشر وايمان وكفر ضرورة انه جل وعلا فاعل لكل — فلا يجري في الملك والملكوت طرفة عين ولا فلتة خاطر ولا لفظة ناظر الا بقضاء الله تعالى وقدره وبارادته ومشيتته ومنه الخير والشر والافع والضر والاسلام والكفر — والعرفان والنكر — والفوز والخسر — والتغوية والرشد — والطاعة والعصيان والشرك والايمان لاراد لقضائه ولا معقب لحكمه — يضل من يشاء ويهدي من يشاء — لا يسأل عما يفعل وهم يسألون — ويدل عليه قول الامة قاطبة سلفها وخلفها ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن — والمعتزلي يقول ما شئتُ — كان وما شاء الله لم يكن — وقول الله عز وجل (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً) اي لكانه شاء هداية بعض واضلال بعض — وكذلك قوله تعالى (ولو شاء لهداكم اجمعين) — وقوله تعالى (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) — وقوله تعالى (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً) وفيه تصريح بتعلق ارادته بالهداية والاضلال — وقوله تعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً) وفيه دليل على كمال قدرته ونفوذ مشيئته انه لو شاء لآمن من في الارض كلهم فلا يبقى فيها الا مؤمن موحد ولكنه شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان به وشاء ان لا يؤمن به من علم انه يختار الكفر ولا يؤمن به كما في التفسير وقوله تعالى (ولو انا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله) وفيه دليل على ان الآلية وان عظمت فانها لا تضطر الى الايمان — وقوله تعالى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وقوله تعالى (وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله) وفيه دليل على ان الكفر بمشيئة الله تعالى فقد خاف شعيب عليه الصلاة والسلام ان يكون سبق منه زلة او تقصير يقع منه الاختيار لذلك فيشاء الله ذلك وان كانوا معصومين لكنهم خافوا ذلك وكان خوفهم اكثر من خوف غيرهم كما في التفسير والتأويلات الما تريدية — وقوله تعالى (فانا قد فتنا قومك من بعدك) وقوله تعالى

( فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة ) وقوله تعالى ( وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ) وقوله تعالى ( ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم ) وهو دليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلّقها بالاغواء وقوله تعالى ( ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ) ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصي والجرائم ان كان الله يكرها ولا يريد بها وانما هي جارية على وفق ارادة عدو الله ابليس لعنه الله — مع انه عدو لله سبحانه وتعالى والجاري على وفق ارادة العدو اكثر من الجاري على وفق ارادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز المسلم ان يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام الى رتبة لوردت اليها رياسة زعيم ضيعة لاستنكف منها اذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية اكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته — والمقصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المعتزلة على خلاف ارادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز تعالى رب الارباب من قول الظالمين علواً كبيراً — وحاصله ان العقول قد قضت بان قصور الارادة وعدم نفوذ المشيئة من اصدق الآيات الدالة على سمات النقص والاتصاف بالقصور والعجز — ومن ترسم لملك ثم كان لا ينفذ مراده في اهل مملكته عدت ضعيفاً قاصراً عاجزاً فان كان ذلك يزري بمن ترسم لملك فكيف يجوز في صفة ملك الملوك ورب الارباب فان اكثر افعال العباد واقعة على ما يدعوا اليه الشيطان ويريده والطاعات التي يدعوا اليها الله تعالى ويريدها هي الاقل فادا كان الاكثر واقعا على خلاف مراد الله تعالى اقتضي ذلك نقصا في الملك وقصورا وعجزا وهذا هو المحتج به في الوجدانية وقد نقضه المعتزلة اذ قالوا ان الله يريد الايمان والطاعة ولا يقع مراده والعبيد يريدون الكفر والعصيان ويقع مرادم ﴿حكي﴾ ان القاضي عبد الجبار الهمداني احد شيوخ المعتزلة دخل على صاحب بن عباد وعنده الاستاذ ابو اسحاق الاسفرايني احد ائمة اهل السنة فلما رأى الاستاذ قال سبحانه من تنزه عن الفحشاء ( اي عن خلق الشرور والمعاصي ) فقال الاستاذ فوراً سبحانه من لا يقع في ملكه الا ما يشاء — فقال القاضي ايشاء ربنا ان يعصى — قال الاستاذ ايعصى ربنا قسراً فقال القاضي — ارأيت ان منعه الهدى وقضى علي بالردى احسن الي ام اساء فقال الاستاذ — ان منعه ما هو لك فقد اساء — وان منعه ما هو له فيختص برحمته من يشاء — فبهت القاضي — ( كذا في شرح الاحياء قال الحافظ الهـ قلائي رحمه الله قال الله تعالى ذلكم الله ربكم خالق كل شيء فلو كانت الافعال غير مخلوقة له لكان خالق بعض الاشياء لا خالق كل شيء وهو خلاف الاية — ومن المعلوم ان الافعال اكثر من الاعيان فلو كان الله خالق الاعيان والناس خالقي الافعال لكان مخلوقات الناس اكثر من مخلوقات الله تعالى الله عن ذلك — قالت المعتزلة ما في قوله تعالى وما تعملون — موصولة فرارا من ان يقرؤا لعموم الخلق لله تعالى يريدون انه خلق الاشياء التي تنحت منها الاصنام واما الاعمال والحركات فانها غير داخلية في خلق الله وزعموا انهم راوا بذلك تنزيه الله تعالى عن خلق الشرور ورد عليهم اهل السنة بان الله تعالى خالق ابليس وهو الشر كله وقال تعالى فل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق فاثبت انه خالق الشر — وقد جاء التصريح في حديث صحيح عن حذيفة مرفوعا ان الله خلق كل صانع وصنعه ( كذا في فتح الباري ) واخرج البيهقي في كتاب الاسماء والصفات عن عمر بن ذر قال دخلنا على عمر بن عبد العزيز فقال لو اراد الله ان لا يعصى لما خلق ابليس — وحدثني مقاتل بن حبان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى لما خلق ابليس اهـ ولما ظهر السؤال الذي اظهره بعض المعتزلة كتم اسمه وجعله على لسان بعض اهل الذمة

﴿ ايا علماء الدين ذمي دينكم ﴾ \* تخير دلوه باوضح حجة \*

﴿ اذا ما قضى ربي بكفري بزعمكم ﴾ \* ولم ير ضه مني فما وجه حيلتي \*

- ﴿ دعائي وسد الباب عني فهل الى ﴾ \* دخولي سبيل ينووا لي قضيتي ﴿  
 ﴿ قضى بضالي ثم قال ارض بالقضا ﴾ \* فها انا راض بالذي فيه شقوتي ﴿  
 ﴿ فان كنت المقضى يا قوم راضيا ﴾ \* فربي لا يرضى بشؤم بليتي ﴿  
 ﴿ وهل لي رضا ما ليس برضاه سيدي ﴾ \* وقد حرت دلوني على كشف حيرتي ﴿  
 ﴿ اذا شاء ربي الكفر منى مشيئة ﴾ \* فها انا راض باتباع المشيئة ﴿  
 ﴿ وهل لي اختيار ان اخالف حكمه ﴾ \* فبالله فاشفوا بالبراهين غلتي ﴿

ويقال ان هذا الناظم هو ابن الثقيني الذي ثبت عليه اقوال تدل على الزندقة وقتل بسيف الشرع الشريف في ولاية الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد القشيري وكان مقصده هذا السائل الطعن على الشريعة فانتدب اكبر علماء عصره والشام لجوابه نظما.

حجج جواب الشيخ علاء الدين الباجي رحمه الله تعالى —

- ﴿ ايا عالم ابدى دلائل حيرة ﴾ \* يروم اهتداء من اهيل فضيلة ﴿  
 ﴿ لقد سرني ان كنت للحق طالبا ﴾ \* عسى نفعة للحق من سحبر رحمة ﴿  
 ﴿ فبالحق نيل الحق فالجأ لبابه ﴾ \* كاهل النهى وارك حبال حيلة ﴿  
 ﴿ قضى الله قدما بالضلالة والهدى ﴾ \* بقدرة فعال بلا حكم حكمه ﴿  
 ﴿ اذ العتل بل تحسينه بعض خلقه ﴾ \* وليس على الخلاق حكم الخليفة ﴿  
 ﴿ وافعلنا من خلقه كذواتنا ﴾ \* وما فيها خلق لنا بالحقيقة ﴿  
 ﴿ ولكنه اجرى على الخلق خلقه ﴾ \* دليلا على تلك الامور القديمة ﴿  
 ﴿ عرفنا به اهل السعادة والشقا ﴾ \* كما شاءه فينا بمحض المشيئة ﴿  
 ﴿ كالباس اثواب جعلن اماره ﴾ \* على حالتي حب وسخط لرؤية ﴿  
 ﴿ تصاريفه فينا تصاريف مالك ﴾ \* سما عن سؤال الكيم والسببية ﴿  
 ﴿ امات واحيا ثم صار معاقبا ﴾ \* وقبح نحسين العقول الضعيفة ﴿  
 ﴿ فكنا راضيا نفس القضاء ولا تكن ﴾ \* بمقضي كفر راضيا ذا خطيئة ﴿

هذا الجواب هو حاصل كلام اهل السنة - و خلاسته ان الواجب الرضا بالتقدير لا بالمقدر لان التمدير من قبل الحق سبحانه وتعالى ثم المقدر ينقسم الى ما يجب الرضا به كالايमान والى ما يحرم الرضا به ويكون الرضا به كفرا كالكفر والى غير ذلك - وقال السيد في شرح المواقف - ان للكفر نسبة الى الله تعالى باعتبار فاعليته له وايحاده اياه ونسبة اخرى الى العبد باعتبار محليته له واتصافه به - وانكاره باعتبار النسبة الثانية دون الاولى والرضا به باعتبار النسبة الاولى دون الثانية والفرق بينهما ظاهر فانه ليس يلزم من وجود الرضا بشيء باعتبار صدوره عن فاعله وجوب الرضا به باعتبار وقوعه صفة لشيء آخر اذ لو صح ذلك لوجب الرضا بموت الانبياء من حيث وقوعه صفة لهم وانه باطل بالاجماع وبالله التوفيق .

وقد اخذ اهل العصر هذا الجواب فنظموه على طبقاتهم في النظم والكل مشتركون في جواب واحد فمن ذلك جواب الشيخ تقي الدين بن تيمية الحنبلي رحمه الله تعالى .

- ﴿ سؤالك يا هذا سؤال معاند ﴾ \* يخاصم رب العرش باري البرية ﴿  
 ﴿ وكيفيك نقضا ان ما قد سألته ﴾ \* من العذر مردود لدى كل فطرة ﴿  
 ﴿ وهبك كفت اللوم عن كل كافر ﴾ \* وكل غوى خارج عن محبة ﴿

- |                                   |                                |
|-----------------------------------|--------------------------------|
| * فيلزمك الاعراض عن كل ظالم       | * من الناس في نفس ومال وحرمة   |
| * ولا تغضبني يوما على سافك دما    | * ولا سارق مالا لصاحب فاقة     |
| * ولا شاتم عرضا مصونا وان علا     | * ولا ناكح فرجا على وجه زينة   |
| * ولا قاطع للناس نهج سبيلهم       | * ولا مفسد في الارض من كل وجهة |
| * ولا شاهد بالزور افكا و فرية     | * ولا قاذف للمحصنات بريسة      |
| * ولا مهلك للحرث والنسل عامدا     | * ولا حاكم للعالمين برشوة      |
| * وكف لسان اللوم عن كل مفسد       | * ولا تأخذن ذا جرمة بعقوبة     |
| * وسهل سبيل الكاذبين تعمدا        | * على ربهم من كل جاء بفرية     |
| * وهل في عقول الناس اوفي طباعهم   | * قبول لقول النذل ما وجه حيلتي |
| * كما كل سم اوجب الموت اكله       | * وكل بتقدير لرب المشيئة       |
| * فكفرك يا هذا كسم اكلته          | * وتعذيب نار بعد جرعة غصة      |
| * الست ترى في هذه الدار من جنى    | * يعاقب اما بالقضا او بشرعة    |
| * ولا عذر للجاني بتقدير خالق      | * كذلك في الاخرى بلا مشيئة     |
| * واما رضانا بالقضاء فانما        | * امرنا بان نرضى بمثل المصيبة  |
| * كسقم وققر ثم ذل وغربة           | * وما كان من مؤذ غير جريمة     |
| * واما الافاعيل التي كرهت لنا     | * فلاهن ما في رضاها بطاعتي     |
| * وقد قال قوم من اولى العلم لارضا | * بفعل العاصي والذنوب الكريهة  |
| * وقال فريق نرتضي بقضائه          | * ولا نرتضى المقضى لا قبح خلة  |
| * وقال فريق نرتضي باضافة          | * اليه وما فينا فيلقى بسخطة    |
| * فنرضى من الوجه الذي هو خلقه     | * ونسخط من وجهه كتناسب بحيلة   |

ومن ذلك جواب الشيخ شمس الدين اللبان والشيخ نجم الدين الطوسي والشيخ علاء الدين القونوي والشيخ ناصر الدين وفي الكل تطويل لا يليق ايراده بهذا الموضوع وقد اوردها العلامة السبكي بتمامها فراجع الجزء السادس من طبقات النافعية الكبرى .

### — بيان الحكمة في تقدير الخير والشر —

اعلم ان الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئا عبثا ولا سدى وانه له الحكمة البالغة في كل ما قدره وقضاه من خير وشر وطاعة ومعصية فالوجه في ذلك ان الله تعالى صفتي لطف وقهر ومن الواجب في الحكمة ان يكون الملك ولا سيما ملك الملوك كذلك اذ كل منهما من اوصاف الكمال ولا يقوم احدهما مقام الآخر ومن منع ذلك كابر وعاند ولا بد اسكل من الوصفين من مظهر للملائكة ومن ضاهاهم من الاخيار مظاهر اللطف والشرطين ومن والاهم من الاشرار مظاهر القهر — ومظاهر اللطف هم اهل الجنة والاعمال المستتعبة لها ومظاهر القهر هم اهل النار والافعال المعقبة اياها وهو ان اللطف والقهر والجنة والنار انما يصح وجود كل من كل منهما بوجود الآخر فلو لا اتقهر لم يتحقق اللطف ولولا النار لم تثبت الجنة كما انه لو لا الاثم لم تتبين اللذة ولولا الجوع والعطش لم يظهر الشبع والري والله در القائل — : وبضدها تتبين الاشياء — فخلق الله تعالى للجنة خلقا يعملون بعمل اهل الجنة وللنار خلقا يعملون بعمل اهل النار ولا اعتراض لاحد عليه في تخصيص كل من

الفريقين بما خصصوا به فانه لو عكس الامر لكان الاعتراض بحاله وههنا تظهر حقيقة الشقاوة والسعادة قال تعالى فمنهم شقي وسعيد الآية \* واذا تؤمل فيما قلت ظهر ان لا وجه بعد ذلك لاسناد الظلم والقبايح اليه تعالى لان هذا الترتيب والتمييز من لوازم الوجود والايحاد كما يشهد به العقل الصريح ولا سيما عند المخالف القائل بالتحسين والتقييس العقليين - وليت شعري لم لا ينسب الظلم الى الملك المجازي حيث يجعل بعض من تحت تصرفه وزيرا قريبا وبعضهم كناسا بعيدا لان كلا منها من ضرورات المملكة وينسب الظلم اليه تعالى في تخصيص كل من عبيده بما خصص به مع ان كلا ، منها ضروري في مقامه - فهذا القائل يهدم بناء حكمته تعالى ويدعى انه يحفظه فافسد حين اصلاح - واما قوله اي فائدة في بعثه الرسل وانزال الكتب ففي غاية السخافة لانها لما بيننا انه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فكيف يبقى للمعتز ان يقول لم جعل الله تعالى الشيء الفلاني سببا وواسطة للشيء الفلاني كما انه ليس له ان يقول مثلا لم جعل الشمس سببا لانه لا نار الأرض غاية ما في الباب ان يقول اذا علم الله تعالى ان الكافر لا يؤمن فلم يامر به بالاعان ويبعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم فاقول فائدة بعث الانبياء وانزال الكتب بالحقيقة ترجع الى المؤمنين الذين جعل الله بعثهم وانزالها سببا وواسطة لاهتداهم = انما انت منذر من يخشاها = كما ان فائدة نور الشمس تعود الى اصحاب اليمون الصالح - واما فائدة ذلك بالنسبة الى المحتوم على قلوبهم فكفائدة نور الشمس بالنسبة الى الاكمه - واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون - غاية ذلك الزام الحجة واقامة البينة عليهم ظاهرا لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل - ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا - وهو بالحقيقة النعي عليهم بانهم في اصل الخلقة ناقصون اشقياء وهذا المعنى ربما لا يظهر لهم ايضا لغاية نقصانهم كما ان الاكمه ربما لا يصدق البصراء ولا يعرف ان التقصير والنقصان منه وانما يعرف نقصانهم ارباب البصائر - فانهم هذه الحقائق والاشارات والله سبحانه وتعالى اعلم كذا في غرائب القرآن

— ضلالة الاعتذار بالقدر —

— من اعتذر بالقدر فقد تزه نفسه ونسب الظلم الى الله سبحانه وتعالى —

قال العارف الرباني شيخ الاسلام الثاني الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه وبركاته آمين - اعلم انه لا عذر لاحد البتة في معصية الله تعالى ومخالفة امره مع علمه بذلك وتمكنه من الفعل والترك ولو كان له عذر لما استحق العقوبة واللوم لا في الدنيا ولا في العقبى فالاعتذار بالقدر غير مقبول ولا يعذر احد به بل يزيد في ذنب الجاني ويفض الرب عليه ثم ان الاعتذار بالقدر يتضمن تنزيه الجاني نفسه وتنزيه ساحته وهو الظالم الجاهل - والجهل على القدر نسبة الذنب اليه وتظليمه بلسان الحال والقال بتحسين العبارة وتلطيفها - كما قيل

\* القاه في اليم مكتوفا وقال له \* اياك اياك ان تبطل بالماء \*

وقال آخر

\* اصبحت منفعلا لما تختاره \* مني ففعل كل طاعة \*

وقال آخر شاكيا متظلما

\* اذا كان الحب قليل حظ \* فما حسناته الا ذنوب \*

ولخصاء الله هاهنا تظلمات وشكايات ولو فتشوا زوايا قلوبهم لوجدوا هناك خصما متظلما شاكيا يقول - لا اقدر ان اقول شيئا وانني في صورة ظالم ويقول بحرقة وتنفس الصعداء - مسكين ابن آدم لا قادر ولا معذور وقال الاخر - ابن آدم كرهة تحت صولجانا الاقدار يضربها واحد ويردها الاخر وهل تستطيع الكرة الاتصاف

من الصولجان - ومن له ادنى فهم وبصيرة يعلم ان هذا كله تظلم وشكاية وعتب فتبا لمظلما في صورة مظلوم - وشاكيا والجناية منه - وقد جد في الاعراض وهو ينادي - طردوني - وابعدوني ولي ظهري الباب بلا غلقه على نفسه واضاع مفاتيحه وكسرها - ويقول -

❦ دعاني وسد الباب دوني فبل الى ❦ دخولي سبيل بينوا الى قضيتي ❦  
ياخذ الشفيق بحجزته عن النار وهو يحاذ به ثوبه ويقلبه ويقتحمها ويستقيث ما حيلتي وقد قدموني الى الحفيرة وقد فوني فيها والله كم صاح به الناصح . الحذر الحذر اياك اياك - وكم امسك بثوبه وكم اراه مصارع المقتحمين وهو يابى الا الاقتحام ❦ وكم سقت في آثاركم من نصيحة ❦ وقد يستفيد البفظة المتصح ❦

يا ويله ظهيرا للشيطان على ربه خصما لله على نفسه جبرى المعاصى قدرى الطاعات عاجز الرأى مضيا لفرسته قاعد عن مصالحه معاتب لاقدار ربه - يحتج على ربه بما لا يقبله من عبده وامرأته وامته اذا احتجوا به عليه في التهاون في بعض امره فلو امر احدم بامر ففرط فيه - او نهى عن شئ فارتكبه وقال - القدر ساقى الى ذلك لما قبل منه هذه الحجة ولبادر الى عقوبته فان كان القدر حجة لك اياها الظالم الجاهل في ترك حق ربك فلا كان حجة لعبدك وامتك في ترك بعض حقك بل اذا اساء اليك مسيء وجنى عليك جان واحتج بالقدر لا شتد غضبك عليه وتضاعف جرمه عندك ورأيت حجة داحضة ثم تحتج على ربك به وتراه عذرا لنفسك - فمن اولى بالظلم والجهل بمن هذه حاله - هذا مع تواتر احسان الله تعالى اليك على مدى الانفاس ازاح غلك ومكنك من التزود الى جنته وبعث اليك الدليل واعطاك مؤنة السفر وما تزود به وما تحارب به قطاع الطريق عليك فاعطاك السمع والبصر والفؤاد وعرفك الخير والشر والنافع والضار وارسل اليك رسوله وانزل اليك كتابه ويسره للذكر والفهم والعمل واعانك بمدد من جنده الكرام يثبتونك ويحرسونك ويحاربون عدوك ويطردونه عنك - قال الله تعالى ( واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الخن ففسق عن امر ربه افتخذونه وذريته اولياء من دوني وم لكم عدو بئس للظالمين بدلا ) طرد ابليس عن سمائه واخرجه من جنته وابعد من قربه اذ لم يسجد لك ثم واليت عدوه وملت اليه وصالحته وتظلم مع ذلك وتشكو الطرد والابساد وتقول :

❦ عودوني الوصال والوصل عذب ❦ ورموني بالصد والصد صعب ❦  
نعم كيف لا يطرد من هذه معاملته وكيف لا يبعد من كان هذا وصفه وكيف يجعل من خاصة واهل قربه من حله معه هكذا - وقد افسد بينه وبين الله وكدره - امره الله تعالى بشكره لالحاجته اليه ولكن لينال به المزيد من فضله - فجعل كفر نعمه والاستعانة بها على مساخطه من اكبر اسباب صرفها عنه وامره بذكره ليذكره باحسانه فجعل نسيانه سببا لنسيان الله له - ( نسوا الله فانساوا انفسهم ) ( نسوا الله فانسيهم ) - امره بسؤاله ليعطيه فلم يسأله بل اعطاه اجل العطايا بلا سؤال فلم يقبل - يشكون من رحمة الى من لا يرحمه ويتظلم ممن لا يظلمه ويدع من يعاديه ويظلمه - ان انعم عليه بالصحة والعافية والمال والجاه استعان بنعمه على معاصيه وان سلبه ذلك ظل متسخطا على ربه وهو شاكية لا يصلح له على عافية ولا على ابتلاء - العافية تلقية الى مساخطه والبلاء يدفعه الى كفرانه وجحود نعمه وشكايته الى خلقه - دعاه الى بابه فما وقف عليه ولا طرقة - ثم فتحه له فما عرج عليه ولا وجه - ارسل اليه رسوله يدعوه الى دار كرامته فعصى الرسول - وقال لا ابيع ناجزا بغائب وقد انبست ولا اترك ما اراه بشيء سمعت به ويقول :

❦ خذ ما رأيت ودع شيئا سمعت به ❦ في طلعة الشمس ما يفنيك عن زحل ❦  
فان وافق حظه طاعة الرسول اطاعه لنيل حظه لا لرضى مرسله لم يزل يتمقت اليه بمعاصيه حتى اعرض عنه



واغلق الباب في وجهه ومع هذا فلم يؤيسه من رحمته بل قال — متى جئني قبلتك ان اتيتني ليلا قبلتك — وان اتيتني نهاراً قبلتك — وان تقربت مني شبراً تقربت منك ذراعاً وان تقربت مني ذراعاً — تقربت منك باعاً وان مشيت الي هرولت اليك ولو لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشترك بي شيئاً اتيتك بقرابها مغفرة ولو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ومن اعظم مني جود او كرماً — عبادي يبارزونني بالمعاصي وانا اكلامهم على فرشهم اني والجن والانس في نبأ عظيم اخلق ويعد غيري — وارزق ويشكر سواي خيرني الى العباد نازل — وشرم الي صاعد — اتعجب اليهم بنعمي وانا الغني عنهم — ويتبعضون الي بالمعاصي وم اقرر شيء الي — من اقبل الي تلقينه من بعيد — ومن اعرض عني ناديته من قريب — ومن ترك لاجلي اعطيته فوق المزيدي — ومن اراد رضائي اردت ما يريد — ومن تصرف بحولي التبت له الحديد اهل ذكرني اهل مجالستي — واهل شكري اهل زيادتي — واهل طاعتي اهل كرامتي واهل معصيتي لا اقنطهم من رحمتي — ان تابوا الي فانا حبيهم فاني احب التوابين واحب المتطهرين — وان لم يتوبوا فانا طيبهم ابتليهم بالمصائب — لا طهرهم من المعاصي — الحسنه عندي بعشر امثالها الى سبعائة ضعف الى اضعاف كثيرة والسيئة عندي بواحدة فان ندم عليها واستغفرتني غفرتها له — اشكر اليسير من العمل واغفر الكثير من الزلل — رحمتي — بقت غضبي — وحلمي سبق مؤاخذي وعفوي سبق عقوبي انا ارحم بعبادي من الوالدة بولدها « والله اشد فرحاً بتوبة عبده من رجل اضل راحلته بارض مهلكة عليها طعامه وشرابه فطلبها حتى اذا يش من حصولها فنام في اصل شجرة ينتظر الموت فاستيقظ فاذا هي على رأسه قد تعلق خطامها بالشجرة فانه افرح بتوبة عبده من هذا براحلته — وهذه فرحة احسان وبر ولطف لا فرحة محتاج الي توبة عبده متتفع بها — فهذا شأن الرب وشأن العبد وم يقيمون اعذار انفسهم ويحملون ذنوبهم على اقداره — استأثر الله بالحمد والمجد — وولي الملامة الرجلا — وما احسن قول القائل :

﴿ تطوى المراحل عن حبيبك دائماً ﴾ وتظل تبكيه بدمع ساجم ﴿  
﴿ كذبتك نفسك لست من احبابه ﴾ تشكو البعاد وانت عين الظالم ﴿ كذا في مدارج السالكين ﴿  
﴿ روي ﴾ انه كتب الحسن البصري الي الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم يسأله عن القضاء والقدر فكذب اليه الحسن بن علي — من لم يؤمن بقضاء الله وقدره خيره وشره فقد كفر — ومن حمل ذنبه على ربه فقد فجر — وان الله تعالى لا يطاع استكراها ولا يعصى بغلبة لانه تعالى مالك لما ملكهم وقادر على ما اقدرم فان عملوا بالطاعة لم يغل بينهم وبين ما عملوا — وان عملوا بالمعصية فلو شاء لحال بينهم وبين ما عملوا — فان لم يفعل فليس هو الذي جبرهم على ذلك ولو جبر الله الخلق على الطاعة لاسقط عنهم الثواب ولو جبرهم على المعصية لاسقط عنهم العقاب ولو اهلهم كان ذلك عجزاً في القدرة ولكن له فيهم المشيئة غيبها عنهم فان عملوا بالطاعة فله المنه عليهم وان عملوا بالمعصية فله الحجة عليهم والسلام فهذه رسالة يظن عليها انوار مشكاة النبوة والرسالة — كذا في المرقاة ص ٥٢ — ج ١ — اعلم ان مسلك اهل السنة والجماعة في هذه المسألة في غاية الاعتدال لاجبر فيه ولا اعتزال — من تفكر في حال الانسان ادرك لاعماله بطريق الوجدان ان حركاته ليست كحركات الجماد — وليس له اختيار مستقل يقدر به على الاختراع والايجاد وكيف يكون جبراً مطلقاً فان الله سبحانه وتعالى منزّه عن ان يجبر العباد على المعاصي ثم يعاقبهم عليها — وكيف يكون فعل العبد خلقاً وايهاً وهو لا يحيط علماً بتفاصيل اجزاء حركاته وسكناته فلو كان العبد خالقاً لافعاله لعل تفاصيل افعاله واحواله لاعماله كما قال تعالى الا يعلم من خلق — فمن اثبت الجبر الحضي فقد نسب الظلم الى الله الحكم العدل الذي لا يظلم مثقال ذرة —

## الفصل الاول \* عن \* عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بمِائتين ألف سنة قال

سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً — ومن اثبت الخلق للعبد فقد اشرك قال تعالى ( ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ) واخرج البيهقي في كتاب الاسماء والصفات عن وهب بن منبه قال قرأت لله عز وجل سبعين كتاباً كلها نزل من السماء في كل كتاب منها — من اضاف الى نفسه شيئاً من المشيئة فقد كفر اه فلا جبر ولا تفويض — ولا اكراه ولا تسليط بل هو امر بين الامرين وقد اضرب المحققون في تحرير هذا الامر المتوسط الذي عسر التعبير عنه — الحنفية يسمونه الاختيار والاشعرية يسمونه الكسب والاكتساب وهما عبارتان عن معنى واحد لكن الاشعري أثر لفظ الكسب لكونه منطوق القرآن والماتريدي أثر لفظ الاختيار لما فيه من اشعار قدرة العبد والفرق بين الكسب والخلق ان الكسب امر لا يستقل به الكاسب — والخلق امر يستقل به الخالق — وقيل ما وقع بالة فهو كسب وما وقع لا بالة فهو خلق — فللعبد اختيار لامالة من انكره فقد كابرو صادم البدهاة — لكنه لا يستقل بدون اعانة الله تعالى كما قال تعالى اياك نعبد واياك نستعين — ولا حول ولا قوة الا بالله الهمي العظيم — فللعبد ايضاً حول وقوة لكن باعانة الله تعالى وتقويته — وهكذا يليق للانسان الذي خلق من الضعف ان يكون له اختيار ضعيف — وكفى بهذا الاختيار الضعيف الغير المستقل ان يكون منوطاً للتكاليف الشرعية ومداراً لامتنال الاحكام الالهية كما قد كفى هذا الاختيار — جلب المرادات الدنيوية مع انها اشق واصعب من الامور الدينية فان الدين يسر وقال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج — فيا ايها الجبري في المعاصي والشهوات والقدر في الطاعات والقربات — ويا ايها القادر المختار في الفسوق والعصيان — والمقهور المجهور في الاستسلام والايمان — ويا ايها المجد في طاعة عدوك المبين — ابليس الاعمى — والمهارب عن مولاك ارحم الراحمين واكرم الاكرمين واجود الاجودين — ليت شعري كيف تسعى وتدأب بهذا الاختيار الضعيف في تحصيل ماتهوى نفسك وتشتهي وكيف تجتهد اثناء الليل واطراف النهار في جلب المصالح ودرء المضار — مما تروم وتبتغي — واذا جاءك رسول من الله بما لاهواه نفسك . تعتذر بالقضاء والقدر وتتمل بالجبر والاضطرار كذبت والله لست بمقهور ولا مجبور بل انت كاسب مختار خلقك الله العالم القدير فك الكسب والاختيار — كلفك الرحمن بشره بعد ما اقدرك ومكنك ، ولا حملك ما لا طاقة لك — امرك بكل خير ونهاك عن كل شر وكلفك بالشرعة السمحة البيضاء — ولم يكلفك بحمل الجبل والصعود الى السماء فاياك واياك عن الاعتذار بالاقدار والمحاجة عن جنائتك — والبدار والبدار الى التوبة والانتفطار والاعتراف بخطيئتك — وقد قال بعض الشعراء لرئيسه وقد عتب عليه في شيء —

\* وما قابلت عتبك باعتذار \* ولكني اقول كما تقول \*

\* واطرق باب عفوك بانكسار \* ويحكم بيننا الخلق الجميل \*

فلما سمع الرئيس مقالته قام وركب اليه من فوره وازال عتبه عليه — فلنختم هذا الكلام بالتوبة والاستفطار والاستعطاف والتذلل والافتقار والاعتراف بالعجز والاقرار — اللهم اني اعلم ان ذنوبي لم تبق لي عندك جاها — ولا للاعتذار وجها ولكنك اكرم الاكرمين وارحم الراحمين واجود الاجودين مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارجى عندي من عملي — اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وعلی عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك علي وابوء بذنبي فاعفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت آمين .

وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ شَيْءٍ  
يَقْدَرُ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَبَسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
اللَّهُ عِيبٌ وَسَلَمٌ اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عِنْدَ رَبِّهِمَا فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى قَالَ مُوسَى أَنْتَ آدَمُ الَّذِي  
خَلَقَكَ اللَّهُ يَدِيهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَأَسَـكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ثُمَّ  
أَهْبَطَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ آدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ  
وَبِكَلَامِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَاحَ فِيهَا نَبِيْنُ كُلِّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا فِيكُمْ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ  
التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّمَنِ عَامًا قَالَ آدَمُ فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا وَعَصَى آدَمُ

قوله وكان عرشه على الماء يعني كان عرش الله قبل ان يخلق السموات والارض على وجه الماء والماء على متن  
الريح والرياح على القدرة وهذا يدل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلقهما — وقبل ذلك الماء هو القلم  
قال ابن حجر اختلفت الروايات في اول المخلوقات وحاصلها كما بينتها في شرح الشرائع ان اولها النور الذي خلق  
منه عليه الصلاة والسلام ثم الماء ثم العرش (مرقاة) قوله حتى العجز والكيس الكيس بفتح الكاف ضد العجز  
ومعناه الخلق في الامور ويتناول امور الدنيا والاخرة ومعناه ان كل شيء لا يقع في الوجود الا وقد سبق به  
علم الله ومشيبته وانما جعلها في الحديث غاية لذلك للاشارة الى ان افعالنا وان كانت معلومة لنا ومرادة منا فلا  
تقع مع ذلك منا الا بمشيئة الله وهذا مطابق لقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر — كذا في فتح الباري —  
وقال الطيبي قوبل الكيس بالعجز على المعنى لان المقابل الحقيقي للكيس البلاة والعجز القوة وفائدة هذا الاسلوب  
تقييد كل من اللفظين بما يقابل الآخر كانه قيل حتى الكيس والقوة والعجز والبلاة من قدر الله تعالى فهو  
رد على من اثبت القدرة والاختيار للعباد لان مصدر الفعل الداعية ومنشأها القلب الموصوف بالكياسة والبلاة  
ثم القوة والضعف ومكانها الاعضاء والجوارح واذا كان الكل بقضاء الله وقدره فاي شيء يخرج منها قال التور بشقي  
الكيس والكياسة كمال العقل وشدة معرفة الرجل الامور وتمييز ما فيه النفع مما فيه الضرر يعني من كان عاجزا  
او ضعيفا في الرأي والتمييز فان ذلك بتقدير الله خلقه اياه على هذه الصفة ومن كان كامل العقل بصيرا بالاور  
تام الجنة فهو ايضا بتقدير الله تعالى وخلقته تعالى اياه على هذه الصفة وليس ذلك لقوته فانه لا حول ولا قوة الا  
بالله اقول الوجه يقتضيه سياق الحديث ما ذهب اليه التور بشقي (ط) قوله احتج آدم وموسى اي تحاجوا وقوله  
فحجج آدم موسى — اي غلب عليه بالحجة بان الزمه ان جملة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا بها متمكنا  
من تركها بل كان امرا مقضيا وقوله قال موسى انت آدم الى آخره — جملة مبينة لمعنى فحجج آدم موسى ومفسرة  
للجملة ثم اعاد فحجج آدم موسى في اخر الحديث فذلكة للتفصيل تقريراً وتبنيّاً للانفس على توطيئ هذا الاعتقاد  
(طيبي) قوله قال موسى باربعين عاماً — قال الحافظ العلامة وفي رواية عمرو بن ابي عمرو عن الاعرج الم  
تعلم ان الله قدر علي قبل ان يخلقني — وفي حديث عمر قال فلم تلومني على شيء سبق من الله القضاء فيه ووقع  
في حديث ابي سعيد الخدري اتلومني على امر قدره الله علي قبل ان يخلق السموات والارض والجمع بينه وبين  
الرواية المقيمة باربعين سنة حملها على ما يتفق بالكتابة وحمل الاخرى على ما يتفق بالعلم وقال ابن التين يحتمل

رَبِّهِ فَنَقُوْىْ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَتَلُوْمُنِيْ عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يُخَلِّقَنِيْ بِأَرْبَعِينَ

ان يكون المراد بالاربعين سنة ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى نفخ الروح في آدم - واجاب غيره ان ابتداء المدة وقت الكتابة في الالواح و آخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ولكن كتابتها وقعت في اوقات متفاوتة وقد ثبت في صحيح مسلم ان الله تعالى قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة فيجوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه باربعين سنة ويجوز ان يكون ذلك مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموما قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وقال المازري الا ظهر ان المراد انه كتبه قبل خلق آدم باربعين عاما والاشبه انه اراد بقوله قدره الله علي قبل ان اخلق اي كتبه في التوراة لقوله في الرواية المشار اليها قبل فكم وجدته كتب في التوراة قبل ان اخلق - والله اعلم ( كذا في فتح الباري ) قوله

كتبه الله علي اي في الالواح ان اعمله قبل ان يخلقني باربعين سنة قال التوربشقي رحمه الله تعالى - ليس معنى قول آدم كتب الله علي الزمه ايائي واوجه علي فلم يكن لي في تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى ان الله اثبت في ام الكتاب قبل كوني وحكم بانه كائن لا محالة فهل يمكن ان يصدر عني خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسي الاصل الذي هو القدر وانت بمن اصطفاك الله ومن المصطفين الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار واعلم ان هذه القصة تشتمل على معان محررة لدعوى آدم عليه الصلاة والسلام مقررة لحجته منها ان هذه الحاجة لم تكن في عالم الاسباب الذي لم يجوز فيه قطع النظر عن الوسائط بل في عالم الملتقي الارواح - ومنها ان آدم عليه السلام احتج بذلك بعد اندفاع مواجب الكسب منه وارتفاع احكام التكليف عنه - ومنها ان اللأئمة كانت بعد سقوط الذنب وموجب المغفرة قيل مذهب اهل الجبر اثبات التقدير لله تعالى ونفي القدرة عن العبد اصلا - والمعتزلة على خلافه وكلاهما على شرف جرف هار والصراط المستقيم القصد بين الامرين كما هو مذهب اهل السنة اذ لا يجوز اسقاط الدليل الذي هو للقدر ولا ابطال الكسب الذي هو السبب انتهى كلامه - وقال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره - قوله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى عند ربهما - اقول معنى قوله عند ربهما ان روح موسى عليه الصلاة والسلام انجذبت الى حظيرة القدس فوافته هنالك آدم وبطن هذه الواقعة وسرها ان الله تعالى فتح على موسى علما على لسان آدم عليها الصلاة والسلام شبه ما يرى النائم في منامه ملكا او رجلا من الصالحين - ليسأله ويراجعه الكلام - حتى يفيس عنه بعلم لم يكن عنده - وهما علم دقيق كان قد خفي على موسى عليه الصلاة والسلام حتى كشفه الله عليه في هذه الواقعة وهو انه اجتمع في قصة ادم عليه الصلاة والسلام وجهان احدهما ما يلي خويصة نفس ادم عليه السلام وهو انه كان ما لم ياكل الشجرة لا يظاً ولا يضحى ولا يهوع ولا يعرى وكان بمنزلة الملائكة فلما اكل غلبت البهيمية وكمنت الملكية فلا جرم ان اكل الشجرة اثم يجب الاستغفار عنه . وثانيهما ما يلي التدبير الكلى الذي قصده الله تعالى في خلق العالم واوحاه الى الملائكة قبل ان يخلق ادم وهو ان الله تعالى اراد بخلقه ان يكون نوع الانسان خليفة في الارض يذنب ويستغفر فيغفر له ويتحقق فيهم التكليف وبعث الرسل والثواب والعذاب وهذه نشأة عظيمة على حدتها وكان اكل الشجرة على حسب مراد الحق ووفق حكمته وهو قوله صلى الله عليه وسلم لو لم تذنّبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم

سَنَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ

آخِرِينَ يَذْنِبُونَ وَيَسْتَفْقِرُونَ فَيُفْقَرُ لَهُمْ وَكَانَ آدَمُ أَوَّلَ مَا غَلَبَتْ عَلَيْهِ بَهِيمَتُهُ ، اسْتَرَعَ عَلَيْهِ الْعِلْمُ الثَّانِي وَاحْطَ بِهِ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ وَعَوْتَبَ عَتَابًا شَدِيدًا فِي نَفْسِهِ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ وَلَمَحَ عَلَيْهِ بَارِقٌ مِنَ الْعِلْمِ الثَّانِي ثُمَّ لَمَّا انْتَقَلَ إِلَى حَظِيرَةِ الْقُدُسِ عِلْمُ الْحَالِ أَصْرَحَ مَا يَكُونُ وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَظُنُّ مَا كَانَ يَظُنُّ آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعِلْمَ الثَّانِي — وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الْوَقَائِعَ الْخَارِجِيَّةَ يَكُونُ لَهَا تَعْبِيرٌ كَتَعْبِيرِ الْمَنَامِ وَإِنَّ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ لَا يَكُونُ جَزَافًا بَلْ لَهَا اسْتِعْدَادٌ يَوْجِبُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي حِجَةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ ) وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ قُدْسَ اللَّهُ سِرَّهُ لَمْ يَصْنُرْ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ بِالْقَدَرِ وَلَوْ عَذَرَهُ بِهِ لَكَانَ أَنْبِيَاءُ وَأَوْلِيَاءُ أَحَقُّ بِذَلِكَ وَآدَمُ أَمَّا حُجَّ مُوسَى لِأَنَّهُ لَمْ يَلَمْحْ عَلَى الْمَصِيبَةِ الَّتِي أَصَابَتْ الذَّرِيَّةَ فَقَالَ لَهُ لِمَاذَا أَخْرَجْتَنَا وَنَفْسُكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَا أَصَابَ الْعَبْدَ مِنَ الْمَصَائِبِ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ يَسْلُمُ فِيهَا اللَّهُ تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّهَا مَقْدَرَةٌ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَهُوَ بِسُطِّ الْكَلَامِ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ عَلَى مَنَازِلَةِ آدَمَ وَمُوسَى فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ حَمَلُوهَا عَلَى عَامِلٍ مُخَالِفَةٍ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَاجْمَاعِ الْأُمَّةِ وَمِنْهُمْ مَنْ كَذَبَ بِالْحَدِيثِ لَعَدَمِ فَهْمِهِ وَالْحَدِيثُ حَقٌّ يَوْجِبُ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا جَرَتْ عَلَيْهِ مُصِيبَةٌ بِفَعْلٍ غَيْرِهِ مِثْلَ إِيَّاهُ أَوْ غَيْرِ إِيَّاهُ لَا سِيَّامًا إِذَا كَانَ أَبُوهُ قَدْ تَابَ مِنْهَا فَلَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ تَبَعَةٌ كَمَا جَرَى لِآدَمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ تَعَالَى ( وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ) وَقَالَ تَعَالَى ( فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ) وَكَانَ آدَمُ وَمُوسَى أَعْلَمَ بِاللَّهِ مِنْ أَنْ يَخْتَجَّ أَحَدُهُمَا لِذَنْبِهِ بِالْقَدَرِ يُوَافِقُهُ الْآخَرُ وَلَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَخْتَجَّ آدَمُ إِلَى تَوْبَةٍ وَلَا أَهْطَ مِنَ الْجَنَّةِ وَمُوسَى هُوَ الْقَائِلُ رَبِّ أَنْتَ ظَلَمْتَ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَهُوَ الْقَائِلُ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَاخِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ الرَّاحِمِينَ وَهُوَ الْقَائِلُ أَنْتَ وَلِينَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ وَهُوَ الْقَائِلُ لِقَوْمِهِ فَتَوَبُوا إِلَى بَارِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ فَلَوْ كَانَ الْمَذْنِبُ يَصْنُرُ بِالْقَدَرِ لَمْ يَخْتَجَّ إِلَى هَذَا بَلْ كَانَ الْاِحْتِجَاجُ بِالْقَدَرِ لَمَّا حَصَلَ مِنْ مُوسَى مَلَامٌ عَلَى مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَصِيبَةِ الَّتِي كَتَبَهَا اللَّهُ وَقَدَّرَهَا ( كَذَا فِي جَوَابِ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِأَنَّ قُلُوبَهُ اللَّهُ تَعَدَّلَ ثُلُثُ الْقُرْآنِ ) وَخُلَاصَةُ الْجَوَابِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَعْمَلُ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَامُ عَلَى الْمَصِيبَةِ الَّتِي نَالَتْ الذَّرِيَّةَ بِخُرُوجِهِمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَزَوَالِهِمْ إِلَى دَارِ الْإِبْتِلَاءِ وَالْحَنَّةِ بِسَبَبِ خَطِيئَةِ إِيْسَى فَذَكَرَ الْخَطِيئَةَ تَنْبِيْهًُا عَلَى سَبَبِ الْمَصِيبَةِ فَاحْتَجَّ آدَمُ بِالْقَدَرِ عَلَى الْمَصِيبَةِ وَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْمَصِيبَةَ الَّتِي نَالَتْ الذَّرِيَّةَ بِسَبَبِ خَطِيئَتِي كَانَتْ مَكْتُوبَةً عَلَيَّ بِقَدَرِهِ قَبْلَ خَلْقِي وَالْقَدَرُ يَخْتَجُّ بِهِ فِي الْمَصَائِبِ دُونَ الْمَعَائِبِ أَيَّ اتَّلُوهُنِي عَلَى مُصِيبَةٍ قَدَرْتُ عَلَيَّ وَعَلَيْكُمْ قَبْلَ خَلْقِي بِكَذَا وَكَذَا سَنَةَ وَإِنْ شِئْتَ تَفْصِيلُ هَذَا الْجَوَابِ فَعَلَيْكَ بِشِفَاءِ الْعَلِيلِ فِي مَسَائِلِ الْقَضَاءِ وَالْاِقْدَارِ وَالْحِكْمَةِ وَالتَّعْلِيلِ لِلْحَافِظِ ابْنِ الْقَيْمِ قُدْسَ اللَّهُ سِرَّهُ قَوْلُهُ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ أَيُّ فِي جَمِيعِ مَا آتَاهُ مِنَ الْوَحْيِ قَوْلُهُ إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ بِكُسرِ الْمُحْمَزة فَتَكُونُ مِنْ جُمْلَةِ التَّحْدِيثِ وَيَجُوزُ فَتَحُهَا أَيُّ مَادَّةُ خَلْقِ أَحَدِكُمْ — يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أَمَةِ الْحَافِظِ الطَّبِيبِيِّ ( نَقْلًا عَنْ التَّوْرِبَشْتِيِّ ) قَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِهِ هَذَا الْحَدِيثُ أَنَّ النَّطْفَةَ إِذَا وَقَعَتْ فِي الرَّحِمِ فَارَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهَا بَشَرًا طَارَتْ فِي بَشَرَةِ الْمَرْأَةِ تَحْتَ كُلِّ ظُفْرٍ وَشَعْرٍ ثُمَّ تَمَكَّتْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَتْ دَمًا فِي الرَّحِمِ فَذَلِكَ جَمْعُهَا وَالصَّحَابَةُ أَعْلَمُ النَّاسَ بِتَفْسِيرِ مَا سَمِعُوهُ وَآحَقُّهُمْ بِتَأْوِيلِهِ وَآكْثَرُهُمْ



يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَأَجَلَهُ وَرِزْقَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ فَوَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدٌ كُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدٌ كُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدُ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

احتياطاً — فليس لمن بعدهم ان يرد عليهم قوله ثم يكون علقه اي دماً غليظاً جامداً — مثل ذلك اي مثل ذلك الزمان يعني اربعين يوماً (مرقاة) قوله ثم يبعث الله اليه ملكاً قال القاضي اي يبعث اليه الملك في الطور الرابع حين ما يتكامل بنيانه ويتشاكل اعضاءه فيعين له وينقش فيه بعد ان كانت مكتوبة في اللوح المحفوظ ما يليق به من الاعمال والاعمار والارزاق حسب ما اقتضته حكمته وسبقت كلمته فمن وجده مستعداً لقبول الحق واتباعه ورآه اهلاً للخير واسباب الصلاح متوجهة اليه اثبتته في عداد السعداء ومن وجده متجاوزاً قاسي القلب متبائياً عن الحق اثبت ذكره في ديوان الاشقياء المالكين وكتب له ما يتوقع منه من الشرور والمعاصي هذا اذا لم يعلم من حاله ما يقتضي تغير ذلك وان علم من ذلك شيئاً كتب له اوائل امره واواخره وحكم عليه حسب ما يتم به عمله فان ملاك العمل خواتيمه — وهو الذي يسبق اليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة والنار قوله وشقي او سعيد كان من حق الظاهر ان يقال ويكتب سعادته وشقاوته فلعله حكاية لصورة ما يكتبه الملك لانه يكتب شقي او سعيد (ط) قوله فيسبق عليه الكتاب اي يغلب عليه — والكتاب بمعنى المكتوب اي المقدر والتقدير — فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها فيه اشارة الى ان دخول النار لا يكون بمجرد تعلق العلم الالهي بل لابد من ظهور العمل الخلق في — فلا يكون جبراً محضاً ولا قدراً محضاً — وهذا مما سنح لي — وقيل لان بذل الشقاوة والسعادة قد اختفى في الاطوار الانسانية لا يبرز الا اذا انتهى الى الغاية الايمانية والطفائية والله تعالى اعلم (مرقاة) قوله ان العبد اي عبد من عباد الله ليعمل بعمل اهل النار اي ظاهراً وصورة او اولاً او في نظر الخلق والحال انه من اهل الجنة اي باطناً ومعنى او آخرأ او في علم الله تعالى (مرقاة) قوله وانما الاعمال بالخواتيم هذا تذييل للكلام السابق مشتمل على معناه لمزيد التقرير — يعني ان العمل السابق ليس بمعتبر وانما المعتبر العمل الذي ختم به كما لوح به حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه حيث قال فيسبق عليه الكتاب الخ — وفي هذا حث على مواظبة الطاعات ومراقبة الاوقات وعلى حفظها عن معاصي الله تعالى خوفاً من ان يكون ذلك آخر عمله وفيه زجر عن المجدب والفرح بالاعمال فان العبد لا يدري ماذا يصيبه في العاقبة وفيه انه لا يجوز لاحد ان يشهد لاحد بالجنة او النار فان امور العبد بمشيئة الله تعالى وقدره السابق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله تعالى عنها او غير ذلك لما قالت على سبيل القطع طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة — وفيه ايضاً ان الله



دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى  
لِهَذَا عَصْفُورٍ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ وَلَمْ يَذْرُكْهُ فَقَالَ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ يَا هَاشِمَةُ إِنَّ اللَّهَ  
خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَفِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ  
آبَائِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ  
أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَتَكَلَّى عَلَى  
كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ قَالَ أَعْمَلُوا فَكُلُّ مُبْسِرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ

يتصرف في ملكه ما يشاء وكيف يشاء وكل ذلك عدل وصواب وليس لاحد اعتراض عليه لانه مالك والخلق  
مملوك واعتراض المملوك على المالك قبيح موجب للتعذيب قال تعالى ( لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ) وانه تعالى  
اعلم ( طيبي ) قولها طوبى فعلى من الطيب قلت الواو ياء للضمه قبلها — قيل معنى طوبى له اطيب المعيشة له وقيل  
معناه اصيب خيراً على سبيل الكفاية لان اصابة الخير مستلزمة لطيب العيش فاطلق اللازم واراد الملزوم فان  
قلت قولها عصفور من عصافير الجنة فيه اشكال لانه ليس من باب التشبيه اذ ليس في الجنة عصفور اذ ليس المراد  
ان ثمة عصفوراً من عصافير الجنة وهذا مشابه له ولا من باب الاستعارة لان المشبه والمشبه به مذكوران لان  
التقدير هو عصفور والمقدر كالمفوض قلت هو من باب الادعاء كقولهم تحية بينهم ضرب وجيع — وقولهم  
القلم احد الاسانين جعل بالادعاء التحية والقلم ضربين احدهما المتعارف والاخر غير المتعارف من الضرب والاسان  
فبين في الاول بقوله ضرب وجيع ان المراد غير المتعارف كما بين في الثاني بقوله احد اللسانين ان المراد منها  
غير المتعارف — جعلت رضى الله تعالى عنها العصفور صنفين احدهما المتعارف وثانيها الاطفال من الجنة وعقبت  
بقولها من عصافير الجنة ان المراد الثاني — وقولها لم يعمل السوء لاحاق الطفل بالعصفور وجعله منه كما جعل  
القاليل القلم لساناً بواسطة افصاحهما عن الامر المضمر — وقوله او غير ذلك المحمزة فيه للاستفهام والواو عاطفة  
على محذوف — وغير مرفوع بعامل مضمر تقديره أوقع هذا غير ذلك — ويجوز ان يكون او بسكون الواو التي  
لاحد الامرين اي الواقع هذا او غير ذلك — كذا في الفائق أقفون ويجوز ان يكون او بمعنى بل كقوله تعالى  
وارسلناه الى مائة الف او يزيدون — اه كلام الطيبي — وقل التوريشي رحمه الله يحتمل ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال هذا القول قبل ان ينزل عليه في ولدان المؤمنين ما أنزل — ويحتمل انه لم يرتض هذا القول لما فيه  
من الحكم الغيب والقطع بإيمان أبوي الصبي اذ هو تبع لهما وفيه ارشاد الامة الى التوقف عند الامور المبهمة  
والسكوت عما لا علم لهم به وحسن الادب بين يدي علام الغيوب اه — وقال الامام النووي رحمه الله تعالى  
اجمع من يعتقد به من علماء المسلمين على ان من مات من اطفال المسلمين فهو من اهل الجنة وتوقف في ذلك  
بعض لهذا الحديث وأجابوا عنه بانه عليه الصلاة والسلام لعله نهى عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون  
عندها دليل قاطع ويحتمل انه عليه الصلاة والسلام قال هذا قبل ان يعلم ان اطفال المسلمين في الجنة والله اعلم  
قوله مقعده الخ اي موضع قعوده كفي عن كونه من اهل الجنة او النار باستقراره فيها — والواو المتوسطة  
بينهما بمعنى او — قال المظهر وقد ورد هذا الحديث بلفظ او في بعض الروايات وليس في شرح السنة الابلغ  
او افلا تتكلى اي افلا نعتد على ما كتب لنا في الازل ونترك العمل يعني اذا سبق القضاء لكل احد منا بالجنة

فَسَيِّسُ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيِّسُ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ قَرَأَ  
فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَيِّسُ لَهُ الْيُسْرَى إِلَّا يَبْتَغِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقَّهُ  
مَنْ الزَّيْنَةَ أَذْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ فزَنَا الْعَيْنَ النَّظْرُ وَزَنَا اللِّسَانَ الْمَنْطِقُ وَالنَّفْسُ مَنَى وَنَشْتَهِي  
وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيُكَذِّبُهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ

او النار فاي فائدة في السعي فانه لا يرد قضاء الله وقدره — واجاب صلى الله عليه وسلم بقوله اعمالوا وهو من  
الاسلوب الحكيم — منعهم صلى الله عليه وسلم عن الانتكال وترك العمل وامرهم بالتزام ما يجب على العبد من امتثال  
امر مولاه وعبوديته عاجلا وتفويض الامر اليه آجلا يعني انتم عبيده ولا بد لكم من العبودية فليكن بما امرتم  
به واياكم والتصرف في الامور الالهية كقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا تجعلوا العبادة  
وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل انها امارات وعلامات لها ولا بد في الايجاب من لطف الله وكرمه  
او خذلانه لما ورد انه لا يدخل الجنة احدكم بعمله — كذا قاله الطيبي رحمه الله تعالى وقال التوربشتي رحمه الله  
تعالى الامر المبهم الذي ورد عليه البيان من هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم هو انه بين ان القدر في  
حق العباد واقع على تدبير الربوبية وذلك لا يبطل تكليفهم العمل بحق العبودية فكل من الخلق ميسر لما دبر له  
في الغيب فيسوقه العمل الى ما كتب له في الازل من سعادة او شقاوة فعنى العمل التعرض للشواب والعقاب اه  
ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والله اعلم وقال الحافظ العلامة حاصل السؤال الا ترك مشقة العمل  
فانا سنصير الي ما قدر علينا — وحاصل الجواب انه لا مشقة لان كل احد ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره  
الله تعالى — قال الامام الخطابي رحمه الله تعالى لما اخبر صلى الله عليه وسلم عن سبق الكائنات رام من تمسك  
بالقدر ان يتخذ حجة في ترك العمل فاعلمهم ان ههنا امرين لا يبطل احدهما بالآخر باطن وهو العلة الموجبة  
في حكم الربوبية وظاهر وهو العلامة اللازمة في حق العبودية وانما هي امارة مخيلة على مطالعة علم العواقب غير  
مفيدة حقيقة فبين لهم ان كلا ميسر لما خلق له وان عمله في العاجل دليل على مصيره في الاجل ولذلك مثل بالآيات  
ونظير ذلك الرزق مع الامر بالكسب والاجل مع الاذن في المعالجة اه والله اعلم ( كذا في فتح الباري  
قوله ) ثُمَّ قَرَأَ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى — اي من كان متصفا بهذه الصفات في علمنا وقدرنا — فسَيِّسُ لَهُ  
لِتِلْكَ الْأَعْمَالِ فِي الْخَارِجِ وَبِهَذَا التَّوْحِيهِ يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ ( حجة الله البالغة ) قوله ان الله كتب على ابن  
آدم قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي اثبت عليه ذلك بان خلق له الحواس التي يجد بها لذته ذلك الشيء واعطاه  
القوى التي بها يقدر على ذلك العمل فبالعينين وبما ركب فيهما من القوة الباصرة يجد لذته النظر وعلى هذا وليس  
المعنى ان الجأء اليه واجبره عليه بل ركز في جبلته حب الشهوات ثم انه تعالى برحمته وفضله يعصم من يشاء  
— كذا في شرح المصابيح — وقال العلامة الطيبي قوله كتب يحتمل ان يراد به اثبت اي اثبت فيه الشهوة  
والميل الى النساء وخلق فيه العينين والاذن والقلب والفرج وهي التي تجد لذته الزنا وان يراد به قدر اي قدر  
في الازل ان يجري على ابن آدم الزنا فاذا قدر في الازل ادرك ذلك لاعماله ( ط ) — قوله فزنا العين النظر الخ  
سمى هذه الاشياء باسم الزنا لانها مقدمات له مؤذنة بوقوعه ونسب التصديق والتكذيب الى الفرج لانه منشأه  
ومكانه اني يصدق بالاثبات بما هو المراد منه ويكذبه بالكف عنه والترك (طيبي) — قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه

نَصِيْبُهُ مِنَ الزَّنا مَدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ اَلْعَيْنَانِ زَنَاها اَلنَّظَرُ وَالْاُذُنَانِ زَنَاها اَلْاَسْتِمَاعُ  
وَاللِّسَانُ زَنَاها اَلْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاها اَلْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاها اَلخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوِي وَيَتَمَنَّى  
وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيُكَذِّبُهُ \* وعن \* عِمْرَانُ ابْنِ حُصَيْنٍ اَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مَزِينَةَ قَالَا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ اَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذِبُونَ فِيهِ أَشْيَاءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى  
فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ سَبَقَ أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ بِمَا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ وَثَبَتَ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا  
بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ وَلَيُصَدِّقَنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا  
فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي  
رَجُلٌ شَابٌّ وَأَنَا أَخَافُ عَلَى نَفْسِي الْعَنْتَ وَلَا أَجِدُ مَا أَنْزَوْجُ بِهِ النِّسَاءَ كَأَنَّهُ يَسْتَأْذِنُهُ  
فِي الْإِخْتِصَاءِ قَالَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي

— اشارة الى ما اشتتهه النفس ورأته العين وتكلم به اللسان يعني ان رآها بالعين واشتتهه النفس وتكلم اللسان  
بذكرها وعمل بها فعلا بالفرج فقد صار الفرج مصدقاً لتلك الاعضاء وصار الزنا الصغير كبيراً وان لم يفعل  
شئاً بالفرج فقد كذب الفرج تلك الاعضاء ولم يصر الزنا كبيراً ويرفع بالاستغفار والوضوء والصلوة (كذا  
في خلاصة المفاتيح) قوله يا رسول الله ارايت اي اخبرني — من اطلاق اسم السبب على المسبب لائن مشاهدة  
الاشياء طريق الى الاخبار عنها والهمزة فيه مقرر اي قدر ايت ذلك فاخبرني به — ما يعمل الناس من الخير والشر  
اليوم اي في الدنيا — ويكذحون اي يسعون في تحصيله بجهود وكذا شيء حبر مبتدأ محذوف اي اهو شيء  
قضى عليهم بصيغة المجهول اي قدر فعله عليهم — ومضى فيهم بصيغة الفاعل اي نفذ في حقهم من قدر سبق اي  
في الازل — ومن اما بيانية لشيء ويكرن القضاء والقدر شيئاً واحداً كما قاله بعضهم واما تعليلية متعلقة بقضى  
اي قضى عليهم لاجل قدر سبق واما ابتدائية اي القضاء نشأ وابتدأ من خلق مقدر فيكون القدر سابقاً على  
القضاء — كذا في المرقاة — يعني اخبرنا يا رسول الله ان ما يعمل الناس من الخير والشر أشياء قضى عليهم ومضى  
فيهم في الازل ويجري فيهم في وقت معلوم ام شيء لم يقض عليهم قوله ام فيما يستقبلون يعني ام يجري عليهم كل  
فعل في الوقت الذي يستقبله الرجل ويقصده من غير ان يجري عليه التقدير — كذا في خلاصته المفاتيح يعني  
كل ما يفعله الانسان من خير او شر هل هو مبني على قضاء وقدر سابق او هو امر مستأنف ليس مبني على  
قضاء وقدر سابق — وشيء انف لم يقض عليهم في الازل بل هو كائن فيما يستقبلون من الزمان فيه يتوجهون الى  
العمل ويقصدون عن غير سبق تقدير قبل ذلك والله تعالى اعلم قال السيد جمال الدين قوله فيما يستقبلون كذا  
وقع بصيغة المجهول في اصل سماعنا من صحيح مسلم وهو الارجح معنى ايضاً لكن وقع في اكثر نسخ المشكوة  
بصيغة المروف قوله وتصديق ذلك في الكتاب ونفس وما سواها وجه الاستدلال من النبي صلى الله عليه وسلم  
بالآية ان الهمما بلفظ الماضي يدل على ما يعملونه من الخير والشر قد جرى في الازل والله اعلم (مرقاة) قوله  
العنت — العنت الائم — قال تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم — يعني الفجور والزنا — قوله في الاختصاص —

ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ قَبَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ  
فَأَخْتَصَّ عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذَرَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ  
وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ  
صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ

خصيت الفحل خساء ممدوداً اذا سللت خصيته وقوله جف القلم قال التوربشتي رحمه الله تعالى هو كناية عن جريان  
القلم بالمقادير وامضائها والفراغ منها — اقول هذا من باب اطلاق اللازم على المألوم لأن الفراغ يستلزم جفاف القلم  
عن مداده قال المظهر — والمعنى ان ما كان وما يكون قدر في الازل فلا فائدة في الاختصاص فان شئت فاخص وان  
شئت فاترك وليس هذا اذنا في الاختصاص بل توييخ ولوم على الاستيذان في قطع عضو بلا فائدة قال التوربشتي واما  
ما ذكر صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث فاخص على ذلك اوذر فالصواب فاخص على ذلك بتخفيف الصاد  
من الاختصاص وكذلك يرويه المحققون من علماء النقل وقد صحفه بعض اهل النقل فرواه على ما هو في المصاييح يعني  
فاخصر بزيادة الراء ولا يشتبه ذلك الا على عوام اصحاب النقل والرواية او على من انتهى اليه الحديث مختصراً  
على ما هو في المصاييح ( ط ) قوله بين اصبعين من اصابع الرحمن اطلاق الاصبع عليه تعالى مجاز اي تقليب  
القلوب في قدرته يسير يعني انه تعالى متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمتنع منها شيء ولا يفوته ما  
اراده كما يقال فلان في قبضي اي كفى لا يراد انه في كفه بل المراد انه تحت قدرتي وفلان بين اصبعي اقلبه  
كيف شئت اي انه هين على قهره والتصرف فيه كيف شئت وقيل المراد باصبعين صفتا الله وهما صفة الجلال  
وصفة الاكرام فصفة الجلال يلهمها فجورها — وبصفة الاكرام يلهمها تقواها اي يقبلها تارة من فجورها إلى  
تقواها وتارة من تقواها الى فجورها — وقيل معناه بين اثرين من آثار رحمته وقهره اي قادر ان يقبلها  
من حال الى حال — من الايمان والكفر والطاعة والعصيان قل القاضي نسب تقليب القلوب اليه تعالى اشعاراً  
بانه تعالى تولى بذاته امر قلوبهم ولم يكله الى احد من ملائكته وخص الرحمن بالذكر ايذاناً بان ذلك التولي  
عض رحمة كيلا يطلع احد غيره على سرائرهم ولا يكتب عليهم ما في ضائرهم كقلب واحد بالوصف يعني كما  
ان احدكم يقدر على شيء واحد — الله تعالى يقدر على جميع الاشياء دفعة واحدة لا يشغله شأن ونظيره قوله  
تعالى ما خلقكم ولا بشكم الا كفس واحدة — وليس المراد ان التصرف في القاب الواحد اسهل بالقياس اذ  
لا صعوبة بالقياس اليه تعالى بل ذلك راجع الى العباد والى ما عرفوه فيما بينهم — يصرفه بالتشديد اي يقاب  
القلب الواحد اوجس القلب وفي بعض نسخ المصاييح بتأنيث الضمير اي القلوب كيف يشاء حال على تاويل  
هنا سهلاً لا يمتنع مانع او مصدر اي تقليباً سريعاً سهلاً — ( مرقاة ) قوله صرف قلوبنا على طاعتك اي اليها  
— او ضمن معنى التثنيث ويؤيده ماورد الالم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك — وفيه ارشاد للائمة واعلام  
بان نفسه القدسية الطاهرة المطهرة اذا كانت مفتفرة الى الاجبأ اليه كما قال اعوذ بك منك كان غيره اولي واحري  
والله اعلم ( ط - ق ) قوله ما من مولود الا يولد على الفطرة قد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا

الحديث على اقوال — واشهر الاقوال ان المراد بالفطرة الاسلام قال ابن عبد البر وهو المعروف عند عامة السلف واجمع اهل العلم بالتأويل على ان المراد بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها الاسلام واحتجوا بقول ابي هريرة في آخر حديث الباب اقرأوا ان شتم فطرة الله التي فطر الناس عليها وبحديث عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه اني خلقت عبادي حنفاء كلهم فأجتالتهم الشياطين عن دينهم الحديث وقد رواه غيره فزاد فيه حنفاء مسلمين ورجحه بعض المتأخرين بقوله تعالى فطرة الله لأنها اضافة مدح وقد امر نبيه بلزومها فلم انها الاسلام وسيأتي في تفسير سورة الروم جزم المصنف بأن الفطرة الاسلام وقد قال احمد من مات ابواه وهما كافران حكم باسلامه واستدل بحديث الباب فدل على انه فسر الفطرة بالاسلام وتعبه بعضهم بانه كان يلزم ان لا يصح استرقاقه ولا يحكم باسلامه اذا اسلم احد ابويه — والحق ان الحديث سبق لبيان ماهو في نفس الامر لا لبيان احكام الدنيا — وحكى محمد بن نصر ان آخر قولني احمد ان المراد بالفطرة الاسلام وقال الطيبي المراد بالفطرة هنا تمكن الناس من الهدى في اصل الجبله والتهيؤ لقبول الدين فلو ترك المرأ عليها لا تمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها لان حسن هذا الدين ثابت في النفوس وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية كالنقل قد قال تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى انتهى — والى هذا مال القرطبي في المفهم فقال المعنى ان الله خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق كما خلق اعينهم واسماعهم قابلة للبريات والمسحوعات فما دامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الاهلية ادركت الحق ودين الاسلام وهو الدين الحق وقد دل على هذا المعنى بقية الحديث حيث قال كما تنتج البهيمة يعني ان البهيمة تلد الولد كامل الحلقة فلو ترك كذلك كان برياً من العيب لكنهم تصرفوا فيه بقطع اذنه مثلاً فخرج عن الاصل وهو تشبيه واقع وجهه واضح والله اعلم — انتهى كلام الحافظ في الفتح — وقال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى ذهب بعضهم الى ان المراد بالفطرة هو الاسلام وذهب بعضهم الى ان المراد بالفطرة هنا ما فطر الله الخلق عليه من الهيئة مستعدة لمعرفة الخالق وقبول الحق والتميز بين حسن الامر وقبيحه بما ركب في الناس من العقول والى هذا المعنى اشار بقوله سبحانه فطرة الله التي فطر الناس عليها والقائلون بالتأويل المبدؤ بذكره يستدلون بهذه الآية وهي تدل على خلاف ما فهموا لأنها سبحانه تعالى يقول لا تبديل لخلق الله فلو كان المراد بالفطرة نفس الاسلام للزم من الحديث تبديل خالق الله لان النبي صلى الله عليه وسلم قال فأبواه يهودانه الحديث — فين اولا ان المراد بالفطرة في هذا الحديث هو المراد به في الآية وذلك ما يتوصل به الى ان الدين عند الله هو الاسلام والفطرة هي التي لا يتبأ لأحد تبديلها لأن هذا الاستعداد والتهيؤ لا يتبدل وان ذهب ذاهب الى خلاف مقتضاها كانت بحالها حجة عليه وهي الخيفية التي وقعت لأول الخلق في فطرة العقول — وليس هذا تبديلاً بل عدم ظهور اثره بالفعل ومعنى الحديث ان المولود لو ترك على ما فطر عليه من العقل القويم والوضع المستقيم ولم يعترضه آفة من قبل الابوين لم يخر غير هذا الدين الذي حسنه ظاهر عند ذوي العقول وهذا اصوب التأويلين واولاهما بالتقديم لوجوه (احدها) ما ذكرنا في تأويل الآية (وثانيها) قوله صلى الله عليه وسلم في حديث موسى والخضر السلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً وهو حديث صحيح فكيف يكون كل مولود مفطوراً ومطبوغاً على الاسلام (وثالثها) ان الدين الممتد به من باب الاكتساب لأنه يشاب على حسنه ويعاقب على قبيحه ولو كان من باب الجبله لم يكن كذلك (ورابعها) ان المولود لو ولد مسلماً لم يجعله الشرع تابعاً لأبويه الكافرين في كفرهما كيف وقد حكم الشرع على ولدان المشركين بحكم المشركين وهم اجنة في بطون امهاتهم اه في شرح المصاييح (وقال المظهر) معنى الفطرة عند اهل السنة استعداد قبول الاسلام الذي خلقه في الانسان من العقل والتميز بين الحق والباطل والخير والشر اه — (وقال



كَمَا تُنْتِجُ الْبَيْمَةَ بِبَيْمَةِ جَمْعَاءَ هَلْ نُحْسِنُ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ

الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى وهذا هو المراد بما قال بعض الفضلاء ان صاحب الفطرة السليمة مجبول على اختيار دين الاسلام وهو المراد بالآية الكريمة ولا ينافيه حديث غلام الخضر لأنه مع كونه مطبوعاً على الكفر متسكن على اختيار دين الاسلام لو نظر نظراً صحيحاً — وايضاً ما قلنا انما هو بالنظر الى الظاهر وعالم الشهادة بمعنى ان الناظر اذا نظر الى المولود نفسه من غير اعتبار عالم الغيب وجد انه ولد على الفطرة من الاستعداد للمعرفة والتمكن من قبول الحق — وقصة غلام الخضر والحديث الواقع فيه بالنظر الى عالم الغيب والحقيقة اهـ (كذا في الامعات) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان الله تعالى اجري سنته بان يخلق كل نوع من الحيوانات والنباتات وغيرها على شكل خاص به فخص الانسان مثلاً بكونه ادىء البشرية مستوى القامة عريض الاظفار ناطقاً ضاحكاً وتلك الخواص يعرف انه انسان اللهم الا ان تحرق العادة في فرد نادر كما ترى ان بعض المولودات يكون له خرطوم او حافر فكذلك اجري سنته ان يخلق في كل نوع قسطاً من العلم والادراك محدوداً بمقدار مخصوصاً به لا يوجد في غيره مطرداً في افراده فخص النحل بادراك الاشجار المناسبة لها ثم اتخاذ الاكنان وجمع العسل فيها فلن ترى فرداً من افراد النحل الا وهو يدرك ذلك وخص الحمام بانه كيف يهدر وكيف يشش وكيف يرق فراخه ، وكذلك خص الانسان بادراك زائد وعقل مستوفى ودس فيه معرفة بارئه والعبادة له وانواع ما يرتفقون به في معاشهم وهو الفطرة فلوانهم لم يمنعهم مانع لكبروا عليها لكنه قد يعترض العوارض كاضلال الابوين فينقلب العلم جهلاً كمثّل الرهبان يتمسكون بانواع الحيل فيقطعون شهوة النساء والجوع مع انها مدموسان في فطرة الانسان — وقوله صلى الله عليه وسلم خلقهم لهاوم في اصلاب آبائهم وقوله صلى الله عليه وسلم (م من آبائهم) وقوله صلى الله عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين وقوله صلى الله عليه وسلم في منامه البطويل نسم ذرية بني آدم تكون عند ابراهيم عليه السلام اعلم ان الاكثر ان يولد الولد على الفطرة كما مر لكن قد يخلق بحيث يستوجب اللعن بلا عمل كالذي قتله الخضر طبع كافراً واما من آبائهم فمحمول على احكام الدنيا وليس ان التوقف في التواميس انما يكون لعدم العلم بل قد يكون لعدم انضباط الاحكام بمظنة ظاهرة او لعدم الحاجة الى بيانه او غموض فيه بحيث لا يفهمه المخاطبون — والله اعلم انتهى كلامه في حجة الله البالغة وقال في شرح الموطأ — اصح ما قيل في هذا الحديث ان الفطرة السليمة سبيل وسبب الى الدين الحق وان المولود انما يولد على الجبلّة السليمة والطبع المنتهى لقبول الدين فلو ترك عايتها لاستمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها وانما يعدل عنها من يعدل الى غيرها لآفة من آفات النشو او التقليد وليس في هذا ما يوجب حكم الايمان له ولا ان الفطرة علة قاطعة لقبول الدين — والغرض هو الثناء على هذا الدين والاعبار عن عمله من العقول وحسن موقعه في النفوس وقوله قالوا يا رسول الله ارأيت الذي يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين بيان لحال اطفال المشركين انه لا يحكم لهم بجنة ولا نار لأن الفطرة سبب وليست بعلة والله يعلم شاكلة العبد التي فطر عليها قال تعالى (قل كل يعمل على شاكلته فربما يصح ان يكون الشاكلة سبباً للسعادة والشقاوة فلذلك لا يحزم بحكمهم على سبيل القطع وقد ورد في حديث اخر ان اطفال المشركين عدد سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام او خدم اهل الجنة وبالجملة لهم نوع من السعادة وكل ذلك لا يعارض بهمه بعضاً لا يمكن ان لا يكون الحكماء كليين والله اعلم قوله كَمَا تُنْتِجُ الْبَيْمَةَ بِبَيْمَةِ جَمْعَاءَ قال الطبري قوله كما حال من الضمير المنسوب في يهود انه اي يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة تشبيهاً بالبيمة التي جدعت بعد ان خلقت



عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي مُوَيْسَى قَالَ قَامَ فِينَارُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ

سليمة او هو صفة مصدر محذوف اي يغيرانه تغييراً مثل تفسيرم البهيمة السليمة فالأفعال الثلاثة اعني يهودانه وينصرانه ويمجسانه تنازعت في كما — والجماء البهيمة التي لم ينهب من بدنها شيء سميت بها لاجتماع سلامة اعضائها لاجدع بها ولائى — والجدعاء البهيمة التي قطعت اذنهما من جدع اذا قطع الاذن والانف وتخصيص ذكر الجدع ايماء الى ان تصميمهم على الكفر انما كان بسبب صممهم عن الحق وانه كان خلقياً ثم يقول والظاهر ثم قرأ فعدل الى القول واتى بالمضارع على حكاية الحال الماضية استحضاراً له في ذهن السامع كأنه يسمع منه صلى الله عليه وسلم انتهى — وقال علي القاري رحمه الله تعالى قوله ثم يقول ظاهره انه من بقية الحديث المرفوع وليس كذلك بل هو من كلام ابي هريرة لما وقع التصريح بذلك في رواية البخاري من طريق يونس عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة ولفظه ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها اخرجه في كتاب الجنائز اه قوله قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا وادع — بجمس كلمات والكلمة الجملة المفيدة اي قام فينا خطيباً مذكراً بجمس كلمات قوله ان الله لا ينام قال تعالى ( لا تأخذه سنة ولا نوم ) — قل الطيبي لما كانت هذه الكلمة تدل بظاهرها على عدم صدور النوم عنه تعالى اكدها بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفي جواز صدور النوم عنه تعالى فقال ولا ينبغي له ان ينام ولا يلزم من عدم الصدور عنه عدم جواز الصدور عنه ( ط ) — قوله ولا ينبغي له ان ينام لان النوم اخو الموت ولان النوم لاستراحة القوى والله تعالى منزّه عن ذلك ( ق ) قوله يخفض القسط ويرفعه قال التور بشقي رحمه الله تعالى فسر بعضهم القسط بالرزق اي يقتريه ويوسعه وعبر به عن الرزق لانه قسط كل مخلوق اي نصيبه وفسره بعضهم بالميزان ويسمى الميزان قسطاً لما يقع به من المعدلة في القسمة وهذا اولى القولين بالتقدم لما في حديث ابي هريرة رضي الله عنه يرفع الميزان ويخفضه والمراد من الميزان ما يوزن من ارزاق العباد النازلة من عنده واعمالهم المرتفعة اليه يعنى فيخفضه تارة بتقير الرزق والخذلان بالمعصية ويرفعه اخرى بتوسيع الرزق والتوفيق ويحتمل ان يكون اشارة الى انه تعالى كل يوم هو في شأن وانه يحكم في خلقه بميزان العدل وبين المعنى بما شوهد من وزن الوزان الذي يزن فيخفض يده ويرفعها — وهذا التأويل يناسب قوله ولا ينبغي له ان ينام اي كيف يجوز عليه ذلك وهو الذي يتصرف ابدآ في ملكه بميزان العدل ( ق ) قوله حجاب النور قال التور بشقي رحمه الله تعالى اشار بذلك الى ان حجاب خلاف الحجب المعهودة فهو محتجب عن الخلق بانوار عزه وجلاله وسعة عظمته وكبريائه وذلك هو الحجاب الذي يدهش دونه العقل ويذهب الابصار ويتحير البصائر لو كشف ذلك الحجاب فتجلى لما وراءه من حقائق الصفات وعظمة الذات لم يبق مخلوق الا احترق ولا مفظور الا اضمحل واصل الحجاب الشيء الحائل بين الرائي والمرئي وهو هنا راجع الى منع الابصار من الاصابة بالرؤية له بما ذكر فقسام ذلك المنع مقام ذلك السبر الحائل فعبّر به عنه ويروى حجاب النور او النار وقد تبين لنا من احاديث الرؤية وتوقيفات الكتاب على التجليات الالهية ان الحالة المشار اليها في هذا الحديث هي التي نحن بصدددها في هذه الدار المستمدة لنساء دون التي وعدنا بها في دا البقاء والحجاب المذكور في الحديث يرجع الى الخلق لانهم هم المحجوبون عنه —

لَا حَرَفَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَتَتْهُ إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةُ سَحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

ومعنى سبحات وجهه أي جلالته كذا فسرهما أهل اللغة وقال أبو عبيد نور وجهه وسبحات بضم السين والباء جمع سبعة كغرفة وغرفات وقال بعض أهل التحقيق إنها الأنوار التي إذا رآها الرءاؤون من الملائكة سبحوا وهللوا لما يروهم من جلال الله وعظمته — انتهى كلامه — وقال النووي رحمه الله تعالى ذهبوا إلى أن معنى سبحات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فاصله في اللغة المنع والستر وحققة الحجاب إنما تكون للأجسام المحدودة والله تعالى منزّه عن الجسم والحد والمراد هنا مجرد المنع من رؤيته وسمي نوراً وناراً لأنهما ينعان من الإدراك لشعاعهما والمراد بالوجه الذات وبما انتهى إليه بصره من خلقه — جميع المخلوقات لأن بصره سبحانه تعالى محيط بجميع الكائنات ولفظ من لبيان الجنس وذبح المظهر وغيره إلى أن الضمير في بصره راجع إلى الخلق وما في ما انتهى بمعنى من ومن خلقه بيان له والاول هو الوجه — وإليه أشار التوربشتي رحمه الله تعالى بقوله لو كشف ذلك الحجاب فتجلّى لما وراءه لم يبق مخلوق إلا احترق وأثبت البصر لله تعالى مذكور في شرح السنة مستقصى — وفيه دليل على أن نبينا صلى الله عليه وسلم رأى ربه تعالى لقوله في الدعاء اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري نوراً إلى قوله واجعلني نوراً وسيجيء إن شاء الله تعالى دلائل على ذلك وأما المؤمنون إذا صفت بشريتهم من الكدورات في دار الثواب فيرزقوا هذه المنحة السنية والرتبة العلية — أعلم أن معنى الحديث بأسره مسبوك من معنى آية الكرسي فإن قوله سبحانه (الله لا إله إلا هو إلى قوله من ذا الذي يشفع) مشعر بصفة الأكرام ومنه إلى الخاتمة إلى صفة الجلال لما فيه من المنع عن الشفاعة إلا بالاذن وذكر الكرسي وهو مناسب لحديث الحجاب وقوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) مقرر للكلام السابق وتأكيده لمعنى القيومية لأن من جاز عليه ذلك استحالة أن يكون قيوماً وهو مثل قوله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام وقوله له ما في السموات وما في الأرض كالتعطيل لمعنى القيومية أي كيف ينام وهو مالك ما في السموات والأرض ومربيهم ومدبر أمور معاشهم ومعادهم وإلى الأول الإشارة بقوله يخفض القسط ويرفعه — وإلى الثاني بقوله يرفع إليه عمل الليل الخ فإن قلنا معنى قوله تعالى (يطلع ما بين أيديهم وما خلفهم) الآية في الحديث قلت تخصيص ذكر البصر الذي هو نوع من طريق العلم ملوح إليه فما أجمعه من كلمات وما أفصحها من عبارات ولعمرك أن هذا الحديث سيد الأحاديث كما أن آية الكرسي سيد الآيات والله تعالى أعلم (كذا) قاله الطيبي أطاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه — قوله يد الله ملأى أي نعمة الله غزيرة كقوله تعالى (بل يده مبسوطة) ينفق كيف يشاء قال صاحب الكشف بسط اليد مجاز عن الجود ولا يقصد من يتكلم به إثبات يد ولا بسط ولا فرق بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازاً عنه كأنها عبارتان عن معبر واحد ولو أعطى إلا قطع إلى المنكب عطاء جزيل يقال ما أبسط يده بالنوال — وقال في سورة طه أنها كناية وصرحهم بأنهم أعجاز ولعله لما كانا متساويين في اللزوم جار إطلاق المجاز عليها تارة والكناية أخرى قال المظهر قوله يد الله أي خزائن الله أقول إطلاق اليد على الخزائن لتصرفها فيها — وهو من المجاز والتقرينة بالإضافة وملأى كالتشريح للبحار والمعنى بالخزائن قوله كن فيكون ولذلك لا ينتقص أبدك (طبي) قوله ويده الميزان قال الخطابي الميزان مثل والمراد القسمة بين الخلق وإليه الإشارة بقوله يخفض ويرفع — وقال التاؤدي معنى الميزان أنه قدر الأشياء

أَرَأَيْتُمْ مَا أَتَفَقَ مَذْ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغْضُ مَا فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ  
وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ بَيْنَ اللَّهِ مَلَأَى وَقَالَ ابْنُ عُثَيْمٍ  
مَلَأَنَ سَحَاءَ لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ إِلَّا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ سَبِيلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ ذَرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ قَالَ اللَّهُ أَهْلُ مَا كَانُوا عَامِلِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ووقتها وحددها فلا يملك أحد نفعاً ولا ضرراً إلا منه وبه وفي حديث أبي موسى عند مسلم وابن حبان أن الله  
لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ويخفض القسط ويرفعه وظاهره أن المراد بالقسط الميزان وهو ما يؤيد أن الضمير  
المستتر في قوله يخفض ويرفع كما بدأت الكلام به قال المازري ذكر القبض والبسط وإن كانت القدرة واحدة  
لتفهم العباد أنه يفعل بها الاختلافات وأشار بقوله بيده الأخرى إلى أن عادة الخاطئين تصاطي الأشياء باليد  
معاً فعبّر عن قدرته على التصرف بذكر اليدين لتفهم المعنى المراد بما اعتادوه والله تعالى أعلم (كذا في الفتح  
والإرشاد) قوله سحاء الليل والنهار قال الثوري بشي رحمه الله تعالى أي دأمة الصب في الليل والنهار وليس لهذا اللفظ  
ذكر على أفعول مثله ديمة هطلاء ولم يروا هطل — وسع الماء يسح سحاً أي سال من فوق وكذلك المطر والدمع  
وما أحسن هذه الاستعارة فلقد نبه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ من حيث الاشتقاق على معان دقيقة وهو أنه  
وصف يدا الله في الإعطاء بالتفوق والاستعلاء به فإن السح إنما يكون من عل ثم أشار إلى أنها هي المغطية  
عن ظهر غني لأن الماء إذا انصب من فوق انصب بسهولة وغفو — ثم أشار إلى جزالة عطايه سبحانه وغزارتها  
لأن السح إنما يستعمل فيما ارتفع عن القطر وبلغ حد السيال وأشار أيضاً إلى أنه لا مانع لعطائه لأن الماء إذا اخذني  
الانصباب لم يستطع أحد أن يردّه ثم وصف السح بالدوام تنبيهاً على أن لا انقطاع لعطائه — والله أعلم (كذا في  
شرح المصاييح) وقال الطبري لما قيل ملائ أوم جواز النقصان فازاله بقوله لم يغضها وربما يمتلىء الشيء ولم يغض  
فليل سحاء ليؤذن بالفيضان وقرنها بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم اتبعها بما يدل على أن ذلك  
مقرر غير خاف على كل ذي بصر وبصيرة لقوله أرايتم فانه خطاب عام والمهزة للتقرير والله أعلم بقوله  
الله أعلم بما كانوا عاملين قال الثوري بشي رحمه الله تعالى يحتمل أنه لم ينبأ عند حدوث هذا السؤال عن حقيقة أمرهم  
فتوقف فيه أو علم ولم يؤذن له في الكشف عنه رعاية لمصلحة العباد فاجاب عنه بما اجاب أي الله أعلم بما هو صائرون إليه  
وبما هو كائن من أمرهم يدخلون الجنة آمنين منعمين أم يردون النار لأشدين معذبين أم يتركون ما بين المترئين — ويحتمل  
أنه علق أمرهم بما علم الله من عاقبة أمرهم لو تركوا فعاشوا حتى يلقوا الحنث والمعنى أنه من علم الله منه أنه إن أمهل حتى يبلغ  
الحنث عبده ثم مات على الإيمان ادخله الجنة ومن علم منه أنه يفجر ويكفر ادخله النار وفي هذا التأويل نظر لانا تنفي في  
أصل الدين ومنهاج الشرع أن يعذب العصاة على معصية كان يقع منهم لو طالبت بهم الحياة فلان ينفي ذلك عن  
الأطفال إذ هم أضعف بنية وأقل قوة أحق وأجدر وبعد فاعلم أن مبنى اختلاف التأويل في هذا الحديث على  
اختلاف المسلمين في ولدان المشركين فمنهم من يسكت عنهم ولا يقطع في أمرهم بشيء ومنهم من يطلق أمرهم  
بما علم الله منهم كما قدمنا — ومنهم من يقول أنهم مع آبائهم وأمهاتهم كما يتبعونهم في كفرهم في هذا الدار  
ومنهم من يقول أن المولود إذا مات قبل أن يبلغ مبلغ الاختيار زال عنه ولاية الأبوين فيزول عنه ما كان فيه  
من تغير الدين فيرجع إلى ما كان عليه من أصل الفطرة — فيصير بذلك من أهل الجنة ومنهم من يقول أنهم لم  
يعملوا ما يثابون به ولا ما يعاقبون عليه — ولا مقر في الآخرة إلا في إحدى الدارين واحداً ما ينفيها العدل

## الفصل الثاني \* عن \* عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ أَكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبِ الْقَدَرَ فَكَتَبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى الْأَبَدِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَاداً

\* وعن \* مسلم بن يسار قال سئل عمر بن الخطاب عن هذه الآية وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية قال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل

والأخرى يقتضيهما الفضل فيقول أنهم يدخلون الجنة لا على سبيل الاستقلال بل يكونون لاهل الجنة كخدام الملوك في قصورهم ومنازلهم — ومنهم من يقول أنهم كائنون بين الجنة والنار لا منعمين ولا معذبين قلت والقول المبني على قاعدة أصول الدين هو أن لا يقطع في أمرهم بشيء وما عداه فإنه أما مستنبط بالرأي والقياس وأما ماخوذ عن الأخبار الواهية وأمثال ذلك لا يتلقى إلا من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم بالنقل الذي ينقطع العذر دونه ولم يوجد هناك فوجب التوقف لعدم التوقيف والله أعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله

وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم — ذهب بعض اهل التأويل إلى أن المراد بالأشهاد ما ركب الله فيهم من العقول فكانه أشهادهم على أنفسهم وقدر وقال لهم الست بربكم فكلمهم قالوا بلى فذهبوا في معناه إلى أنه تمثيل وتصوير للمعنى وهذا الباب واسع في كلام العرب موجود في كتاب الله تعالى وسنة رسوله وهذا الذي ذهبوا إليه في تأويل حديث عمر رضي الله تعالى عنه تأويل حسن لولا مخالفته لحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنها وهو ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنشرهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قبلاً قال الست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين — وهذا الحديث مخرج في كتاب ابن عبد الرحمن النسائي فهذا الحديث لا يحتمل ما يحتمله حديث عمر رضي الله تعالى عنه لظهور المراد منه ولا أراه يقابلون هذه الحجة إلا بقولهم أن حديث ابن عباس من جنس الآحاد فلا يلزمنا أن نترك به ظاهر الكتاب قلت وإنما جدوا في الهرب عن القول في معنى الآية بما يقتضيه ظاهر الحديث لمكان قوله سبحانه أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين فقالوا أن كان هذا الاقرار عن اضطراب حيث كوشفوا بحقيقة الأمر وشاهدوه عين اليقين فلهم ذلك اليوم أن يقولوا شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة ووكنا إلى آرائنا كان منا من أصاب ومنا من أخطأ وإن كان عن استدلال ولكنهم عصموا عندهم من الخطأ فلهم أيضاً أن يقولوا أيدينا يوم الاقرار بتوفيق وعصمة وحرمانها من بعد ولو امددنا بهما أبداً لكانت شهادتنا في كل حين كشهادتنا في اليوم الأول فيتعين حينئذ أن يراد بالميثاق ما ركب الله تعالى فيهم من العقول وأنهم من البصائر لأنها هي الحجة البالغة والمانعة عن قولهم أنا كنا الغاف لان الله تعالى جعل الاقرار والتمكن من معرفة ربوبيته ووحدايته سبحانه حجة عليهم في الاشتراك كما جعل إثم الرسول حجة عليهم في الإيمان بما أخبر عنه من الغيوب كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى — وقد أجيب عنه باختيار كل من الشقين ورفع محذورهما — أما الأول فبان يقال إذا قالوا شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة ووكنا إلى آرائنا كان كذا — أي الكذابون متى وكلمنا إلى آرائكم الم نرسل رسلنا ترى ليوقظوكم عن سنة الغفلة وأما الثاني فبان أن يقال هذا مشترك الالتزام فإنه إذا قيل لهم الم تمنحكم العقول والبصائر

عَنْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَأَسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقَ

فلهم ان يقولوا فاذا حرمتنا اللطف والتوفيق فاي منفعة لنا في العقل والبصرة - والبيض اوي ايضا حمل الآية في تفسيره على التمثيل وكذا في شرحه للمصاييح - ولكن حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه يأتي عنه كل الاباء وايضا الظاهر ان الصحابي انما سأله عليه الصلاة والسلام عما اشكل عليه من معنى الآية ان الاشهاد هل هو حقيقة ام على الاستعارة فلما اجابه صلى الله عليه وسلم بما عرف منه ما اراده سكت لانه كان بليغا عارفا بصناعة الكلام ولو اشكل عليه من جهة اخرى لكان الواجب بيان تلك الجهة وكذا فهم الفاروق رضي الله تعالى عنه - فالحق ما عليه المحدثون والصوفية قاطبة ان الله تعالى اخذ من العباد بأسره ميثاقا قالوا قبل ان يظفروا بهذه البنية المخصوصة وان الاخراج من الظهور كان قبل ايضا كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة الصريحة وشهد به ظاهر الآية والله اعلم - كذا في روح المعاني - وقال الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى (فان قيل) فما كيفية استخراجهم من ظهره (فالجواب) قد جاء في الحديث ان الله تعالى مسح ظهر آدم واخرج ذريته كلهم منه كبشة الدر ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه او استخرجهم من بعض ثوب رأسه وكلا هذين الوجهين والاقر كما قاله الشيخ ابو طاهر القزويني رحمه الله تعالى استخرجهم من مسام شعرات ظهره اذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها سم مثل سم الخياط وجمعه مسام ويمكن خروج الذرة من هذه الثقبه كما يخرج منها العرق (فان قيل) كيف اجابوه بقولهم هل كانوا احياء عقلاء ام قالوه بلسان الحال - فالجواب ان جوابهم كان بالنطق وهم احياء اذ لا يستحيل في العقل ان يوتيهم الله الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان محار قدرته واسعة وغاية وسعنا في كل مسألة ان ثبت الجواز - ونكل كيفيتها الى الله تعالى فان قيل اذا قال الجميع بلى فلم قبل قوم ورد قوم فالجواب كما قاله الحكيم الترمذي انه تعالى تجلى للكفار بالهية فقالوا بلى مخافة فلم يك ينفعهم ايمانهم كايما المناقين وتجلى للمؤمنين بالرحمة فقالوا بلى طوعا فنفعهم ايمانهم (فان قيل) اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلم لاندكره اليوم (فالجواب) انما كنا لاندكر لان تلك البنية قد انقضت وتداولت الانسان الغير بمرور الدهور عليها في اصلااب الاباء وارحام الامهات ثم زاد الله تعالى في تلك البنية اجزاء كثيرة ثم استحالت بصريفها في الاطوار الواردة عليها من الطلقة والمضغة واللحم والعظم وهذا كله مما يجب الوقوع في النسيان وكان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يقول اني لا ذكر العهد الذي عهد الي ربي واعرف من كان هناك عن يميني ومن كان عن شمالي قال وانما اخبرنا الله تعالى عن اخذ الميثاق منا تذكرة والزاما للحجة علينا فهذا فائدة الاخبار لنا لا غير اه وكذلك بلغنا عن سهل ابن عبد الله التستري انه كان يقول اعرف تلامذتي من يوم الست بركم ولم تزل لطيفتي تربيم في الاصلااب حتى وصلوا الى في هذا الزمان - (كذا في اليواقيت والجواهر) وقدر وى عن ذي النون ايضا وقد سئل عن ذلك هل تذكره انه قال كانه الآن في اذني وقال بعضهم مستقربا له ان هذا الميثاق بالامس كان (روح المعاني) قوله ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه قال الطيبي ينسب الخير الى اليمين ففيه تنبيه على تخصيص آدم بالكرامة - وقيل يد بعض ملائكته وهو الملك الموكل على تصوير الاجنة اسند اليه تعالى للتشريف او لانه الامر والمتصرف كما اسند اليه التوفي في قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) وقال تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة) ويحتمل ان يكون الماسح هو الله تعالى (والمسح من باب التصوير والتمثيل وقيل هو من المساحة بمعنى التقدير كانه قال قدر ما في ظهره من الذرية - قال الاشرف قال صلى الله عليه وسلم في حق اهل الجنة ثم مسح ظهره بيمينه لان الخير ينسب الى







اهل التأويل هذا تمثيل وتصوير وتعبير عن المعنى بالصورة ومبالغة في تحقيقه والتيقن به والمتكلم اذا اراد ان يحقق قوله وبفهمه غيره ويظهر المعنى الدقيق الخفي لمشاهدة السامع بصوره بالصورة الظاهرة ويشير اليه كالاشارة الحسية الى المحسوس وان لم يكن في الخارج وعالم الحس فلما كشفت على حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم حقيقة هذا الامر واطلع عليها بحيث لم يبق فيها شك ولا شبهة مثل وصور المعنى الحاصل في قلبه الشريف كانه في يديه مع انه ليس في الخارج كتاب ولا مكتوب وقال اهل الباطن وارباب المكاشفة ان وجود الكتاب حق وهو محمول على الحقيقة من دون شايبة المجاز والتأويل قال الامام حجة الاسلام في كيمياء السعادة امتياز الخواص من العوام بشيئين الاول ان ما يحصل العوام من العلوم بالكسب والتعلم فهو يحصل لهم من غير تكسب وتعلم من عند الله العليم الحكيم ويقال له العلم اللدني كما قال سبحانه (وعلمناه من لدنا علماً) والثاني ان كل ما يراه العامة في المنام يراه الخواص في اليقظة وحكايات المشايخ في هذا الباب كثيرة جداً واذا كانت هذه الحالة وتلك الرتبة حاصلة لخواص امته صلى الله عليه وسلم فكيف لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بل ظاهر الحديث انه صلى الله عليه وسلم ارى هذين الكتائين للصحابه ايضاً ولكن لم يعلموا بما كان فيهما من المضمون وقال المشايخ من لا يعتقد ذلك فهو ايسر بمؤمن بحقيقة النبوة انتهى (كذا في اللغات وغيرها) وقال الامام التوربشقي رحمه الله تعالى نحن لا نستبعد اطلاق ذلك على الحقيقة فان الله تعالى قادر على كل شيء والنبي صلى الله عليه وسلم مستند لادراك المعاني الغيبية وقد سمعت من اشتهر في زماننا بالرسوخ في علم النظر ثم ايد من مكاشفات الصوفية بما يعز مثله في الشاهد يقول من لم يعتقد ان الله عبداً يشاهدون في حال اليقظة ما لا يمكن لنير ان يراه الا في حالة النوم لم يهتد الى حقيقة الايمان بالنبوة واذا كان من حق الايمان ان لا يقابل امثال ذلك في اتباع الانبياء بالسير ولا يستبعد الاطلاع على مثل هذه الاحوال والمكاشفة بتظاهر هذه الآيات في حق خواص عباد الله فكيف بمن هو سيد المرسلين واعلام رتبة واغرزهم علماً واوفرهم حظاً صلى الله عليه وسلم افضل صلاة صلاحها على نبي من انبيائه — واما قول الصحابي خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فانه اخبر عما يقتضيه ظاهر قول الرسول صلى الله عليه وسلم ومبالغة في التصديق بما يقول واستقصاء في تحقيق ما يخبر عنه وهذا هو حق اليقين في امر الرسول صلى الله عليه وسلم وواجب الادب على السامع في استماع ما يتنبي منه اليه ومن اوتي بصيرة في امر الدين فليكن وثوقه بما يخبر عنه الرسول اعرف من وثوقه بما يشاهده ويراه — وقيل ذلك تمثيل واستحضار للمعنى الدقيق الخفي في مشاهدة السامع حتى كأنه ينظر اليه رأي العين فالنبي صلى الله عليه وسلم لما كوشف له بحقيقة هذا الامر واطلعه الله عليه اطلاقاً لم يبق معه خفاء مثل المعنى الحاصل في قلبه بالشيء الحاصل في يده وأشار اليه اشارة الى المحسوس المشاهد اه كلامه في شرح المصاييح — وقال الامام العارف الرباني الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى (فان قيل) ورد في الخبر ان كتاب العهد والميثاق مستودع في الحجر الاسود وان للحجر عينين وفماً ولساناً وهذا غير متصور في العقل (الجواب) ان كل ما عسر علينا تصوره بقولنا يكفينا فيه الايمان به والاستسلام له وزد معناه الى الله تعالى — وقد ذكر الشيخ محي الدين في كتاب الحج من الفتوحات قال لما اودعت الكعبة شهادة التوحيد عند تقبيلي الحجر الاسود خرجت الشهادة عند تلفظي بها وانا انظر اليها بعيني في صورة ملك وافتتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت الى قعر الحجر والشهادة وقد صارت مثل الكعبة واستقرت في قعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وانا انظر اليه فقالت لي هذه امانة لك عندي ارفعها لك الى يوم القيامة فشكرتها على ذلك انتهى — وفي الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً وفي يده كتابان مطويان وهو قابض بهما

لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيُمْنَى هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي شِمَالِهِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَتَالَ أَصْحَابُهُ فَفِيمَ الْعَمَلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرٌ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ فَقَالَ سَدِّدُوا وَقَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ وَإِنْ صَاحِبَ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ فَبَذَعَهُمَا ثُمَّ قَالَ فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعِبَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَبِي خَزَّامَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَقِي نَسْتَرْقِيهَا وَدَوَاءً تَدَاوِي بِهِ وَنَقَاةً نَقِّي بِهَا هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ

على كتاب — الحديث — قال الشيخ محي الدين في الباب الخامس عشر وثلاثمائة من الفتوحات ولو ان غلوقا اراد ان يكتب هذه الاسماء على ما هي عليه في هذين الكتابين لما قام بذلك كل ورق على وجه الارض قال ومن هنا يعرف كتابة الله من كتابة المخلوقين وهو علم غريب رأيناه وشاهدناه — قال وقد حكى ان فقيراً طاف بالبيت وسأل الله ان ينزل له ورقة بعثته من النار فنزلت عليه ورقة من ناحية الميزاب مكتوب فيها بعثته من النار ففرح بذلك ووقف الناس عليها وكان من شأن هذا الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لا نقلاً بها فعمل الناس ان ذلك من عند الله تعالى — واطال الشيخ في ذكر حكايات تناسب ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم (كذا في اليواقيت والجواهر) قوله ثم اجمل على آخِرِهِمْ من قولهم اجمل الحساب اذا تم ورد التفصيل الى الاجمال واثبت في آخر الورقة مجموع ذلك وجملته كما هو عادة المحاسبين ان يكتبوا الاشياء مفصلة ثم يوقفوا في آخرها فذلكم رد التفصيل الى الاجمال (مرقاة) قوله ففيم العمل يا رسول الله ان كان امر قد فرغ منه بصيغة المجهول يعني اذا كان المدار على كتابة الازل فاي فائدة في اكتساب العمل فقال سدّدوا اي اجعلوا اعمالكم مستقيمة على طريق الحق وقاربوا قال الشيخ ابن حجر في شرح البخاري سدّدوا اي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط وتفریط وقاربوا اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه — وقال الطيبي الجواب من اسلوب الحكماء اي فيم اتم من ذكر القدر والاحتجاج به وانما خلقتم لعبادة فاعملوا وسدّدوا وقاربوا (مرقاة) قوله ثم قال رسول صلى الله عليه وسلم اي اشار بيديه العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال فتطلقه على غير الكلام واللسان فتقول قال يده اي اخذ — وقال برجله اي مشى — وقالت له العينان سيما وطاعة — فبذعهما اي طرح ما فيها من الكتابين — قيل وراء ظهره — وفي الازهار الضمير في بذعهما لليدين لان نبذ الكتابين بهيد من دأبه — اه وفيه ان بذعهما ليس بطريق الاهانة بل الاشارة الى انه بذعهما الى عالم الغيب — ثم هذا كله اذا كان هناك كتاب حقيقي واماعلى التمثيل فيكون المعنى بذعهما الى الدين قال بعضهم قوله قال بيديه فبذعهما بمنزلة قوله جف القلم — بما انت لاق كناية عن ان هذا الامر قد فرغ منه فصار كما خلفه وراء ظهره — (مرقاة) قوله ارأيت رقي نسترقياها — عرف الرجل ان

اللَّهِ شَيْئًا قَالِ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدَرِ فَغَضِبَ حَتَّى أَحْمَرَّ  
وَجْهَهُ حَتَّى كَانَا فُقَيَّ فِي وَجْنَتَيْهِ حَبُّ الرُّثْمَانِ فَقَالَ أَيْهَذَا أَمْرُكُمْ أَمْ يَهَذَا أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا  
هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ  
لَا تَنَازَعُوا فِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ عَنْهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
جَدِّهِ \* وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ  
آدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ قُبْضَاهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَعَلَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ  
وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْعَزَنُ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من واجب حق الإيمان أن نعتقد أن المقدّر كائن لا محالة ووجد الشرع يرخس في الاسترقاء ويأمر بالتداوي والاتقاء عن  
مواطن المملكات فاشكل عليه الأمر كما اشكل على الصحابة حين أخبروا أن الكتاب يسبق على الرجل فقالوا فقيم العمل فيمن  
الرسول أن جميع ذلك من قدر الله وأن المتقي والمسترق والمتداوي لا يستطيعون أن يفعلوا شيئاً من ذلك إلا ما قدر لهم وكما أن  
نفس هذا الفعل بقدر الله فكذلك نفعه وضره بقدر الله وكما أن التمسك بأعمال البر مأمور به مما سبق من القضاء المبرم  
فكذلك التعرض للأسباب الجالبة للأنفاس للدافعة للضرر مأمور به أو مأذون فيه أن لم يمنع عنها مانع شرعي مع  
جزيان القدر المحتوم كذا في شرح المصابيح للتوربشتي قوله فغضب حتى أحمر وجهه وإنما غضب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لأن القدر سر في أسرار الله وطلب سر الله تعالى منهى عنه ولأن من يبحث في القدر لا يأمن  
من أن يصير قدرياً أو جبرياً والعباد مأمورون بقبول ما أمرهم الشارع من غير أن يطلبوا سر ما لا يجوز طلب  
سره — وقوله عزم عليكم بمعنى أقسمت عليكم — وقوله إنما هلك جملة مستأنفة جواباً عما اتجه لهم من أن  
يقولوا لم تنكر هذا الإنكار البليغ فأجيب بقوله إنما هلك يعني ذلك الإنكار البليغ بسبب هذا العذاب البليغ  
الذي لا أمهال فيه وقوله حين تنازعوا في هذا الأمر إشارة إلى أن غضب الله وأهلاكه أيام كان من غير أمهال  
يعني من تكلم من الأمم الماضية في القدر عجل الله تعالى أهلاكهم بخلاف سائر المملكات (طبي) قوله من قبضته  
هي ما يضم عليه الكف من كل شيء ومن إذا كان متعلقاً بخلق يكون ابتداء أي ابتداء خلقه من قبضته وإذا  
كان حالاً من آدم يكون بيانية والقبضة هنا مطابقة لما في قوله تعالى والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة في بيان  
تصور عظمة الله وجلالة قدرته وأن المكونات الآفاقية والانسائية متقادة لأرادته ومسخرات بأمره  
والله اعلم (طبي) قوله على قدر الأرض — الخ لما كانت الأوصاف الأربعة ظاهرة في الإنسان والأرض  
أجريت على حقيقتها وأولت الأربعة الأخيرة — لأنها من الأخلاق الباطنة فإن المعنى بالسهل الرفق واللين وبالخزن  
الحرق والعنف والطيب الذي يعني به الأرض العذبة — المؤمن الذي هو نفع كله وبالحديث الذي يراد به الأرض  
السبخة الكافر الذي هو ضرر كله كما قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكداً

وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَاهُ ضَلَّ فَلِذَلِكَ أَقُولُ لُجُفَ الْقَلَمِ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
 \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ يَا مُقَلِّبَ  
 الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ نَخَافُ عَلَيْكَ قَالَ نَعَمْ  
 إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

والذي سيق له الحديث هو الامور الباطنية لأنها داخلة في حديث القدر بالخير والشر والامور الظاهرة وان كانت مقدره فلا اعتبار لها والله اعلم (طبي) قوله ان الله خلق خلقه في ظلمة الحديث قال التوربشتي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون المراد بالخلق ههنا الثقلين وهما الجن والانس ويحتمل ان يكون المراد منه الانس - وقوله في ظلمة اي كائين فيها - والمراد بالظلمة ما جيلوا عليه من الاهواء المضلة والشهوات المردية من النفس الامارة وقوله من نوره اي نوره الذي خلقه الله تعالى قال تعالى جعل الظلمات والنور فالاضافة الى الله تعالى اضافة ابداع واختراع على سبيل التكريم كما في قوله ونفخت فيه من روحي فمن شاء الله هدايته واصابه من ذلك النور وقبله واعتبر بالايات واستدل بها بالنظر الصحيح اهتدى ومن لم يشأ هدايته وحرم من ذلك النور ضل وارتدى والمراد بالقاء النور ما بين لهم من الحجج النيرة والآيات الباهرة - والى مثل هذا المعنى اشير بقوله تعالى (الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية) - وقوله سبحانه (افرن كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا) وقوله تعالى (افرن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) - ونحوها من الآيات - هذا حاصل كلام التوربشتي والطبي مع تنقيح ومحو واثبات فيه وقال الطبي ويمكن ان يعمل خلقه على خلق النور المستخرج في الازل من صلب آدم عليه الصلاة والسلام - وهذا كما يترامى في بادى النظر ليس كما ينبغي لأنه اذ ذاك ظهر الاقرار واثرت الانوار في الكل فلا يناسب خلقهم في ظلمته واصابته بعضا واخطائه آخرين والحق ان المراد من خلقه هو وقت الولادة ومن القاء النور هو زمان اظهار الشرائع واعطاء التوفيق للاهتداء وبالجملة في الحديث دلالة على ان الانسان خلق على حالة لا ينفك عن الظلمة الا من اصابه النور الملقى عليه لكن يتوهم الاشكال في تطبيقه بحديث الفطرة ولا اشكال لأن حديث الفطرة كما حقق انما يدل على كون الانسان متيها متمكنا من اصابة الهدى ان تفكر بالنظر الصحيح وتأمل في الآيات والشواهد ومع ذلك خلق في ظلمات النفس والطبيعة وهذا الحديث انما يدل على ان اصابة الهدى انما هو بمشيئة الله تعالى وتوفيقه والقاء نور الهداية في قلبه وليس مستقلا مستبدا باصابة الهدى فمن شاء وقعه للنظر الصحيح والقي نور الهداية كما هو مقتضى الفطرة والروحانية ومن لم يشأ لم يوقه واوقعه في ظلمة الظلال والفواية كما هو مقتضى النفس والطبيعة والجسمانية وبالجملة هذا الحديث تنبيه على سابقة التقدير وعلم الله ومشيته تعالى والفطرة كما نبهنا هالك غير السابقة فلا تنافي بين الحديثين فتأمل (لمعات) قوله فهل نخاف علينا يعني ان قولك هذا ليس لنفسك لأنك في عصمة من الخطأ والزلة خصوصا من تقلب القلب عن الدين والملة وانما المراد تعليم الامة فهل نخاف علينا من الكمال الى نقصان - قال نعم يعني اخاف عليكم ان القلوب بين اصبعين من اصابع الله وفي خبر مسلم من اصابع الرحمن والفرق انه ابتداء به ثمة فالرحمة سبقت الغضب فناسب ذكر الرحمن وهنا وقع تأييدا للخوف

﴿ وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل القلب كريمة بأرض فلاة يقلبها الرياح ظهراً لبطن رواه أحمد ﴾ وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله بعثني بالحق ويؤمن بالموت والبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر رواه الترمذي وابن ماجه ﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب المرجئة والقدرية رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب ﴾ وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون في أمتي خسف ومسح وذلك في المكذبين بالقدر رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه ﴾ وعنه قال قال رسول

فالمقام مقام هبة واجلال فناسب ذكر مقام الجلالة والالهية المقتضية لأن يخص من شاء بما شاء من هداية او ضلالة (مرقاة) قوله مثل القلب اي صفة القلب العجيبة الشأن وما يرد عليه من علم الغيب من الدواعي وسرعة تقلبه بسببها كريمة بأرض بالتنون وقيل بالاضافة فلاة اي مفازة خالية وتخصيص الفلاة لأن التقليب فيها اشد من العمران — يقلبها الرياح ظهراً لبطن اي وبطناً لظهر — يعني كل ساعة يقلبها على صفة فكذا القلب ينقلب ساعة من الخير الى الشر وبالعكس والله اعلم (مرقاة) قوله صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب قال التوربشتي رحمه الله ربما يتمسك به من يكفر الفريقين والصواب ان لا يسارع الى تكفير اهل البدع لانهم بمنزلة الجاهل او المجتهد المخطئ وهذا قول المحققين من علماء الامة احتياطاً فيحمل قوله ليس لهما في الاسلام نصيب على سوء الحظ وقلة النصيب كما يقال ليس للبخل من ماله نصيب واما قوله صلى الله عليه وسلم يكون في أمتي خسف — وقوله ستة لعنتهم وامثال ذلك فيحمل على المكذب به اي بالقدر اذا اتاه من البيان ما ينقطع به العذر او على من تفضي به العصية الى تكذيب ماورد فيه من النصوص او الى تكفير من خالفه وامثال هذه الاحاديث واردة تغليظاً وزجراً — المرجئة همز ولا همز من الارزاء مهموزاً وممتلاً وهو التأخير يقولون الافعال كلها بتقدير الله تعالى وليس للعباد فيها اختيار وأنه لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة — كذا قاله ابن الملك — وقال الطبري قيل من الذين يقولون الايمان قول بلا عمل فيؤخرون العمل عن القول وهذا غلط بل الحق ان المرجئة هم الجبرية القائلون بان اضافة الفعل الى العبد كاضافته الى الجمادات سموا بذلك لانهم يؤخرون امر الله ونهيه عن الاعتداد بهما ويرتكبون الكبائر فهم على الافراط والتقديرية على التفريط والحق ما بيننا — اه والقدرية بفتح الدال وتسكن وهم المنكرون للقدر القائلون بان افعال العباد مخلوقة بقدرتهم ودواعيهم لا بقدرته الله وارادته وانما نسبت هذه الطائفة الى القدر لانهم يبحثون في القدر كثيراً (ق) قوله خسف ومسح — يقال خسف الله به خسفاً اي غاب به في الارض والمسح تحويل صورة الى ما هو اقبح منها قال الاشرف ان يكن مسح وخسف يكونان في المكذبين بالقدر اقول لعله اعتقد ان هذه الامة المرحومة مأمونة من الخسف فأخرج الكلام مخرج الشرطية وقوله ذلك الخ — يؤذن ان الذي قبله انما يستحق العذاب بسبب التكذيب وقد سبق عن التوربشتي رحمه الله تعالى ان هذا



اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَرِيَّةُ بِمَجُوسِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُدُّوهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدَرِ وَلَا تَفْتَحُوهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ لَعَنَتُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ يُجَابُ — الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمُكَذِّبُ بِقَدَرِ اللَّهِ وَالْمُنْسَلِطُ بِالْجَبَرُوتِ لِعِزٍّ مِنْ أَدْلِهِ اللَّهُ وَيُذِلُّ مَنْ أَعَزَّهُ اللَّهُ وَالْمُسْتَحِلُّ لِحَرَمِ اللَّهِ وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِزِّي مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ وَرَزِينُ فِي كِتَابِهِ \* وعن \* مَطَرُ بْنُ عَكَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وعن \* عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَرَارِي الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مِنْ آبَائِهِمْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ قُلْتُ وَذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ قَالَ مِنْ آبَائِهِمْ قُلْتُ بِلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ

الحديث من باب التغليظ ولا حاجة إلى تقدير الشرط وإي سليمان الخطابي رحمه الله تعالى ذهب إلى وقوع الحسف والمسخ في هذه الأمة حيث قال قديكون أن في هذه الأمة كما في سائر الأمم خلاف قول من زعم أن ذلك لا يكون إنما مسخها بقلوبها ذكره في اعلام السنن (ط) قوله القدرية مجوس هذه الأمة أي أمة الاحباط لان قولهم افعال العباد مخلوقة بقدرهم يشبه قول المجوس القائلين بان للعالم الهين خالق الخير وهو يزدان وخالق الشر وهو اهرمن أي الشيطان وقيل المجوس يقولون الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذلك القدرية يقولون الخير من الله والشر من الشيطان والنفس (ق) قوله وان ماتوا فلا تشهدوم المراد بالشهود هو الحضور على جنازته قوله ولا تفتاحوهم من الفتاحة بضم الفاء وكسر ها أي الحكومة ومنه قوله تعالى ربنا افتح بينا وبين قومنا — أي لاتحناكموا اليهم فانهم اهل عناد ومكابرة وقيل لاتبدؤم بالسلام او بالكلام — وقال المظهر اية لاتناطروهم فانهم يوقعونكم في الشك ويشوشون عليكم اعتقادكم (ط ق) قوله وكل نبي يحاب معترض بين البيان والمبين يعني من شأن كل نبي ان يكون مستجاب الدعوة (ق) قوله الزائد في كتاب الله — يجوز ان يراد به من يدخل في كتاب الله ما ليس منه او يأوله عما يابه اللفظ ويخالف الحكم كما فعلت اليهود بالتوراة من التبديل والتحريف والزيادة في كتاب الله كفر وتاويله بما يخالف الكتاب والسنة بدعة (طبي) قوله والمستحل لحرم الله يريد حرم مكة بان يفعل فيه ما لا يحل فيه من الاصطياد وقطع الشجر ودخوله بالاحرام كذا قاله الطيبي — والمستحل من عترتي ما حرم الله أي من ابناءهم وترك تعظيمهم والتارك لسنتي استخفافا بها وقلة مبالاة فهو كافر ملعون ومن تركها تهاونا وتكسلا — لا عن استخفاف بها فهو عاص واللغة عليه من باب التغليظ كذا قاله الطيبي (مرقاة) — قوله وعن عائشة قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين قال من آبائهم من اتصالية كقوله تعالى المناقون والمناقات بعضهم من بعض فالفى انهم متصلون بابائهم قال التوربشتي أي معددون من جملتهم لان الشرع يحكم بالاسلام لاسلام احد الابوين ويأمر



رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَائِدَةُ وَالْمَوْؤَدَةُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَّغَ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ خَمْسٍ مِنْ أَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَمُضْجِهِ وَأَثَرِهِ وَرِزْقِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* هَاشِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدَرِ يُسْتَلْ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْتَلْ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّبْلِيِّ قَالَ أَتَيْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ فَحَدِّثْنِي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَذْهَبَهُ مِنْ قَلْبِي فَقَالَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ

بالصلاة عليهم وبمراعاة احكام المسلمين وكذلك يحكم على ذراري المشركين بالاسترقاق ومراعاة احكامهم وبانتفاء التوارث بينهم وبين المسلمين فهم ملحقون في ظاهر الامر باآبائهم قوله الله اعلم بما كانوا عاملين قال التوربشتي يعنى انهم تبع لهم في الدنيا واما الآخرة فموكول امرهم الى علم الله تعالى بهم — قال القاضي الثواب والعقاب ليسا بالاعمال والا — لم يكن ذراري المسلمين والكفار من اهل الجنة والنار بل الموجب للطف والخذلان المقدر لهم في الازل فالواجب فيهم التوقف وعدم الجزم فان اعمالهم موكولة الى علم الله فيما يعود الى امر الآخرة والاعمال دلائل السعادة والشقاوة ولا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول والله اعلم (مرقاة) وطبي قوله الوائدة والمؤودة في النار يقال وأدبته فهي مؤودة اذا دفن في القبر وهي حية — قال القاضي — كانت العرب في جاهليتهم يدفنون البنات حية فالوائدة في النار لكفرها وفعلها والمؤودة فيها تبعاً لا بويها وفي الحديث دليل على تعذيب اطفال المشركين والله اعلم (مرقاة) قوله فرغ الى كل عبد — فرغ يستعمل باللام ومنه قوله تعالى سنفرغ لكم ايها الثقلان واستماله بالي هنالتضمين معنى الانتهاء او يكون حالاً بتقدير منتها والمعنى انتهى تقديره في الازل من تلك الامور الخمسة الى تدبير هذا العبد بادائها ويجوز ان يكون بمعنى اللام فيقال هداه الى كذا ولكذا — وقوله من خلقه صلة فرغ اي من خلقته وما يختص به وما لا بد منه من الاجل والعمل وغيرهما — وقوله من خمس عطف عليه ولعل سقوط الواو من الكاتب ويمكن ان يقال انه بدل منه باعادة الجار والوجه ان يذهب الى ان الخلق بمعنى المخلوق ومن فيه بيانية — من اجله اي مدة عمره — وعمله خيره وشره وأثره اي اثر مشيه في الارض لقوله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم — وجمع بين مضجعه وأثره اراد سكونه وحركته ليشمل جميع احواله من الحركات والسكنات — وقيل الاظهر ان المراد من مضجعه محل قبره وانه باي ارض يموت ومن أثره ما يحصل له من الثواب والعقاب وانه من اهل الجنة او النار والله اعلم — كذا في المرقاة نقلا عن الطبيي قوله من تكلم في شيء من القدر قيل في شيء ولم يقل في القدر ليفيد المبالغة في القلة وفي النهي عنه اي من تكلم بشيء يسير منه يسأل عنه يوم القيامة فكيف بالكبير منه فالسؤال للتبديد (طبيي) قوله قد وقع في نفسي شيء من القدر اي حزاة واضطراب عظيم اريد منك الخلاص منه فحدثني بحديث يزيل ذلك عني قال اولاً في نفسي وثانياً في

عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ عَذَابَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ وَلَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قِيلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَأَنَّ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ وَلَوْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا لَدَخَلْتَ النَّارَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَنَّى ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّهُ بَلَفَنِي أَنَّهُ قَدْ أَحْدَثَ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَحْدَثَ فَلَا تُقْرِئْهُ مِنِّي السَّلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قلبي اشعاراً بان ذلك تمكن منه واخذ بمجمعه من داته وقلبه فقال لو ان الله عذب اهل سمواته الخ ارشاد عظيم وبيان شاف لازالة ماطلب منه لانه هدم قاعدة الحسن والقبح العفليين لانه مالك الارض والسموات وما فيهن يتصرف في ملكه كيف يشاء فلا يتصور منه الظلم لانه لا يتصرف في ملك غيره — ثم عطف عليه ولو رحمهم ايذاناً بان رحمته على الخلق ليست بسبب اعمالهم بل هو فضل ورحمة منه ولو شاء ان يصيب برحمته الاولين والاخرين فله ذلك ولا يخرج ذلك عن حكمة (كذا قاله الطيبي) — قال الله تعالى حاكياً عن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ماقلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم — قال الامام الرازي معنى الآية ظاهر وفيه سؤال وهو انه كيف جاز لعيسى عليه السلام ان يقول وان تغفر لهم والله لا يغفر الشرك والجواب انه يجوز على مذهبا من الله تعالى ان يدخل الكفار الجنة وان يدخل الرهاد والعباد النار لان الملك ملكه ولا اعتراض لاحد عليه ومقصود عدسى عليه الصلاة والسلام من هذا الكلام تفويض الامور كلها الى الله تعالى وترك التعرض والاعتراض بالكلية ولذلك ختم الكلام بقوله فانك انت العزيز الحكيم يعني انت قادر على ما تريد حكيم في كل ما تفعل — لا اعتراض لاحد عليك فمن انا والخوض في احوال الربوبية — اه وقال ابن المنير رحمه الله تعالى في حاشية الكشاف ذهب اهل السنة الى ان مغفرة الكافر جائزة في حكم الله تعالى عقلا بل عقاب المتقي الخاص كذلك غير ممتنع عقلا من الله تعالى واذا كان كذلك فلهذا الكلام خرج على الجواز العقلي وان كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم المغفرة لهم الا ان ورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلي واما القدريه فيزعمون ان المغفرة للكافر ممتعة عقلا لا تجوز على الله تعالى لما اقتضتها الحكمة فمن ثم كفحتهم هذه الآية بالرد لو كان الامر كزعمهم لما دخلت كلمة ان المستعملة عند الشك في وقوع الفعل بعدها لغة في فعل لاشك في عدم وقوعه عقلا ولكان ذلك من باب التعليل بالحال كان يبيض القمار واشباهه وليس هذا مكانه والله اعلم قوله قال اي ابن الديلمي ثم اتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك قال ثم اتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك فالحديث من طريقه صار موقوفاً — ثم اتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فصار الحديث من طريقه مرفوعاً — (ق) قوله قد احدث اي ابتدع في الدين ما ليس منه من التكذيب بالقدر فان احدث فلا تقرئه في السلام كناية عن عدم قبول

بِقَوْلِ بَكُونُ فِي أُمِّي أَوْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسَفَتْ وَمَسَحَتْ أَوْ قَذَفَتْ فِي أَهْلِ الْقَدَرِ رَوَاهُ  
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ  
 \* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ الزَّيْنَبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَاتَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا فِي النَّارِ قَالَ فَلَمَّا رَأَى الْكَرَاهَةَ فِي وَجْهِهَا قَالَ  
 لَوْ رَأَيْتُ مَكَانَهُمَا لَأَبْغَضْتُهُمَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَ لَدِي مِنْكَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي  
 النَّارِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
 \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ  
 ظَهْرَهُ فَسَطَطَ مِنْ ظَهْرِهِ كُلَّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنِي  
 كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَيَصَافِي نُورٌ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مَنْ هُوَ لَا قَالَ ذُرِّيَّتِكَ  
 فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَيَصُفِي مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ أَيُّ رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَيُّ

السلام كذا قاله الطيبي والظاهر - ان مراده ان لا تبلغه عني السلام فانه يبدنه لا يستحق السلام ولو كان  
 من اهل الاسلام (مرقا) قوله فلما رأى اي النبي صلى الله عليه وسلم الكراهة اي ارها من الحزن والكآبة  
 في وجهها قال تسليتها لها لو رأيت مكانها وهو جهنم - لابهتها اي لو ابصر ممرها وعلمت بعص الله اياها  
 لابهتها وتبرأت منها تبرأ ابراهيم عن ابيه حيث تبين له انه عدو لله - قالت بارسول الله فولدي منك قال في الجنة  
 المراد باولادها منه صلى الله عليه وسلم القاسم وعبد الله وقيل الطيب والطاهر ايضا وقيل هما لقبان لعبد الله وهو  
 قول الاكثر والله اعلم - قال الطيبي وفي الحديث ان الاولاد تابعة لآبائهم لا لامهاتهم ولذلك استشهد لذلك  
 بقوله تعالى والحقنا بهم ذريتهم اما طريق الاستشهاد لالحاق اولاد المشركين بالآباء فان يقال لاريب ان هذا  
 الاحاق لكرامة آباءهم ومزيد سرورهم وغبطنهم في الجنة والا فيتغص عليهم كل عيم ومن ثم قيل والذين آمنوا  
 في محل نصب على تقدير واكرمنا الذين آمنوا الحقنا بهم على شريطة التفسير - الكشف - الذين آمنوا مبتدأ -  
 وبايمان الحقنا بهم ذريتهم خبره والذي بينهما اعتراض والتكثير في ايمان للتعظيم والمضي بسبب ايمان عظيم رفيع  
 المحل وهو ايمان الآباء الحقنا بدرجاتهم ذريتهم وان كانوا لا يستاهلونها تفصيلا عليهم وعلى آباءهم ليم سرورهم  
 وليكمل نعيمهم وهذا المعنى مفقود في الكفار انتهى - (مرقا) - قوله فسقط من ظهره كل نسمة - اي ذي  
 روح وقيل كل ذي نفس مأخوذة من النسيم قاله الطيبي - هو خالقها من ذريته الجملة صفة نسمة دكرها ليعلق  
 بها قوله الى يوم القيامة وفي هذا الحديث دليل بين على ان اخراج الذرية كان حقيقيا وجعل بين عيني كمن  
 انسان ويصافى اي بريقا ولمعانا من نور وفي ذكره اشارة الى الفطرة السليمة وفي قوله بين عيني كل انسان  
 ايدان بان الذرية كانت على صورة الانسان على مقدار الذر (كذا في المرقاة نقلا عن الضيبي) قوله اي رب  
 من هذا قال هو داود قيل تخصيص التعجب من ويص داود اظهار لكرامته ومدح له فلا يلزم تفصيلا على اثر الانبياء

رَبِّكُمْ جَعَلَتْ عُمُرُهُ قَالَ سِتِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْقَضَى عُمُرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ الْمَوْتُ فَقَالَ آدَمُ أَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوْلَمْ تُعْطَهَا ابْنُكَ دَاوُدَ فَجَحَدَ آدَمُ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَسِيَ آدَمُ فَأَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ فَتَسَبَّحَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَخَطَأَ آدَمُ وَخَطَأَتْ ذُرِّيَّتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ حِينَ خَلَقَهُ فَضَرَبَ كَتِفَهُ الْيَمْنَى فَأَخْرَجَ ذُرِّيَّةً بَيَاضًا كَانَتْهُمْ الذَّرُّ وَضَرَبَ كَتِفَهُ الْيُسْرَى فَأَخْرَجَ ذُرِّيَّةً سَوْدَاءَ كَانَتْهُمْ الْحُمْمُ فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَمِينِهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَقَالَ لِلَّذِي فِي كَتِفِهِ الْيُسْرَى إِلَى النَّارِ وَلَا أَبَالِي رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي نَضْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ يَمُودُونَهُ وَهُوَ يَبْكِي فَقَالُوا لَهُ مَا يَبْكِيكَ أَلَمْ يَقُلْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ أَقْرَهُ حَتَّى تَلْقَانِي قَالَ بَلَى وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَبَضَ بِيَمِينِهِ قَبْضَةً وَأُخْرَى بِأَيْدِي الْأُخْرَى وَقَالَ هَذِهِ لِهَذِهِ وَهَذِهِ لِهَذِهِ وَلَا أَبَالِي - وَلَا أَدْرِي فِي أَيِّ الْقَبْضَتَيْنِ أَنْارَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بِنِعْمَانِ بَعْنِي عَرَفَةَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَأَنْ الْمَفْصُولُ قَدْ يَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ بَلْ مَزَايَا لَيْسَتْ فِي الْفَاضِلِ وَلَعَلَّ وَجْهَ الْمَلَأَمَةِ يَدْبِهَا اشْتِرَاكُ نِسْبَةِ الْخِلَافَةِ ( ط ق ) قَوْلُهُ وَنَسِيَ آدَمَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْجَحْدَ كَانَ نَسْيَانًا أَدَلَّ بِجَوْزٍ أَنْ يَكُونَ جَحْدُهُ عَنَادًا قَوْلُهُ خَطَأً وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّكُمْ خَطَاوُنٌ وَخَيْرُ الْخَطَايِينِ التَّوَابُونَ ( ق ) قَوْلُهُ وَلَا أَبَالِي أَيْ وَالْحَالُ أَنِّي لَا أَبَالِي بِأَحَدٍ كَيْفَ وَأَنَا الْفَعَالُ مَا أُرِيدُ وَالْخَلْقُ كُلُّهُمْ لِي عَبِيدٌ - وَفِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ ( مِرْقَاة ) قَوْلُهُ أَلَمْ يَقُلْ الْخُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الْمُهْمَزَةُ لِلانْكَارِ دَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ فَأَمَادَتْ التَّقْرِيرَ وَالنَّعْجَ أَيْ كَيْفَ تَبْكِي وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدَكَ بِأَنَّكَ تَلْقَاهُ لِأَحَالَةٍ وَمِنْ لَقِيهِ رَاضِيًا عَنْهُ مِثْلَكَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ أَقْرَهُ أَيْ دَمَ عَلَيْهِ حَتَّى تَلْقَانِي أَيْ عَلَى الْخَوْصِ وَغَيْرِهِ قَالَ بَلَى أَيْ أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ - وَلَكِنْ سَمِعْتُ الْخُ وَحَاصِلُ الْجَوَابِ أَنِّي أَخَافُ مِنْ عَدَمِ الْإِحْتِفَالِ وَالْإِكْتِرَافِ فِي قَوْلِهِ وَلَا أَبَالِي - كَذَا قَالَ الطَّبِيبِيُّ - يَعْنِي غَلَبَ عَلَى الْخَوْفِ بِالْظَرِّ إِلَى عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ بَحِثْ مَنْعِي عَنْ التَّأَمُّلِ فِي رَحْمَتِهِ وَجَمَالِهِ فَانَّهُ تَعَالَى لِنَاتِهِ وَعَدَمُ مِبَالَاتِهِ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ وَمَا يَرِيدُ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ لِلْعَبِيدِ وَآيُضًا لَغَلْبَةِ الْخَوْفِ قَدْ يَسِيءُ الْبَشَارَةَ وَالرَّجَاءَ بِهَا مَعَ أَنَّ الْبَشَارَةَ مَقْبُودَةٌ بِالثَّبَاتِ وَالِدَوَامِ وَالْإِقَامَةِ عَلَى طَرِيقِ السَّنَةِ وَهُوَ أَمْرٌ دَقِيقٌ وَبِالْخَوْفِ حَقِيقٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ وَفِي الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ قِصَصَ الشَّوَارِبِ مِنَ السَّنَنِ الْمُنَاكِدَةِ وَالْمَدَاوِمَةِ عَلَيْهِ مَوْصَلَةٌ إِلَى قَرَبِ دَارِ النِّعَمِ فِي جَوَارِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ فَيَعْلَمُ أَنَّ مَنْ تَرَكَ سَنَةً أَيْ سَنَةً فَقَدْ حَرَّمَ خَيْرًا كَثِيرًا فَكَيْفَ الْمَوَاطَبَةُ عَلَى تَرْكِ سَائِرِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ قَدْ يُوْدَى إِلَى الزُّنْدَقَةِ ( مِرْقَاة ) - قَوْلُهُ بِنِعْمَانِ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ نِعْمَانُ بِالْفَتْحِ وَادٍ فِي

فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذَرَأَاهَا فَفَتَرَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالَّذِي تُمُ كَمَا هُمْ قُبَلًا قَالَ أَسْتَبْرِيكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي بِنِ كَنْبٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ جَعَلْتُمْ فِعْلَهُمْ أَرْوَاجًا ثُمَّ صَوَّرَهُمْ فَنَسَنَظَّهُمْ فَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ثُمَّ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَسْتَبْرِيكُمْ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ فَإِنِّي أُشْهِدُكُمْ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَأَشْهَدُ عَلَيْكُمْ آبَاءَكُمْ آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعْلَمْ بِهَذَا - أَعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرِي وَلَا رَبَّ غَيْرِي وَلَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئًا إِنِّي سَا رَسُولٌ إِلَيْكُمْ رَسُولِي بِدُكْرُونِكُمْ عَهْدِي وَمِيثَاقِي وَأَنْزَلُ عَلَيْكُمْ كُتُبِي قُلُوا أَشْهَدْنَا بِأَنَّكَ رَبَّنَا وَإِلَهُنَا لَا رَبَّ لَنَا غَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ لَنَا غَيْرُكَ فَاقْرَأُوا بِذَلِكَ وَرَفَعَ عَلَيْهِمْ آدَمُ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَرَآىَ الْغَنِيَّ وَالْفَقِيرَ وَحَسَنَ الصُّورَةِ وَدُونَ ذَلِكَ فَقَالَ رَبِّ لَوْ لَا سَوَّيْتَ بَيْنَ عِبَادِكَ قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَشْكُرَ وَرَأَى الْإِنْبِيَاءَ فِيهِمْ مِثْلَ الشَّرْجِ عَلَيْهِمُ النُّورُ خُصُّوا بِمِثَاقٍ آخِرٍ فِي الرِّسَالَةِ وَالنَّبُوءَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ كَانَ فِي تِلْكَ الْأَرْوَاحِ فَأَرْسَلَهُ إِلَى مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَحَدَّثَ عَنْ أَبِي أَنَّهُ دَخَلَ مِنْ فِيهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ

طريق الطائف مخرج الى عرفات (ط) قوله جعلهم ارواحا اي دكورا وانانا او اصافا وهو الاطهر (مرقاة) قوله احببت ان اشكر بالهاء للمفعول والمعنى اى ماسوت منهم ليطر الهى الى الفقير ويشكر بمعق عليه ويظهر الفقير الى ديه يرى نعمه فوق نعمة الهى ويشكر ويرى حسن الصورة حماله ويشكر وقبيح الصورة حسن حصاله ويشكر كذا قاله الطيبي والاحسن ما قاله ابن حجر المكي ان الهى يرى عظيم نعمة الهى والفقير يرى عظيم نعمة المعافاة من كدر الدنيا وسكدها ونعمها وحسن الصورة يرى مامحه من الحمال وغيره يرى ان عدم الحمال ادفع للفتنة واسلم من الهمة فكل هؤلاء يرون مزيد تلك النعم فيشكرون عليها ولو تساوا في وصف واحد لم يتفطوا لذلك (مرقاة) قوله وادنا من النبيين ميثاقهم - الآية المراد ميثاق النبيين ان يعدوا الله ويدعو الناس الى عبادته ويلبوا رسالاتهم - والله اعلم قوله كان اي عيسى عليه السلام في تلك الارواح اي ارواح الذرية لا في اجسامهم فارسله اي روحه مع جبرئيل عليه السلام الى مريم عليها السلام فحدث بصيغة المجهول اي روى عن اى انه دخل اي عيسى الذي كان روحا في تلك الارواح دخل من فيها اي من حاب مريم وهو اشارة الى قوله تعالى فمحمدا فيه من روحا كذا في المرقاة - اعلم ان الله تعالى لما اخذ الذرية من طهر آدم واحد الميثاق منهم رده الى طهره كما كانوا الا روح عيسى فانه مارده حتى ارسل جبرئيل الى مريم



﴿ وعن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَاكَرُ مَا يَكُونُ إِذْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ يَجْلُ زَالٍ عَنْ مَكَانِهِ فَصِدْقُهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ تَغَيَّرَ عَنْ خَلْقِهِ فَلَا تُصَدِّقُوا بِهِ فَإِنَّهُ يُصِيرُ إِلَى مَا جُلَّ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴾ وعن \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُصِيبُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَعٌ مِنَ الشَّامَةِ الْمَسْمُومَةِ الَّتِي أَكَلْتُ قَالَ مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَآدَمُ فِي طِينَتِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

### ﴿ باب اثبات عذاب القبر ﴾

## الفصل الاول ﴿ عن \* الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

نفخ في جبهها - كذا في المفاتيح - قوله تتذاكر ما يكون ما موصولة اي الذي يحدث من الحوادث اهو شيء مقضى مفروغ عنه فتوجد تلك الحوادث على طبقة او شيء يوجد انفا من غير سبق قضائه - (مرقاة)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

### ﴿ باب اثبات عذاب القبر ﴾

قال الله عز وجل (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ) وهذا خطاب لهم عند الموت وقد اخبرت الملائكة وم الصادقون انهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولو تأخر عنهم ذلك الى انقضاء الدنيا لما صح ان يقال لهم اليوم تجزون - وقال الله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بال فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ) اي في البرزخ بدليل قوله ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال تعالى ( فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون ) - وهذا يحتمل ان يراد به عذابهم في البرزخ - وهو اظهر لان كثيرا منهم مات ولم يعذب في الدنيا - وقال تعالى - (فلولا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لاتبصرون فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين فأما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين واما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم ) - فذكر ههنا احكام الارواح عند الموت وذكر في اول السورة احكامها يوم المعاد الاكبر وقدم ذلك على هذا تقديم الغاية للبيان اذ هي ام واولى بالذكر وجعلهم عند الموت ثلاثة اقسام كما جعلهم في الآخرة ثلاثة اقسام ومن الدليل على عذاب القبر من السنة حديث نزل قوله تعالى يثبت الله بالدين آمنوا بالقول الثابت في عذاب القبر - وما ثبت من استعاذته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر - وفي حديث الثقلين ان هذين يعذبان وما يعذبان في كبير - وقد صح مرفوعا تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه - قال النووي الاحاديث في ذلك



لاتخصى كثرة — وقال المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى المراد بالقبر ههنا عالم البرزخ قال تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون وهو عالم بين الدنيا والآخرة له تعلق بكل منها وليس المراد به الحفرة التي يدفن فيها الميت فرب ميت لا يدفن كالفريق والحريق والمأكول في بطن الحيوانات يعذب وينعم ويسأل وانما خص العذاب بالذكر للاهتمام ولأن العذاب اكثر لكثرة الكفار والعصاة كذا في اللغات (وان قلت) نحن نشاهد الكافر في قبره ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيراناً تأجج — وكيف يفسح مدّة بصره او يضيق عليه ونحن نجده بحاله ونجد مساحته على حد ما حضرناها لم يزد ولم ينقص — فما وجه التصديق على خلاف المشاهدة قلنا نحن نذكر لك اموراً يعلم بها الجواب (الامر الاول) ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثاً دار الدنيا — ودار البرزخ — ودار القرار وجعل لكل دار احكاماً تخص بها وركب هذا الانسان من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح تبعاً لها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وان اضمرت النفوس خلافه وجعل احكام البرزخ على الارواح — والابدان تبعاً لها فكما تبعت الارواح الابدان في احكام الدنيا قتلت بألمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت اسباب النعم والعذاب كذلك تبعت الابدان الارواح في احكام البرزخ في نعيمها وعذابها والارواح حينئذ هي التي تباشر النعم والعذاب فالابدان هنا ظاهرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح فتسري الى ابدانها نعيماً او عذاباً كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسري الى ارواحها نعيماً وعذاباً فاحفظ بهذا الموضع علماً ومعرفة كما ينبغي زيل عنك كل اشكال يورد عليك من داخل او خارج وقد ارانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهديته من ذلك النموذج في الدنيا من حال النائم فان ما ينعم به او يعذب في نومه يجري على روجه اصلاً والبدن تبع له وقد يقوي حتى يؤثر في البدن تأثيراً مشاهداً فيرى النائم في نومه انه ضرب فيصبح وائر الضرب في جسمه ويرى انه قد اكل او شرب فيستيقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب عنه الجوع والظمأ واعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه ويضرب ويبطش كأنه يقظان وهو نائم لاشعور له بشيء من ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن فاذا كانت الروح تتألم وتنعم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستتباع في النوم فهكذا في البرزخ بل اعظم فان تجرد الروح هناك اقوى واكمل وهي متعلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعم والعذاب على الارواح والاجساد ظاهراً بادياً اصلاً — ومتى اعطيت هذا الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضيقه وكونه حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة مطابق للعقل وانه حق لا مرية فيه وان من اشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة علمه كما قيل

﴿وكم من عائب قولا صحيحاً \* وآفة من الفهم السقيم﴾

واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراش واحد وهذا روجه في النعم ويستيقظ وائر النعم على بدنه وهذا روجه في العذاب ويستيقظ وائر العذاب على بدنه وليس عند احدهما خبر بما عند الآخر فأمر البرزخ اعجب (الامر الثاني) ان الله سبحانه جعل امر الآخرة وما كان متصلاً بها غيباً وحجبه عن ادراك في هذه الدار وذلك من كمال حكمته ولتتميز المؤمنون بالغيب من غيرم فأول ذلك ان الملائكة تنزل على المحتضر وتجلس قريباً منه ويشاهد عياناً ويتحدثون عنده ومعهم الاكفان والحنوط اما من الجنة واما من النار ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر وقد يسلمون على المحتضر ويرد عليهم تارة بلفظه وتارة بشارته وتارة بقلبه حيث

لا يتمكن من نطق ولا اشارة وقد سمع بعض المختصين يقول اهلا وسهلا ومرحباً بهذه الوجوه — واخبرني شيخنا عن بعض المختصين فلا ادري اشاهده ام اخبر عنه انه سمع وهو يقول عليك السلام ههنا فاجلس عليك السلام ههنا فاجلس وذكر ابن ابي الدنيا ان عمر بن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال اني لارى حضرة مام بأنس ولا جن ثم قبض وقال فضالة بن دينار حضرت محمد بن واسع قد سجي للموت فجعل يقول مرحباً بملائكة ربي ولا حول ولا قوة الا بالله وشمت رائحة طيب لم اشم قط اطيب منها ثم شخص يصصره فمات — والآثار في ذلك اكثر من ان تحصر — ويكني عن ذلك كله قول الله عز وجل (فلولا اذا بلغت الحلقوم واتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون) فهذا اول الامر وهو غير مرئي لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار ثم يعد الملك يده الى الروح فيقبضها ويحاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون ثم يخرج فيخرج لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة اطيب من رائحة المسك والحاضرون لا يرون ذلك ولا يسمونه ثم تصعد بين سماطين من الملائكة والحاضرون لا يرونهم ثم تأتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله وتقول قدموني قدموني او الى اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك (الامر الثالث) ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك فهذا جبرئيل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم لا يراه ولا يسمعه — وهؤلاء الجن يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة بننا ونحن لانسمعهم — وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب رقابهم وتصيح بهم والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم — وقد كان جبرئيل يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون — وكيف ينكر من يعرف الله سبحانه ويقر بقدرته ان يحدث حوادث يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة بهم لانهم لا يطيقون رؤيتها وسماها والعبد اضعف بصراً وسمعاً من ان يثبت لمشاهدة عذاب القبر وكثير ممن اشهد الله ذلك صق وغشى عليه ولم ينتفع بالعيش زمناً وبعضهم كشف قناع قلبه فمات واذا كان احدنا يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع ويستتر توسيعه عن الناس ويطلع عليه من يشاء فكيف يعجز رب العالمين ان يوسع على من يشاء ويستتر ذلك عن اعين بني آدم فيراه بنو آدم ضيقاً وهو اوسع شيء واطيب ريحاً واعظمه اضاءة ونوراً وهم لا يرون ذلك وسر المسئلة ان هذه السعة والضيق والاضاءة والخضرة والنار ليست من جنس المعبود في هذا العالم والله سبحانه انما اشهد بني آدم في هذه الدار ما كان فيها ومنها فأما ما كان عن امر الآخرة فقد اسبل عليه الغطاء ليكون الاقرار به والايمان به سبباً لسعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء صار عياناً مشاهداً فلو كان الميت موضوعاً بين الناس لم يمتنع ان يأتيه الملكان ويسألانه من غير ان يشعر الحاضرون بذلك ويحييها من غير ان يسمعوا كلامه ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه وهذا الواحد منا ينام الى جنب صاحبه فيعذب في النوم وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة فالحيات والعقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس حيات علنا بل هي جنس آخر وتدرك بحاسة اخرى (الامر الرابع) انه غير ممتنع ان ترد الروح الى المصلوب والغريق والحريق ونحن لانشعر بها لائن ذلك الرد نوع آخر غير المعبود فهذا المعنى عليه والمسكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم ولا نشعر بحياتهم ومن تفرقت اجزاء لا يمتنع على من هو على كل شيء قدير ان يجعل للروح اتصالاً بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في الجمادات شعوراً وادراكاً تسبح ربها به كما قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال تعالى (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشرار) وقال تعالى (يا جبال اوبي معه والطير) وقال تعالى (الم تر ان الله

اَلْمُسْلِمُ اِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَثْبُتُ اللهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَثْبُتُ اللهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ

يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبان والشجر والدواب وكثير من الناس (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) — وقد كان الصحابة — يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل وسموا حين الجزع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك كذا في كتاب الروح للحافظ ابن القيم قدس الله سره وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه (فان قلت) فلم حجب الثقلان عن سماع كلام الميت وشهود عذابه او نعيمه دون البهائم (فالجواب) انما حجب الثقلان دون غيرهما لانهما من عالم التعبير بخلاف غيرهما فان الناس لو ابصروا شيئاً من احوال الموتى لآخبر بعضهم بعضاً كما اشار اليه خبر لولا ترع في قلوبكم وتزيدكم في الحديث لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر وفي رواية اخرى لولا ان تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر فعلم كما قال الشيخ في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة ان كل من رزقه الله تعالى الامانة من الاولياء سمع عذاب القبر وكلام الشياطين حين يوحون الى اوليائهم ليجادلون وان الله تعالى ما اخذ باسماع الجن والانس وابصارهم الا طلباً للستر فان المكاشف لو افشى ذلك لآبطل حكمة الوضع الالهي من وجوب الايمان بالغيب فانه كان يصير شهادة (فان قلت) كيف استعاذة الانبياء من فتنة المات مع عصمتهم (فالجواب) انما استعاذوا من ذلك لعلهم بسعة الاطلاق وان الله تعالى يفعل ما يريد فقاموا بواجب عبوديتهم واطهار عجزهم وفاقتهم وسألوه من باب الافتقار ان لا يفتنهم اذا سألهم الملكان عمن ارسل اليهم وهو جبريل عليه السلام فانهم يسألون عنه تكريماً كما نسل نحن عمن ارسل الينا امتحاناً والا فالانبياء معصومون لا يخزنهم الفرع الا كبر فضلا عن الاصغر فحضرتهم الاعتراف بانكسار بين يدي ربهم على الدوام (كذا في اليواقيت والجواهر) اللهم اني اعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال آمين برحمتك يا ارحم الراحمين اذا الجلال والاكرام قوله المسلم وفي معناه المؤمن والمراد به الجنس فيشمل المذكر والمؤنث او حكمها يعرف بالتبعية اذا سئل في القبر التخصيص للعادة او كل موضع فيه مقره فهو قبره — والمسؤول عنه عذوف اي سئل عن ربه ودينه ونبيه لما ثبت في الاحاديث الاخر يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله اي يجب بان لا رب الا الله ولا اله سواه وبان نبيه محمد عليه الصلاة والسلام ويلزم منه ان دينه الاسلام فذلك اي فصدق ذلك الحكم قوله تعالى يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت وهو كلمة الشهادة المتمكنة في القلب بتوفيق الرب قال الطيبي والفاء في ذلك اشارة الى سرعة الجواب التي يعطيها جعل الظرف معمولا يشهد — يعني اذا سئل لم يتعلم ولم يتحير كالكافر بل يجب بديهاً بالشهادتين وذلك دليل على ثباته عليه واستقراره على كلمة التوحيد في الدنيا ورسوخها في قلبه ولذلك آتى بلفظ الشهادة لانها لا تصدر الا عن صميم القلب ومطابقة الظاهر والباطن واللام اشارة الى كلمة طيبة وهذا مقتبس من قوله تعالى مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء — وثبوتها تمكنها في القلب واعتقاد حقيقتها واطمينان القلب بها وثبوتهم في الدنيا انهم اذا فتنوا لم يزالوا عنها وان القوافي النار وتثبتهم في الآخرة انهم اذا سئلوا في القبر لم يتوقعوا في الجواب واذا سئلوا في الحشر وعند مواقف الاشهاد عند معتمد دينهم لم يبتوا عن احوال الحشر انتهى — في الحياة الدنيا وفي الآخرة اي البرزخ وغيره وقيل في القبر عند السؤال كما وقع به

نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ يُقَالُ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمُحَمَّدٍ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيُقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيُقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيُقَالُ لَهُ

التصريح — والله اعلم (طبي ومراقبة) قوله نزلت في عذاب القبر قال الكرمانى لبس في الآية ذكر عذاب القبر فلمله سعى احوال العبد في قبره عذاب القبر تغليبا لفتنة الكافر على فتنة المؤمن لاجل الحويف ولان القبر مقام الهول والوحشة ولان ملاقة الملائكة مما يهاب منه ابن آدم في العادة — (فتح الباري) قوله انه ليسمع قرع نعالهم زاد مسلم اذا انصرفوا وفيه دليل على جواز المشي بالنعال في القبور اتاه ملكان فيقعدهانه وفي حديث البراء فيجلسانه — قال التوربشتي رحمه الله تعالى هذا اللفظ اولى من اللفظين بالاختيار لان المصحاء انما يستعملون القعود في مقابلة القيام والجلوس في مقابلة الاضطجاع يقال قعد الرجل عن قيامه وجلس عن ضجعه واستلقائه وحكى ان نصر بن شميل مثل بين يدي المؤمن فقال له المؤمنون اجلس فقال له يا امير المؤمنين استبصطحج فاجلس فقال كيف اقول قال قل اقم فعلى هذا المختار من الروايتين هو الاجلاس لما اشترنا اليه من دقيق المعنى وفصيح الكلام وهو الاحق والاجدر ببلاغة الرسول صلى الله عليه وسلم ولعل من روى فيقعدهانه ظن ان اللفظين ينزلان من المعنى بمنزلة واحدة ومن هذا الوجه انكر كثير من السلف رواية الحديث بالمعنى خشية ان يزل في الالفاظ المشتركة فيذهب عن المعنى المراد جانباً — اقول لا اري ان الجلوس والقعود مترادفان وان استعمال القعود مع القيام والجلوس مع الاضطجاع مناسبة لفظية ونحن نقول بموجبه اذا كانا مذكورين معا كقوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) وكقوله تعالى (دعانا لحنبه قاعداً او قائماً) لكن لم قلت انه اذا لم يذكر الا احدهما كان كذلك الا ترى الى حديث جبرئيل عليه السلام حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله اد طلع علينا ولا خفاء انه عليه السلام لم يضطجع بعد الطلوع عليهم وكذلك لم يرو في هذا الحديث الاضطجاع ليجب ان يذكر معه الجلوس واما الترجيح بما رواه من النظر وهو من الرواية الغربية على رواية الشيخين العلمين الثقتين فبعد عن مثله وهو من مشاهير الحديثين (طبي طيب الله ثراه) قوله في هذا الرجل لمحمد — لمحمد بيان من الراوي للرجل اي لاجل محمد صلى الله عليه وسلم ودعاه بالرجل من كلام الملك فغير بهذه العبارة التي ليس فيها تعظيم امتحاناً للمسؤول لئلا يتلقن تعظيمه عن عبارة القائل ثم يثبت الله الذين آمنوا — قاله الطيبي رحمه الله تعالى — وقال الشيخ عبي الدين ابن العربي رحمه الله تعالى وانما كان الملك يقولان للميت ما تقول في هذا الرجل من غير لفظ تعظيم وتفضيح لان مراد الملكين الفتنة ليميز الصادق في الايمان من المرتاب اذ المرتاب يقول لو كان لهذا الرجل القدر الذي كان يدعيه في رساله عد الله لم يكن هذا الملك يكنى عه بمثل هذه الكناية وعند ذلك يقول المرتاب لا ادري فيشقى شقاء الابد قوله انظر الى مقعدك من النار وفي حديث ابي سعيد عند احمد كان هذا منزلك لو كفرت بربك قد ابدلك الله به

لَا دَرَبْتَ وَلَا تَلَيْتَ وَيُضْرَبُ بِمِطَارِقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ بَلَيْهِ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْفِدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةَ أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَقَالَ نَعَمْ عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ صَلَّى صَلَاةً إِلَّا تَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ

مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهَا جَمِيعًا لِيَزِدَّادَ فَرَحًا — قوله لا دريت اي لا علمت ما هو الحق والصواب ولا تليت اي لا اتبعت الناجين وقال السيد جمال الدين اي لا قرأت فاصله تلوت قابت الواو ياء لازدواج دريت اي ما علمت بالنظر والاستدلال انه رسول وما قرأت كتاب الله لتعلمه منه اي بالدليل القلبي ويؤيده ما سيأتي في الفصل الثالث ان المؤمن يقول هو رسول الله فيقولان ما يدريك فيقول قرأت كتاب الله وآمنت به وصدقت وقيل لا تليت لا اتبع العلماء بالتقليد ووقع عند احمد من حديث ابي سعيد لا دريت ولا اهتديت ويضرب بمطارق وفي المصاييح بمطرقة وهي آلة الضرب من حديد ضربة اي بين اذنيه كذا قاله ابن الملك ( ملخص من فتح الباري والمرقاة ) قوله فيصيح اي يرفع صوته بالبكاء من تلك الضربة صيحة يسمعا من يليه اي من يقرب منه من الدواب والملائكة وفي حديث البراء انه يسمعا ما بين المشرق والمغرب غير الثقلين اي الانس والجن سمي بهما لانهما ثقلا على الارض وانا عزلا عن السماع لمكان التكليف والابتلاء ولو سمعا لارتفع الابتلاء والامتحان وصار الايمان ضروريا ولا عرضوا عن التدبير والصناعة ونحوهما مما توقف عليه بقاء النوع فينقطع معاشهم وقوله من يليه لا يذهب الى المفهوم ان من بعدهم لا يسمعه لما ورد نصا في الفصل الثاني في حديث براء بن عازب من انه يسمعا ما بين المشرق والمغرب والمفهوم لا يعارض المنطوق ومن لدوي العقول من الملائكة والثقلين فغلب ههنا على غير ذوي العقول وغير الثقلين منصوب على الاستثناء وقيل بالرفع على البدلية ( ط ق ) قوله ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة قال التوربشتي رحمه الله تعالى تقدير الكلام ان كان من اهل الجنة فمقعد من مقاعد اهل الجنة يعرض وفيه حتي يبعثك الله اليه يوم القيامة — والهاء يرجع الى المقعد ويجوز ان يعود الضمير الى الله تعالى ( كذا في شرح المصاييح ) قوله لا تعوذ بالله من عذاب القبر في هذا الحديث انه اقر اليهودية على ان عذاب القبر حق وفي حديثي احمد ومسلم انه انكره حيث قال كذب يهود لا عذاب دون عذاب يوم القيامة وانما تفتن اليهود فبين الروايتين مخالفة لكن قال النووي تبعاً للطحاوي وغيره هما قهستان مختلفتان فانكر النبي صلى الله عليه وسلم قول اليهودية في القصة الاولى ثم اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولم يعلم عائشة فجاءت اليهودية مرة اخرى فذكرت لها ذلك مستندة الى الانكار الاول فاعلمها النبي صلى الله عليه وسلم بان الوحي نزل باثباته — انتهى — قال الحافظ العلامة والجواب عندي ان الذي انكره النبي صلى الله عليه وسلم

بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطٍ ابْنِي النَّجَّارِ عَلَى بَقْلَةٍ لَهُ وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَنِيهِ  
فَكَادَتْ تُلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرُ سِتَّةٌ أَوْ خَمْسَةٌ فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا  
قَالَ فَمَتَى مَاتُوا قَالَ فِي الشَّرِكِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ تُبْتَلَى فِي قُبُورِهَا فَلَوْ لَا أَنْ لَا تَدَافُوا لَدَعَوْتُ  
اللَّهُ أَنْ يُسَمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ نَعُوذُوا بِاللَّهِ  
مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالَ نَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ  
مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ نَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ  
مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالَ نَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ



إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا ثُمَّ يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ثُمَّ يَنْوَرُّ لَهُ فِيهِ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمْ فَيَقُولُ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرُهُمْ فَيَقُولَانِ نَمْ كُنُومَةَ الْعُرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُ مِثْلَهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ فَيَقَالُ لِلْأَرْضِ اتَّعِمِي عَلَيْهِ فَتَلْتَمِمْ عَلَيْهِ فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ فَلَا يَزَالُ فِيهَا مَعْدًا بَاحْتِ يَبْعَثُهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا تَيْبَةَ مَلَكًا فِي جُلُوسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا يُدْرِيكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الْآيَةَ قَالَ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنِّسْوَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ لَهُ قَالَ

بِالشَّهَادَتَيْنِ اطْنَابُ وَبَسْطُ الْكَلَامِ أَظْهَارًا لِنَشَاطِهِ وَاقْتِحَارًا بِهِ وَاسْتِلْذَاذًا بِذِكْرِهِ وَلِاجْلِ وَفُورِ نَشَاطِهِ قَالَ أَيْضًا أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرُهُمْ كَمَا قَالَ نَعَالِي (بَالَيْتِ قَوْمِي يَعْلَمُونَ عَمَّا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ) (ط) قَوْلُهُ نَمْ يَفْسَحُ لَهُ مَجْهُولٌ مُحْفَفٌ وَقِيلَ مُشَدَّدٌ أَيْ يَوْسَعُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا لِأَنَّ الْمُرَادَ الْكَثْرَةَ وَلِذَا وَرَدَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ مَدْبُورُهُ - وَيُمْكِنُ أَنْ يَخْتَلِفَ بِاخْتِلَافِ أَحْوَالِ الْأَشْخَاصِ فِي الْأَعْمَالِ وَالدرجاتِ وَاللهُ أَعْلَمُ - ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمْ أَمْرٌ مِنْ نَامٍ يَنَامُ فَيَقُولُ أَيْ الْمَيِّتُ لِعَظَمِ مَا رَأَى مِنَ السُّرُورِ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرُهُمْ بَانَ حَالِي طَيِّبٌ لِيَفْرَحُوا بِذَلِكَ قَالَ بَالَيْتِ قَوْمِي يَعْلَمُونَ فَيَقُولَانِ لَهُ مَعْرِضِينَ عَنِ الْجَوَابِ لِاسْتِحْالَتِهِ (كَمَا قَالَهُ الْحَافِظُ الْعَسْقَلَانِيُّ نَمْ كُنُومَةَ الْعُرُوسِ هُوَ بِطَلْقِ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأَشْيَاءِ فِي أَوَّلِ اجْتِمَاعِهَا وَقَدْ يُقَالُ لِلذِّكْرِ الْعَرِيسِ - الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ قَالَ الْمَظْهَرُ عِبَارَةً عَنْ عِزَّتِهِ وَتَعْظِيمِهِ عِنْدَ أَهْلِهِ يَأْتِيهِ عِدَاةٌ لَيْسَ لَهُ زُفَافُهُ مِنْ هُوَ أَحَبُّ وَأَعْطَفُ فَيُوقِظُهُ عَلَى الرِّفْقِ وَاللَّطْفِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ هَذَا لِبَسِّ مِنْ كَلَامِ الْمَلَكَيْنِ بَلْ مِنْ كَلَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَامًا لِأَمْتِهِ بَانَ هَذَا النِّعَمُ يَدُومُ لَهُ مَا دَامَ فِي قَبْرِهِ - قَوْلُهُ فَيَقَالُ لَارِضُ أَيْ لَارِضُ الْقَبْرِ الشَّمْسِيُّ أَيْ انْضَمِّي وَاجْتَمِعِي عَلَيْهِ ضَاغِطَةً لَهُ يَعْنِي ضَيْقًا عَلَيْهِ وَهُوَ عَلَى حَقِيقَةِ الْخَطِّابِ لَا أَنَّهُ تَخْيِيلٌ لِتَعْذِيبِهِ وَعَصْرُهُ فَتَلْتَمِمْ أَيْ يَجْتَمِعُ أَجْزَائُهَا عَلَيْهِ بَانَ يَقْرُبُ كُلُّ جَانِبٍ مِنْ قَبْرِهِ إِلَى الْجَانِبِ الْآخَرِ فَيَضُمُّهُ وَيَعَصْرُهُ - فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ جَمْعُ ضَلَعٍ وَهُوَ عَظْمُ الْجَنْبِ أَيْ تَزُولُ عَنْ الْهَيْئَةِ الْمُسْتَوِيَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا مِنْ شِدَّةِ الثَّامَةِ عَلَيْهِ (ق) قَوْلُهُ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَوَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَبْرِ رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حَفْرَةً مِنْ حَفَرِ الْبَارِ قَالَ الشَّيْخُ فِي الْبَابِ السَّادِسِ وَالْعَشْرِينَ وَمِائَةِ مِنَ الْفَتْوَحَاتِ - الْمُرَادُ هَذِهِ الْجَنَّةُ وَهَذِهِ النَّارُ جَنَّةُ الْبَرِّ وَنَارُ الْإِجْنَةِ وَالتَّارُ الْكَبِيرُ تَانِ اللَّتَانِ يَدْخُلُهُمَا النَّاسُ بَعْدَ الْحِسَابِ وَالْمُرُورِ عَلَى الصِّرَاطِ قَالَ وَهَذَا مِمَّا غَلِطَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ اللَّهِ فِي كَشْفِهِمْ فَانْهَمَ إِذَا طَوَّلُوا شَيْءًا مِنْ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ يَظُنُّونَ أَنَّ ذَلِكَ

فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَيِّبِهَا وَيُفْسَحُ لَهُ فِيهَا مَدَّ بَصَرِهِ وَأَمَّا الذَّكَاءُ فَرُفْدَ كَرَمَتِهِ قَالَ وَبِعَادِ  
رُوحَهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي  
فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُمِثَ فِيكُمْ  
فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَالنِّسْوَةُ  
مِنَ النَّارِ وَأَفْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا قَالَ وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى  
تُخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ ثُمَّ يَقْبِضُ لَهُ أَعْمَى أَصَمُّ مَعَهُ مِرْزَبَةٌ مِنْ حَدِيدٍ لَوْ ضَرَبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ  
تُرَابًا فَيَضْرِبُ بِهَا ضَرْبَةً فَيَصْبِيحُ صَبِيحَةً يَسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا التَّقْلِينَ فَيَصِيرُ  
تُرَابًا ثُمَّ يَعَادُ فِيهِ الرُّوحُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ  
إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَكِي حَتَّى يَبْلُغَ لِحْيَتَهُ فَقِيلَ لَهُ تَذَكَّرُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَلَا تَبْكِي وَتَبْكِي  
مِنْ هَذَا فَقَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنْزِلِ الْآخِرَةِ  
فَإِنْ لَمْ يَجَأْ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحَ مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ أَلَمِيَّتٍ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ ثُمَّ سَلُوا لَهُ بِالتَّيْتِ فَإِنَّهُ

صحيح وانهم شاهدوا الآخرة على الحقيقة وليس كذلك وانما هي الدنيا اطهرها الله تعالى في عالم البرزخ بعين  
الكشف او النوم في صورة ما جلوده من احكام الدنيا في اليقظة فيقولون رأينا الجنة والنار والقيامة واين الدار  
من الدار واين الاتساع من الاتساع ومعلوم ان القيامة ما هي الا ان موحودة وادا رؤيت في الحياة الدنيا فما هي  
الايامه الدنيا ونار الدنيا وفي الحديث الصحيح رأيت الجنة والنار في مقامي هذا وما قال رأيت جنة الآخرة  
ولا نار الآخرة بل قال في عرض هذا الحائط من الدار الدنيا وذكر انه رأى في النار صاحبة الهرة التي حبستها  
وعمر بن لحي الذي سب السواب وكان ذلك كله في صلاة الكسوف في اليقظة وفي حديث آخر مثلت لي  
الجنة في عرض هذا الحائط وتمثال الشيء ما هو عين الشيء بل هو شبهه (كذا في اليواقيت والخواهر) قوله  
ويُفْسَحُ لَهُ فِيهَا مَدَّ بَصَرِهِ المعنى يرفع عنه الحجاب فيرى ما يمكنه ان يراه - وقوله ثم يقبض اي يسلط ويوكل  
له اعمى اي زانية لا عين له كيلا يرحم عليه اصم اي لا يسمع صوت بكائه واستغاثته فيرق له معه مرربة بعيم  
مكسورة مع التخفيف - (وهي الآلة التي يدق بها المدر ويكسر) قوله وان لم ينج منه فما بعده اشد منه :

— فان تنج منها تنج من ذي عظمة \* والا فاني لا اخالك ناحيا —

قوله ألا والقبر افطع منه من فطع بالضم يعني اشد وافزع وانكر من ذلك المنظر قوله ثم سلوا له بالتيت بالشيت

الآن يُسألُ رواه أبو داود \* وعن \* أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لَيْسَ لِي عَلَى الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ نِسْمَةٌ وَتِسْعُونَ تَيْنَةً تَنْهَسُهُ وَتَلْدَغُهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ لَوْ أَنَّ  
تَيْنَةً مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَثْبَتَ خَضِرًا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ  
سَبْعُونَ بَدَلَ تِسْعَةٍ وَتِسْعُونَ

**الفصل الثالث** \* عن \* جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى  
سعد بن معاذ حين نُوفِّيَ فَلَمَّا صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ  
وَسُويَ عَلَيْهِ سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّحْنَا طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرَ فَكَبَّرْنَا فَقِيلَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ فَقَالَ لَقَدْ تَضَاقَقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ قَبْرُهُ حَتَّى

يعني قولوا له ننته الله بالقول الثابت او اللهم ثبته بالقول الثابت قال النووي اتفق كثير من اصحابنا على استحباب  
النقلين اذا دفن الميت يقف احد عند رأس القبر ويقول يا فلان بن فلان اذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا  
شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور  
قل رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً وبالكعبة قبلته وبالقرآن اماماً وبالمسلمين اخواناً -  
ربي الله لا اله الا هو رب العرش العظيم وروى في ذلك حديث عن ابي امامة ليس بالقائم اسناده ولكن اعتقد بشواهد  
منها الحديث المذكور واهل الشام يعملون به قديماً - وذكر في الادكار عن الشافعي واصحابه انه يستحب  
ان يقرأ عنده شيء من القرآن قالوا وان ختموا القرآن كله كان حسناً وفي سنن البيهقي ان ابن عمر استحب  
ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها - (ط) قوله تسعة وتسعون تيناً نوع من الحيات  
كثيرة السم كبير الجثة قال التوربشتي رحمه الله تعالى - الوقوف على تخصيص فائدة العدد انما يحصل بطريق  
الوحي ويتلقى من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم ثم انا نجد وجهاً من طريق الاحتمال - روي ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان لله مائة رحمة ازل منها رحمة واحدة بين الانس والجن والبهائم والحوام فيها يتعاطفون  
وبها يتراحمون وبها تعطف الوحش على ولدها واخر تسعة وتسعين رحمة الى الآخرة يرحم بها عباده المؤمنين -  
والكافر لما كذب او امر الله ولم يؤد حق العبودية ابدله مكان كل رحمة تيناً ينهشه - ويحتمل ان يقال ان  
له تسعة وتسعين اسماً فكل اسم منها دال على صفة يجب الايمان بها والكافر لما كفر بها حرم الله تعالى اقسام  
رحمته في الآخرة وسلط عليه مكان كل عدد منها تيناً في قبره والله تعالى اعلم (كذا في شرح الطبري) -  
وقال الامام الغزالي عدد التين بعد الاخلاق الدميعة التي فيه فانها تنقلب في الآخرة الى الحيات لان الدنيا  
عالم الصورة والآخرة عالم المعنى - قوله وقال سبعون بدل تسعة وتسعون المراد بالعددين بيان البكثرة فلا  
تنافي بينهما - ويحتمل ان يكون باختلاف احوالهم فان الامام الغزالي صرح بان عذاب الكافر الفقير اهن  
من عذاب الكافر الغني (كذا في المرقاة) - قال العبد الضعيف عفا الله عنه لا يبعد ان يقال انه ورد في  
الحديث الايمان بضع وسبعون شعبة فالكافر لما كفر بالايمان بجميع شعبه سلط عليه سبعون تيناً بهدد شعب  
الايمان والله تعالى اعلم قوله على هذا العبد الصالح هذا اشارة الى كمال تمييزه ورفعة منزلته ونفته بالصالح لمزيد

فَرَجَهُ اللَّهُ عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ هَذَا الَّذِي تَحْرُكُ لَهُ الْعَرْشُ وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَشَهِدَهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَقَدْ ضُمَّ ضَمَّةٌ ثُمَّ فَرَجَ عَنْهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيئًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يُفْتَنُ فِيهَا الْمَرْءُ فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ ضَجَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ هَكَذَا وَزَادَ النَّسَائِيُّ حَالَتُ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنْ أَفْهَمَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَكَتَتْ ضَجَّتْهُمْ قُلْتُ لِرَجُلٍ قَرِيبٍ مِنِّي أَيُّ بَارِكَ اللَّهُ فِيكَ مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ قَوْلِهِ قَالَ قَالَ قَدْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ مِثْلَ لَهُ الشَّمْسُ عِنْدَ غُرُوبِهَا فَيَجْلِسُ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ دَعُونِي أَصِلِّي رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ يَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ فَيَجْلِسُ الرَّجُلُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَرْعٍ وَلَا مَشْغُوبٍ ثُمَّ يُقَالُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ فَيُقَالُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ

التخويف والحث على الانجاء الى الله تعالى من هذا المنزل الفظيع يعني اذا كان حال هذا العبد هذا لما بالغ فيه وحتى في قوله حتى فرجه الله عنه متعلقة بمحذوف اي مازلت اكبر وتكبرون واسبح وتسبحون حتى فرجه الله تعالى عنه ( ط ) قوله هذا الذي المشار اليه سعد بن معاذ وهو للتعظيم كما في الحديث الاول تحرك له العرش وفي رواية اهتز اي ارتاح بصعوده واستبشر لكرامته طي ربه قال ابن حجر العرشي وان كان جمادا فغير بعيد ان يجعل الله فيه ادراكا يميز به بين الارواح وكالاتها وهذا امر ممكن ذكره الشارع بيانا لمريد فضل سعد وترهيبا للناس من ظفطة القبر — فتعين الحمل على ظاهره حتى يرد ما يصرفه عنه — وقيل اراد فرح أهل العرش بموته لصعود روحه — وفتحت له ابواب السماء لانزال الرحمة ونزول الملائكة او تريبا لقصوده وطلوع روحه او عرضا للابواب بان يدخل من اي باب شاء كفتح ابواب الجنة الثانية لبعض المؤمنين ( مرقاة ) قوله صج المسلمون اي صاحوا وجزعوا ضجة الثنوين للتعظيم رواه البخاري هكدا من غير زيادة وزاد النسائي اي بعد ضجة — حالت ضجة بني وبين ان افهم وقوله قلت لرجل قريب مني اي المادى محذوف اي فلان — وقوله انكم تفتنون في القبور قريبا من فتنه الدجال قال الطيبي اي فتنه قريبة ودكر كما في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين اي فتنه عظيمة ادليس في الفتن اعظم من فتنه الدجال وقوله مثلث له اي صورت وخيلت وذلك لا يكون الا في حق المؤمن فيجلس وهو معلوم وقيل مجبول يمسح عييه كانه يظن انه بعد في الدنيا ويؤدي ما عليه من الفرض ويمتنع من قيامه بعض الاصحاب وذلك من رسوخه في ادائه ومداومته عليه في الدنيا واما تخصيص ذكر الغروب فانه يناسب الغريب ( ط ق ) قوله غير فزع بكسر الزاء ونصب غير على

اللَّهُ فَصَدَّقْنَاهُ فَيَقَالُ لَهُ هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ فَيَقُولُ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ فَيُفَرِّجُ لَهُ  
فُرْجَةً قَبْلَ النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهِ بِمَحْطَمٍ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَا وَقَاكَ اللَّهُ ثُمَّ يُفَرِّجُ  
لَهُ فُرْجَةً قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الْيَقِينِ كُنْتَ وَعَلَيْهِ  
مِتَّ وَعَلَيْهِ تُبْعَثُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَجْلِسُ الرَّجُلُ السَّوِيُّ فِي قَبْرِهِ فَرِغًا مَشْغُوبًا فَيَقَالُ لَهُ  
فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيَقَالُ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُهُ  
فَيُفَرِّجُ لَهُ فُرْجَةً قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا فَيَقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَا صَرَفَ اللَّهُ  
عَنْكَ ثُمَّ يُفَرِّجُ لَهُ فُرْجَةً إِلَى النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا بِمَحْطَمٍ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى  
الشَّكِّ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مِتَّ وَعَلَيْهِ تُبْعَثُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

— باب الاعتصام بالكتاب والسنة —

## الفصل الاول \* عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد متفق عليه \* وعن جابر قال

الحالية وقوله ولا مشغوب تأكيد من الشغب وهو تهيج الشر والفتنة وقوله قبل النار بكسر القاف وفتح  
الباء أي جهتها منصوب على الظرف أي يرفع الحجب بينه وبينها حتى يراها فينظر أي المؤمن إليه ذكر رضيع  
النار بتأويل العذاب واث في قوله يحطم بعضها بعضا نظرا إلى اللفظ — أي يدوس ويأكل بعضها بعضا لشدة  
تلبها وكثرة وقودها فيقال له انظر إلى ما وقاك الله أي حفظك بحفظه تعالى إياك من الكفر والمعاصي التي تجر  
إلى النار ثم يفرج له فرجة قبل الجنة فينظر إلى زهرتها بفتح الزاء أي حسناتها وبهجتها — وفي تقديم فرجة النار  
لأن المسرة بعد المضرة انفع وفي النفس اوقع وإشارة إلى فضله بعد ظهور عدله — وقوله وعليه تبعث إن شاء  
الله تعالى للتبرك أو التحقيق كما في قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمين — والله تعالى أعلم (ق)  
اللهم انا نعوذ بك من عذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ونعوذ بك من فتنة الحيا والممات آمين  
برحمتك يا أرحم الراحمين يادَا الجلال والأكرام

— بسم الله الرحمن الرحيم —

— باب الاعتصام بالكتاب والسنة —

العصمة المنعة والعاصم المانع الحامي والاعتصام الاستمسك بالشيء اقتعال منه قال الله تعالى ( واعتصموا بحبل  
الله جميعاً ) — أي تمسكوا بالقرآن والسنة ( طيبي ) قوله من أحدث في أمرنا هذا قال القاضي الأمر حقيقة  
في القول الطالب للفعل — مجاز في الفعل واطلق ههنا على الدين من حيث أنه طريقه وشأنه الذي يتعلق به وهو  
مهم بشأنه بحيث لا يخلو عنه شيء من أقواله وأفعاله والمعنى من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له في الكتاب  
والسنة سند ظاهر أو خفي ملفوظ أو مستنبط فهو مردود عليه أقول في وصف الأمر بهذا — إشارة إلى أن الأمر

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُعْذَنَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ مُلْحِدٌ فِي الْحَرَمِ وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمُطْلَبٌ دَمَ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لِيَهْرَبِقَ دَمَهُ الْإِسْلَامُ كَمَلٍ وَاشْتَهَرَ وَشَاعَ وَظَهَرَ ظُهُورُ الْحَسُوسِ بِحَيْثُ لَا يَخْفَى عَلَى ذِي بَصَرٍ وَبَصِيرَةٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ) فَمَنْ رَامَ الرِّبَادَةَ عَلَيْهِ حَاوَلَ أَمْرًا غَيْرَ مَرصِيٍّ لِأَنَّهُ مِنْ قُصُورِ فَهْمِهِ رَأَى نَاقِصًا ( طَبِيعِي ) قَوْلُهُ أَمَّا بَعْدُ قَالَ الْمَظْهَرُ هَاتَانِ الْكَلِمَتَانِ يُقَالُ لَهَا فَضْلُ الْحَطَابِ وَكَأَكْثَرِ اسْتِعْمَالِهَا بَعْدَ تَقْدِيمِ قِصَّةِ أَوْحَدِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَصْلُ أَنَّ يُقَالُ أَمَّا بَعْدُ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى - وَبَعْدَ إِذَا أُضِيفَ إِلَى شَيْءٍ وَلَمْ يَقْدَمْ عَلَيْهِ حَرْفٌ جَرُّهُ مُصَوَّبٌ عَلَى الظَّرْفِ وَإِذَا قُطِعَ عَنْهُ الْمَصَافُ إِلَيْهِ يَبْنَى عَلَى الضَّمِّ وَالْمَفْهُومُ مِنْهَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ فِي اثْنَاءِ خُطْبَةٍ أَوْ وَعَظٍ وَانْشِدِ التَّوْرِبَشْتِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِسُجْبَانَ :

\* لَقَدْ عَلِمَ الْحَبِيبُ الْبَاهِيونَ أَنِّي \* إِذَا قُلْتُ أَمَّا بَعْدُ إِنِّي خَطِيبُهُ \*

أَقُولُ أَمَّا وَضَعُ لِلتَّفْصِيلِ فَلَا بُدَّ مِنَ التَّنَعُّدِ وَرَوَى صَاحِبُ الْمُرْشَدِ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ أَنَّهُ قَالَ لَا يَكَادُ يَوْجَدُ فِي التَّنْزِيلِ أَمَّا بَعْدُ وَمَا بَعْدُهَا إِلَّا وَيُثْنَى وَيُنْتَلَقُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَمَّا السَّفِيَّةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ وَأَمَّا الْجِدَارُ وَأَمَّا الْغَلَامُ وَعَامِلُهُ مُقَدَّرٌ أَيْ مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ تِلْكَ الْقِصَّةِ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى الْحَدِيثُ - وَالْهَدْيُ السَّيْرَةُ وَلَا يَكَادُ يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى طَرِيقِهِ حَسَنَةً وَسُنَّةً مَرْضِيَّةً وَلِذَلِكَ حَسَنُ إِصَافَةِ الْحَبْرِ إِلَيْهِ وَالشَّرُّ إِلَى الْأُمُورِ وَالْإِلَامُ فِي الْهَدْيِ لِلِاسْتِغْرَاقِ لِأَنَّ أَفْعَلَ التَّفْصِيلِ لَا يُضَافُ إِلَّا إِلَى مُتَعَدِّدٍ وَلِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لِلِاسْتِغْرَاقِ لَمْ يَهْدِ الْمَعْنَى الْمَقْصُودَ وَهُوَ تَفْصِيلُ دِينِهِ وَسُنَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأَدْبَانِ وَالسُّنَنِ وَرَوَى شَرُّ الْأُمُورِ بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى اسْمِهِ أَنَّ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى عَمَلٍ أَنَّ مَعَ اسْمِهِ ( طَبِيعِي ) قَوْلُهُ مُعْذَنَاتُهَا يَفْتَحُ الدَّالَّ جَمْعَ مُعْذَنَةٍ وَالْمُرَادُ بِهَا مَا أَحْدَثَ وَلَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرْعِ وَيُسَمَّى فِي عَرَفِ الشَّرْعِ بِدْعَةً وَالدَّعَاةُ فِي عَرَفِ الشَّرْعِ مَذْمُومَةٌ بِخِلَافِ الْأَعَاةِ فَإِنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَحْدَثَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ يُسَمَّى بِدْعَةً سِوَاهُ كَانَ مَحْمُودًا أَوْ مَذْمُومًا وَكَذَا الْقَوْلُ فِي الْحَدِيثِ وَلِذَا قَالَ كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ فِي أَوَاخِرِ الْقَوَاعِدِ - الْبِدْعَةُ حَمْسَةُ أَقْسَامٍ فَالْوَاجِبَةُ كَالِاسْتِغْفَالِ بِالنَّحْوِ الَّذِي يَهْمُ بِهِ كَلَامُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ لِأَنَّ حِفْظَ الشَّرِيعَةِ وَاجِبٌ وَلَا يَتَأَنَّى إِلَّا بِذَلِكَ فَيَكُونُ مِنْ مَقْدَمَةِ الْوَاجِبِ وَكَذَا شَرْحُ الْعَرِيبِ وَتَدْوِينُ أَصُولِ الْفَقْهِ وَالنُّوُصُلُ إِلَى تَمْيِيزِ الصَّحِيحِ وَالسَّقِيمِ وَالْحَرَمَةِ مَارْتَبَةٍ مِنْ حَالِفِ السُّسَةِ مِنَ الْقَدَرِيَّةِ وَالْمَرْجُئَةِ وَالْمُشَبَّهِهِ وَالْمُنْدُوبَةِ كُلِّ أَحْسَانٍ لَمْ يَهْدِ عَيْنُهُ فِي الْعَهْدِ النَّبَوِيِّ كَالِاجْتِمَاعِ عَلَى التَّرَاوِيحِ وَبِنَاءِ الْمَدَارِسِ وَالرِّبْطِ وَالْكَلَامِ فِي التَّصَوُّفِ الْحَمُودُ وَعَقْدُ مَجَالِسِ الْمُنَازَرَةِ أَنْ أَرِيدَ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ وَالْمُبَاحَةَ كَالْمَصَافَحَةِ عَقِبَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ وَالتَّوَسُّعِ فِي الْمُسْتَلْذَاتِ مِنْ أَكْلِ وَشَرَبٍ وَمَلْبَسٍ وَمَسْكَنِ وَقَدْ يَكُونُ بَعْضُ ذَلِكَ مَكْرُوهًا أَوْ خِلَافَ الْأَوَّلَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ( فَتَحُ الْبَارِي ) قَوْلُهُ أَبْغَضُ النَّاسِ الْمُرَادُ بِالنَّاسِ الْمُسْلِمُونَ لِقَوْلِهِ وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ يَعْنِي أَبْغَضُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ لَأَنَّهُمْ جَمَعُوا بَيْنَ الذَّنْبِ وَمَا يَزِيدُ بِهِ قُبْحًا - مِنْ الْإِلْحَادِ وَكَوْنِهِ فِي الْحَرَمِ - وَاحْدَاتِ الْبِدْعَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَكَوْنِهَا مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ - وَقَتْلُ النَّفْسِ لَا لِعَرَضٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ بَلْ لِمَطْلُوقِ كَوْنِهِ قَتْلًا كَمَا يَفْعَلُهُ شَطَارُ زَمَانِنَا وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ يَهْرَبِقُ دَمَهُ وَيَزِيدُ الْقُبْحَ فِي الْأَوَّلِ بِاعْتِبَارِ الْمَحَلِّ وَفِي



رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتِي  
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبِي قِيلَ وَمَنْ أَبِي قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ  
أَبَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَتْ مَلَائِكَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالُوا إِنَّ لِصَاحِبِكُمْ هَذَا مَثَلًا فَأَضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ  
إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ فَقَالُوا مَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَدْبَّةً وَبَعَثَ  
دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَأَكَلَ مِنْ الْمَدْبَّةِ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ  
الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَدْبَّةِ فَقَالُوا أَوَلَوْهَا لَهُ يُفْتَقَهَا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ  
الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ فَهَلْ دَارُ الْجَنَّةِ وَالْدَّاعِي مُحَمَّدٌ فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا فَقَدْ أَطَاعَ

الثاني باعتبار الفاعل وفي الثالث باعتبار الفعل وفي كل من لفظي المطلب والمبتغي مبالغة  
ودلك ان هذا الوعيد اذا ترتب على الطالب والمتني فكيف للمباشر — واطلاق السنة على فعل الجاهلية  
اما وارد على اصل الامة او على الهكم — وهي مثل السياحة والميسر والنيروز قال المناضي الاحاد الميل عن  
الصواب ومنه الاحد — والملحد في الحرم من احدث فيه جناية او اتى فيه بمعصية — والله تعالى اعلم (طبيي)  
قوله كل امة يدخلون الجنة يحتمل ان يراد بالامة الدعوة اي كلهم يدخلون الجنة على التفصيل السابق في  
باب الايمان فالآتي هو الكافر ويحتمل ان يراد بها امة الاجابة فالآتي هو العصاة من امة استشام تغليظاً  
عليهم وزحراً عن المماضي — ومن ابى عطف على محذوف اي عرفنا الذين يدخلون الجنة — والذي ابى لانعرفه  
وكان من حق الجواب ان يقال من عصاني فقط فعدل الى ما هو عليه تنبيهاً على انهم ما عرفوا ذلك ولا هذا اذ  
التقدير من اطاعني وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه وزل عن الصواب وضل عن الطريق  
المسقيم فقد دخل النار فوضع ابي موضعه وضعاً للسبب موضع المسبب ولهذا اورد محي السنة رحمه الله تعالى  
هذا الحديث في باب الاعتصام بالكتاب والسنة فان المطيع هو الذي يعصم بالكتاب والسنة ويحتمل عن الاهواء  
والبدع (طبيي) قوله جاءت ملائكة الخ قال الطبيي رحمه الله تعالى — هذه مناصرة جرت بينهم بينا وتحقياً  
لما ان الفوس القدسية الكاملة لا يضعف ادراكها بضعف الحواس الظاهرة واستراحة الابدان بل ربما يقوى  
ادراكها عند ضعفها كما هو مشاهد عند الصوفية رحمهم الله تعالى وقوله قال بعضهم انه نائم اي فلا يسمع فلا  
يفيد ضرب المثل شيئاً وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فلا يفوته شيء مما تقولون فان المدار على  
المدارك الباطنية دون الحواس الظاهرية وقوله ان صاحبكم هذا اشارة الى محمد صلى الله عليه وسلم — والمحاطب  
بعض الملائكة وقوله اولوها اي فسروا الحكاية او التمثيل بمحمد صلوات الله عليه من اول تأويلها اذا فسر بما  
يؤثر اليه الشيء والتاويل في اصطلاح العلماء تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالاً غير بين (كذا في المراقبة والطبيي)  
قوله مثله كمثل رجل قال الكرمانى ليس المقصود من هذا التمثيل تشبيه المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب مع  
قطع النظر عن مطابقة المفردات من الطرفين انتهى — وقد وقع في غير هذه الطريق ما يدل على المطابقة المذكورة  
قوله فقال بعضهم اولوها يفهمها قيل يؤخذ منه حجة لاهل التعبير ان التعبير اذا وقع في المنام اعتمد عليه — قوله  
الدار الجنة وفي حديث ابن مسعود عند احمد اما السيد فهو رب العالمين واما البنين فهو الاسلام والطعام الجنة ومحمد

اللَّهُ وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمُحَمَّدٌ فَرَقَ بَيْنَ النَّاسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ  
 عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَتْهُمْ تَقَالُوهَا فَقَالُوا أَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَمَا أَنَا  
 فَأُصَلِّيَ اللَّيْلَ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَصُومُ النَّهَارَ وَلَا أَفِطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَعْتَزِلُ  
 النِّسَاءَ فَلَا أَنْزُوجَ أَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا  
 وَكَذَا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا خَشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَتَقَاكُمْ لَهُ لِكُنِّي أَصُومُ وَأُفِطِرُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ  
 وَأَنْزُوجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةُ قَالَتْ صَنَعَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَرَخَّصَ فِيهِ فَتَنَزَّهَ عَنْهُ قَوْمٌ فَلَبَّغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُطِبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ  
 فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ  
 قَالَ قَدِمَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُؤْبِرُونَ النِّخْلَ فَقَالَ مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا

الداعي فمن اتبعه كان في الجنة - (فتح الباري) قوله ومحمد فرق بين الناس روى بالتشديد على صيغة الفعل —  
 وبالسكون على المصدر وصف به للمبالغة كالعدل أي هو الفارق بين المؤمن والكافر والصالح والفاسق إذ به تميز  
 الاعمال والعمال — وفي تمثيل الملائكة أيقاظ للسامعين من رقدة الغفلة وسنة الجهالة وحث لهم على الاعتصام بالكتاب  
 والسنة والاعراض عما يخالفها من البدعة والضلالة والله تعالى أعلم (طبي) قوله تقالوها أي استقلوها ووجدوها  
 قليلة فقالوا أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم أي بنينا وبنيه بون بعيد فانا على صدد التفريط وسوء العاقبة  
 وهو معصوم ومأمون العاقبة واثق بقوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقوله أما والله أي  
 أني أعلم به وبما هو أعز لديه وأكرم عنده فلو كان ما استأثرتموه من الإفراط في الرضاة أحسن مما أنا عليه  
 في الاعتدال في الأمور لما عرضت عنه قال المطهر إن قلة وظانف النبي صلى الله عليه وسلم كانت رحمة للامة وشفقة  
 عليهم لئلا يتضرروا فإن لانفسهم عليهم حقًا ولازواجهم حقًا لان الله تعالى خلق الانسان محتاجًا الى الطعام  
 ينقوى به صلبه فيقوم على عبادة الله تعالى ولا بد للرجل من النساء لبقاء النسل فيكثر به عباد الله تعالى ويحسن  
 دينه ودينها وينفق عليها فيؤجر به (طبي) قوله يتنزهون عن الشيء أي يتباعدون ويحترزون فوالله أي  
 لاعلمهم بالله أي بعذاب الله وعضبه يعني أنا أعمل شيئًا من المباحات كالنوم والاكل في النهار والتزوج ويحترزون فوالله أي  
 عنه فان احترزوا عنه لحوف عذاب الله فانا أعلم بقدر عذاب الله تعالى منهم فانا أولى ان احترز عنه (طبي)  
 قوله واشد لهم له خشية قدم العلم على الخشية لانها نتيجة ولهذا قال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) (مراقبة)  
 قوله وهم يؤبرون النخل جملة حاله أي يلقحون كما في رواية طلحة بن عبيد الله يعني يجعلون الذكر في الانثى

كُنَّا نَصْنَعُهُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا فَنَقَصَتْ قَوْلَهُ فَقَدِّرُوا ذَلِكَ لَهُ  
فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ  
رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ  
بِعَيْنِي وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرُيَانُ فَالْجَاءَ النَّجَاءُ فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَأَدْلَجُوا فَأَنْطَلَقُوا  
عَلَى مَهَلِهِمْ فَنَجَّوْا وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَانَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ  
وَأَجْتَاَحَهُمْ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ بِهِ  
مِنَ الْحَقِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وهو بتشديد الباء وروى يابرون بتخفيف الباء المكسورة وقد يضم والمعنى يشققون طلع الاناث ويذرون  
فيه طلع الذكركر ليحيى ثمرة جيداً اذ النخلة خلقت من فضلة طينة آدم على ماورد فلا بد عادة في صلاح نتاجها  
من اجتماع طلع الذكركر مع طلع الانثى كما في تخلق ابن آدم من اجتماع في الذكر والانثى (مرقاة) قوله  
اذا امرتكم بشيء من دينكم اضاف الدين اليهم لان المراد اذا امرتكم بما ينفعكم في امر دينكم فخذوه كقوله  
تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) ووقع قوله فانما انا بشر جزاء للشرط على تأويل واذا امرتكم بشيء من  
رأى واخطىء فلا تستعدوه فانما انا بشر اخطىء واصبب كما جاء في رواية احمد والظن يخطىء ويصيب وفي  
وفي الحديث دلالة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يلتفت الى الامور الدنيوية قط وما كان على  
بال منه سوى الامور الاخروية (طبيي) قوله انا النذير العريان مثل مشهور يضرب لشدة الامر ودنو المحذور  
واصله ان الرجل اذا رأى العدو قد هجم على قومه وخشى لحوقهم تحرد عن ثوبه وجعله على رأس خشيبة وصاح  
ليأخذوا حذرهم وقيل انه الذي سلب العدو ما عليه من الثياب فاتى قومه عرياناً يجبرهم فصدقوه لما عليه من آثار  
السدق فالنجاء الجاء ممدود مصدر نجا اذا اسرع وهو منصوب على الاغراء اي اطلبوا النجاء بان تسرعوا  
المهرب اشارة الى انهم لا يطيقون مقاومة ذلك الجيش فاطاعه طائفة من قومه فادلجوا اي ساروا في الدلجة  
وهي الظلمة فانطلقوا اي ذهبوا وساروا على مهلهم قال الطيبي المهل بالتحريك الهيئة والسكون— وبالسكون  
الامهال فنحوا اي بسبب صدق النذير— وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم اي دخلوا وقت الصباح  
في مكانهم فصبحهم بنشديد الباء الجيش اي اتاهم جيش العدو صاحوا للاغارة فاهلكهم واجتاحهم بالجيم في الاولى  
والمهمل في الثانية اي اسأصلهم واهلكهم بالكلية بشؤم التكذيب وهذا فائدة الجمع بينهما— فذلك مثل من اطاعني  
الحج— قال السيد جمال الدين من التشبيهات المفرقة شبه ذاته عليه الصلاة والسلام بالرجل وما بعثه الله به من  
انذار القوم بعذاب الله القريب بانذار الرجل قومه بالجيش المصبح وشبهه من اطاعه من امته ومن عصاه بمن  
صدق الرجل في انذاره وكذبه (كذا في المرقاة) قال الطيبي رحمه الله تعالى في قول الرجل انا النذير الحج  
انواع من التأكيد احدها يعني لان الرؤية لا تكون الا بها وثانيها قوله وانا وثالثها— العريان فانه دال على  
بلوغ النهاية في قرب العدو قال الاشرف ذكر العينين ارشاد الى انه صلى الله عليه وسلم تحقق عنده جميع ما خبر

مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَّاشُ وَهَذِهِ الدُّوَابُّ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْجِزُهُنَّ وَيَغْلِيْنَهُ فَيَتَّقَحْنَ فِيهَا فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَقَحَّمُونَ فِيهَا هَذِهِ رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ نَحْوُهَا وَقَالَ فِي آخِرِهَا قَالَ فَذَلِكَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ أَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمُّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي تَقَحَّمُونَ فِيهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي مُؤْمَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعْثَنِي

عنه تحقق من رأى شيئاً بعينه لا يعتريه وهم ولا يغالطه شك والله اعلم قوله استوقد بمعنى اوقد وهو ابلغ والاضاءة فرط الانارة وقوله يحجزهن بضم الجيم اي يمنعهن من الوقوع فيها — قوله فينقحمن فيها اي يدخلن فيها واصله التقحم وهو الاقدام والوقوع في الامور الشاقة من غير تثبت قوله فانا آخذ قال النووي روى باسم الفاعل ويروى بصيغة المضارع من المتكلم قلت هذا في رواية مسلم والاول هو الذي وقع في البخاري — قال الطيبي الفاء فيه فصيحة كأنه لما قال مثلي ومثل الناس الخ اتي بما هو ام وهو قوله فانا آخذ يحجزكم ومن هذه الدقيقة التفت من الغيبة في قوله مثل الناس الى الخطاب في قوله يحجزكم كما ان من اخذ في حديث من له بشأنه عناية وهو مشغول بشيء يورطه في الهلاك يجد لشدة حرصه على نجاته انه حاضر عنده وفيه اشارة الى ان الانسان الى النذير احوج منه الى البشير لان جبلته مائلة الى الحظ العاجل دون الحظ الآجل وفي الحديث بيان ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من الرأفة والرحمة والحرص على نجاة الامة كما قال تعالى ( حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ) — قوله يحجزكم بضم الجيم بعدها زاء جمع حجرة وهي معقد الازار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم في الجمع — وقوله فذلك مثلي ومثلكم قال الطيبي رحمه الله تعالى فد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل بوقوع الفراش في النار لجهله بما يعقب التقحم فيها من الاحتراق ولتحقير شأنها قال وهذه الدواب كقوله تعالى ( ماذا اراد الله بهذا مثلاً ) وتخصيص ذكر الدواب — والفراش لا يسمى دابة عرفاً — لبيان جهلها كقوله تعالى ( ان شر الدواب عند الله ) الآية — كل ذلك تعريض لطالب الدنيا المتهالك فيها — جعل عليه الصلاة والسلام المهلكات نفس النار وضعاً للسبب موضع المسبب كقوله تعالى ( ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا ) وتحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله تعالى ( تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون ) وذلك ان حدود الله محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح الا ان حمى الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء لذاتها وشهواتها فشبه صلى الله عليه وسلم اظهار تلك الحدود ببياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستيفاد الرجل النار وشبه فشو ذلك في مشارق الارض ومغاربها باضاءة تلك النار ماحول المستوقد وشبه الناس وعدم مبالاهم بذلك البيان وتعليمهم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنعه ايام عن ذلك باخذ حزم — بالفراش التي يقتحمن في النار ويغلين المستوقد على دفعهن عن الاقتحام كما ان المستوقد قد كان غرضه من فعله انتفاع الخلق به من الاستضاءة والاستدفاء وغير ذلك والفراش لجهلها جعلته سبباً لهلاكها فكذلك كان القصد بتلك البيانات اهتداء الامة واجتنابها ما هو سبب هلاكهم وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها مقتضية لترديهم وفي قوله آخذ يحجزكم استعارة مثلت حالة منعه الامة عن الهلاك بحالة

بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَحْرَمْ عَلَى النَّاسِ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفْسِرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا

ليعرفه معاده ومعاشه ويضره بمعالم دينه ولا جائز ان يسكت عند الحاجة او يتكلم على خلاف المصلحة او يغفل عن الضرورة فان الله لم يجعله مستعداً لنبوته ولا اميناً على وحيه الا وقد تكفل له بالاصابة وايده بالهداية الى الارشاد والاصلاح فعلى المبعوث اليه ان يلقي سمعه اليه ويشهد بقلبه بين يديه ويفهم سكوته اذا سكت وكلامه اذا تكلم ويسد دونه باب الاختلاف ويحجب عنه عن مظان الاعتراض — مهما عود نفسه كثرة السؤال وفتح باب الاختلاف حرم بركة الصلحة فابتلى بسوء الادب وذلك منشأ الاول ومطلع الهلاك وهؤلاء الصوفية يقولون من قل لاستاذهم لم — لا يفلح ابداً فما ظنك بمن تولاه الله بالصمت في احواله وامر عباده بالتسليم لا قوله وافعاله صلوات الله عليه وسلامه ابد الابدين والله تعالى اعلم ( شرح المصابيح ) قوله ان اعظم المسلمين في المسلمين اي في حتمهم وجهتهم جرماً قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا في حق من سأل عبثاً وتكلفاً في مالا حاجة له اليه كمسألة بني اسرائيل في شأن البقرة دون من يسأل سؤال حاجة فانه يثاب كقوله تعالى ( فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ) وانما كان هذا اعظم جرماً لان سرية هذا الضرر عمت المسلمين الى اقراض العالم وبيان ذلك ان القتل وان كان اكبر الكبائر بعد الشرك فانه يتعدى الى القاتل او الى عاقلته ولكن جرم من حرم ما سأل لاجل مسألة فانه يتعدى الى سائر المسلمين فلا يمكن ان يوجد جرم ينتهي في معنى العموم الى هذا الحد وفي قوله اعظم المسلمين جرماً من المبالغة انه جعل نفسه عظيماً فقبح ثم فسر بقوله جرماً ليدل على ان الاعظم نفسه جرم كقوله تعالى ( وفجرنا الارض عيوناً ) — قوله دجالون اي المزورون والملبسوت وسمى دجالاً لتعويبه على الناس وتليسه الباطل بما يشبه الحق يقال دجل اذا موه ولبس قال المظهر يقول سيكون جماعة يقولون للناس نحن علماء ومشايخ ندعوكم الى الدين وهم كاذبون في ذلك ويتحدثون بالاحاديث الكاذبة ويتتبعون احكاماً باطلة واعتقادات فاسدة فايحكم وايام فاحذروهم انتى كلامه — قيل يجوز ان يحمل الاحاديث على المشهور عند المحدثين فيكون المراد بها الموضوعات ( طيبي ) قوله لا يفتنونكم اي لا يوقعونكم في الفتنة وهي الشرك قال تعالى والفتنة اشد من القتل قوله لا تصدقوا اهل الكتاب الخ يعني اذا حدث اليهود والنصارى بشيء من النوراة والانجيل لا تصدقوهم لعلهم حدثوكم بما هو عرف ولا تكذبوهم ايضاً لاحتمال ان يكون حقاً وصدقاً بل قولوا آمنا بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم الآية اي ان كان حقاً آمنا به لانا آمنا بجميع الزسل وما انزل اليهم من الله تعالى وان لم يكن حقاً فلا تؤمن به ولا تصدقه ابداً — وفي شرح السنة هذا اصل في وجوب التوقف عما يشكل من الامور فلا يقضي فيه بجواز ولا بطلان وعلى هذا





وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ الْإِسْلَامُ غُرِيًّا وَسِعُودُ كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدُهُ كَرُّ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ وَحَدِيثِي مُعَاوِيَةَ وَجَابِرٍ لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

## الفصل الثاني \* عَنْ رِبْعَةَ الْجُرَشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

والرضا بالمسكر كفر فتكون هذه الجملة المصدرية بليس معطوفة على الجملة قبلها بكمالها (طبي) قوله من دعا إلى هدى قال القاضي أفعال العباد وإن لم تكن موجبة الثواب والعقاب إلا أن عادة الله سبحانه وتعالى حرت بربطها ارتباط المسببات بأسبابها فكما يترتب الثواب والعقاب على ما يباشره يترتب أيضاً على ما هو مسبب عنه فله كالإشارة والحث عليه ولما كانت الجهة التي استوجب بها المسبب الأجر غير الجهة التي استوجب بها المباشر لم ينقص من أجره شيئاً والله تعالى أعلم (طبي) قوله بدأ الإسلام غريباً قال الثوري بشي رحمه الله تعالى يريد أن الإسلام لما بدأ في أول الوهلة نهض بأقامته والذب عنه أناس قليلون من أشياع الرسول عليه الصلاة والسلام وتداعي القبائل فشردهم عن البلاد ونفوم عن عقر الديار يصبح أحدهم معترلاً مهجوراً وبديت متبذراً وحداداً كالغرباء ثم يعود آخرها إلى ما كان عليه لا يكاد يوجد من القائمين به إلا الأفراد ويحتمل أن يكون المماثلة بين الحالة الأولى والحالة الأخيرة لقلة من كانوا يتدينون به في الأول وقلة من كانوا يعملون به في الآخر فطوبى للغرباء المتمسكين بحبله المتشبهين بذيله (كذا في شرح الطبي) — ويؤيد المعنى الأول ماورد في رواية — قيل من الغرباء يارسول الله قال الذين يصلحون عند فساد الناس وفي رواية أنه سئل عن الغرباء قال الذين يحبون ما أمات الناس من سني — (كذا في الاعتصام للإمام الشاطبي) قوله أن الإيمان يارز بالكسر عند الأكثر وروى بالفتح وحكى بالفهم أي يأوى وينضم وينقبض ويلتجئ إلى المدينة كما تارز الحية إلى جحرها أي ثقبها — (كذا في المرفقة) — قال الطبي يحتمل أن يكون هذا أخباراً منه صلى الله عليه وسلم عما كان في ابتداء الهجرة ويحتمل أنه أخبر عن آخر الزمان حين يقل الإسلام وينضم إلى المدينة فيبقى فيها — شبه الإيمان وفرار الناس من آفات الخالفين والتجاءهم إلى المدينة بانضمام الحية وانقباضها في جحرها ولعل هذه الدابة أشد فراراً وانضماماً من غيرها فشبه بها بمجرد هذا المعنى فإن المماثلة يكفي في اعتبارها بعض الأوصاف والله أعلم انتهى كلامه وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى الظاهر أنه أخبر عن زمان الدجل كما يدل عليه الأحاديث (كذا في الامعات) قوله عن ربيعة الجرشى بضم الجيم وفتح الراء المهمة ناحية من اليمن — وقد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال أتى على صيغة الجوهول نبي الله صلى الله عليه وسلم أي آتاه آت قال المظهر أي أتى ملك إليه صلى الله عليه وسلم وقال له ذلك ومعناه لا تنظر بعينك إلى شيء ولا تصنع بأذنك إلى شيء ولا تجر شيئاً في قلبك أي

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ لَتَنِمَّ عَيْنُكَ وَلَتَسْمَعَ أُذُنُكَ وَلَيَعْقِلَ قَلْبُكَ قَالَ فَنَامَتْ عَيْنَايَ وَسَمِعَتْ أُذُنَايَ وَعَقَلَ قَلْبِي قَالَ فَقِيلَ لِي سَيِّدُ بَنِي دَارٍ أَفَصْنَعُ مَا دُبَّةٌ وَأَرْسِلَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَأَكَلَ مِنْ الْمَأْدُوبَةِ وَرَضِيَ عَنْهُ السَّيِّدُ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْ الْمَأْدُوبَةِ وَسَخِطَ عَلَيْهِ السَّيِّدُ قَالَ فَاللهُ السَّيِّدُ وَمُحَمَّدٌ الدَّاعِي وَالدَّارُ الْإِسْلَامُ وَالْمَأْدُوبَةُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ مُتَكِبًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالتَّيَمِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ \* وَعَنْ \* الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ أَلَا يُوْشِكُ رَجُلٌ شَبَعَانٌ عَلَى أَرِيكَتِهِ يَقُولُ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنَ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ فَأَحِلُّوهُ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ أَلَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْحِمَارُ الْأَهْلِيُّ وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا لُقْطَةٌ مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَفْنِي عَنْهَا صَاحِبُهَا كُنْ حَاضِرًا حُضُورًا تَامًا لِنَفْسِهِ هَذَا الْمِثْلُ فَاجَابَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَأَنِّي قَدْ فَعَلْتُ مَا تَأْمُرُنِي فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ شَبِهَ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ الْجَنَّةَ بِالْدارِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الْإِسْلَامَ بِالْدارِ وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مَادَّةَ أَجِيبَ بَابَهُ لِمَا كَانَ الْإِسْلَامُ سَبَبًا لِدُخُولِهَا أَكْثَرُ فِي ذَلِكَ الْمَسْئَلَةِ عَنْ السَّبَبِ وَلَمَّا كَانَتِ الدَّعْوَةُ إِلَى الْجَنَّةِ لَا تَنِمُّ إِلَّا بِالْدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اسْتِقَامَ وَضَعَ كُلِّ مَنْهَا مَقَامَ الْآخِرِ وَكَأَنَّ نَعِيمَ الْجَنَّةِ وَبَهْجَتَهَا هُوَ الْمَطْلُوبُ الْأَصْلِيُّ جَعَلَ الْجَنَّةَ نَفْسَ الْمَادَّةِ مَبَالِغَةً فِيهَا (طَبِيعِي) قَوْلُهُ لَا أَلْفِينَ الْفَيْتِ الشَّيْءَ وَجَدْتَهُ وَهُوَ كَقَوْلِكَ لَا أَرِيكَ هَهُنَا — نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ عَنْ أَنْ تَرَامَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ وَالْمُرَادُ نَهْيُهُمْ عَنْ أَنْ يَكُونُوا عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ فَانْهَمُوا عَنْهَا وَجَدَّ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ كَذَلِكَ مِنْ بَابِ إِطْلَاقِ الْمَسْئَلَةِ وَالْأَرِيكَةَ سُرِيرَ مَرْبِ — فِي شَرْحِ السَّنَةِ أَرَادَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ أَصْحَابَ التَّرَفِّ وَالْبِدْعَةِ الَّذِينَ لَزِمُوا الْبَيْتَ وَصَدُّوا عَنْ طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ قَالَ الْمُظْهِرُ أَرَادَ بِالْوَصْفِ التَّكْبَرِ وَالسَّلْطَنَةَ (طَبِيعِي) قَوْلُهُ شَبَعَانٌ عَلَى أَرِيكَتِهِ قَالَ الْقَاضِي إِنَّمَا وَصَفَهُ بِالشَّبَعَانِ لِأَنَّ الْحَامِلَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَمَّا الْبِلَادَةُ وَسُوءُ الْفَهْمِ وَمِنْ أَسْبَابِهِ الشَّبَعُ وَشَرُّهُ الطَّعَامُ وَكَثْرَةُ الْأَكْلِ وَأَمَّا الْبَطَرُ وَالْحَمَاقَةُ وَمِنْ مَوْجِبَاتِهِ التَّنَعُّمُ وَالْعُرُورُ بِالْمَالِ وَالْجَاهِ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيعِيِّ وَقَالَ عَلَى الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ السَّالِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ دَائِمًا حَرِيصًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ كَالْجِبْعَانِ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ قَالَ تَعَالَى قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْهُ وَمَنْ لَا يَشْبَعَانِ طَالِبَ الْعِلْمِ وَطَالِبَ الدُّنْيَا قَوْلُهُ إِلَّا لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْحِمَارُ بَيَانٌ لِلْقَسَمِ الَّذِي نَبَتْ بِالسَّنَةِ وَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ ذِكْرٌ فِي الْكِتَابِ وَقَوْلُهُ إِلَّا أَنْ يَسْتَفْنِي عَنْهَا صَاحِبُهَا قَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَاهُ إِلَّا أَنْ يَتْرَكَهَا صَاحِبُهَا لِمَنْ أَخَذَهَا اسْتَفْنَاءَ عَنْهَا —

وَمَنْ نَزَلَ يَقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهُ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُ فَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى  
الدَّارِمِيُّ نَحْوَهُ وَكَذَا ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ \* وَعَنْ \* الْعِرْبَاضِ بْنِ  
سَارِيَةَ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْحَسَبُ أَحَدُكُمْ مَتَيْكُنَا عَلَى  
أَرْبِكَتِهِ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُعْزِمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ أَلَا وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ أَمَرْتُ وَوَعَضْتُ  
وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهَا لَمِثْلُ الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُجَلِّ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا  
بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ وَلَا ضَرْبَ نِسَائِهِمْ وَلَا أَكُلَ ثِمَارِهِمْ إِذَا أَعْطَوْكُمْ  
الَّذِي عَلَيْهِمْ رَوَاهُ \* وَعَنْ \* قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَوَعَضْنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونَ  
وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانَ هَذِهِ مَوْعِظَةُ مُودِعٍ فَأَوْصِنَا فَقَالَ

وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ الْخُ أَخْرَجَهُ مِنْ سِيَاقِ الْمُنْهَيَّاتِ حَيْثُ لَمْ يَقُلْ لِأَجْلِ الْمُضِيفِ أَنْ لَا يَكْرُمَ ضَيْفَهُ وَابْرَزَهُ فِي مَعْرِضِ  
الشَّرْطِ وَالْجَرَاءِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِمَحْرَمٍ لَكِنَّهُ خَارِجٌ عَنْ سَمَةِ أَهْلِ الْمُرُوءَةِ وَهَدَى أَهْلَ الْإِيمَانِ وَيَسْتَأْهِلُ فَاعْلَمْ أَنَّ  
يُحَذَلُ وَيَسْتَهْجَنُ وَيُجَازِي بِكُلِّ قَبِيحٍ فَإِنْ قُلْتَ هَذِهِ الصُّورَةُ عَلَى الْمَحْرَمَاتِ فَإِنَّ ذِكْرَ مَا أَحَلَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ  
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ قُلْتَ الْأَصْلَ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةَ إِلَّا مَا خَصَّهُ الدَّلِيلُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ( خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا )  
فَحَصَّتْ مِنْهَا أَشْيَاءٌ بِنَصِّ التَّنْزِيلِ وَبَقِيَ مَا عَدَّاهَا فِي مَوْضِعِ التَّحْلِيلِ وَخَصَّ مِنْهَا بَعْضَ الْحَدِيثِ بَعْضُ فَبَقِيَ سَائِرُهَا  
عَلَى أَصْلِ الْإِبَاحَةِ فَكَأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ نَصٌّ عَلَى تَحْلِيلِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ( طَبِيبِي ) قَوْلُهُ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهُ  
بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الرَّاءِ يُضْفِيهِمْ مِنْ قَرِيتِ الضَّيْفِ قَرَى بِالْكَسْرِ وَالْقَصْرِ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُ فَلَهُ أَيُّ لِلنَّازِلِ أَنْ يَعْطِيَهُمْ  
مِنْ الْأَعْفَافِ بَانَ يَتَّبِعُهُمْ وَيُجَازِيهِمْ مِنْ صُنْعِهِ بِمِثْلِ قِرَاهُ أَيُّ فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُمْ عَوَاصِمًا حَرَمَهُ مِنَ الْقَرَى وَهَذَا  
فِي الْمَضْطَرِ أَوْ مَسْخُوحٍ وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ الْعِرْبَاضِ الْآتِي أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُجَلِّ لَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ إِذَا أَعْطَوْكُمْ الَّذِي عَلَيْهِمْ كَذَا  
فِي الْمَرْقَاةِ وَشَرَحَ الطَّبِيبِيُّ وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا فِي الْمَضْطَرِ الَّذِي لَا يُجِدُ طَعَامًا وَيَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ  
الْثَّلَافَ — وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ السَّرَايَا وَالْقَوْمَ مُسْتَتُونَ وَكَانُوا سَكَّانَ الْبُوَادِي وَالْمَفَاوِزِ لَا يَقَامُ  
فَهُمْ سَوْفَ فَشَدَّ عَلَيْهِمْ فِي الْقَرَى لِيَقِيمُوا السَّرِيَّةَ الْغَارِيَّةَ مَا يَتَّبِعُونَ بِهِ وَلَعَلَّ الْأَمْرَ بِأَخْذِ مَقْدَارِ الْقَرَى مِنْ مَالِ  
الْتَّرْوَلِ بِهِ كَانَ مِنْ جَمَلَةِ الْعُقُوبَاتِ الَّتِي شَرَعَتْ فِي الْأَمْوَالِ زَجْرًا لِلْمُتَمَرِّدِينَ ثُمَّ نَسَخَتْ كَالْأَمْرِ بِتَحْرِيقِ مَتَاعِ الْغُلَّ  
وَأَخْذِ نِصْفِ الْمَالِ مِنْ مَانِعِ الزَّكَاةِ مَعَ مَا لَزِمَهُ مِنْ مَالِ الزَّكَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ  
إِذَا أَعْطَوْكُمْ الَّذِي عَلَيْهِمْ أَيُّ مِنَ الْحَزِيَّةِ وَالْحَاصِلِ عَدَمُ الْعَرَضِ لَهُمْ بِإِذْنِهِمْ فِي الْمَسْكَنِ وَالْأَهْلِ وَالْمَالِ إِذَا أَعْطَوْا  
الْحَزِيَّةَ وَاتَّعَا وَضَعُ قَوْلِهِ الَّذِي عَلَيْهِمْ مَوْضِعُ الْحَزِيَّةِ لِيُؤْذَنَ بِفَخَامَةِ الْعَلَّةِ وَأَنَّ عَدَمَ التَّعَرُّضِ مَعَالِ بَادَاءِ مَا عَلَيْهِمْ وَلَوْ  
صَرَّحَ بِهَا لَمْ يَفْخَمْ ( طَبِيبِي ) قَوْلُهُ رَوَاهُ كَذَا فِي أَصْلِ الْمَشْكُوتِ بِعَدْقَوْلِهِ رَوَاهُ وَسَبَّهَ تَقَدَّمَ فِي الْخُطْبَةِ — فَالْحَقُّ  
مِيرَاكُشَاهُ فِي هَذَا الْحُلِّ وَقَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي إِسْنَادِهِ أَشْثُ بْنُ شُعْبَةَ الْمُصَيِّعِي تَكَلَّمَ فِيهِ — ( كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ )  
قَوْلُهُ مَوْعِظَةُ بَلِيغَةٌ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ أَيُّ بِالْخُ فِيهَا بِالْإِنْذَارِ وَالتَّخْوِيفِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا  
ذَرَفَتْ بِفَتْحِ الرَّاءِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ أَيُّ سَالَ مِنْهَا الدَّمْعَ وَكَانَ ذَلِكَ لِاسْتِغْلَاءِ سُلْطَانِ الْخَشْيَةِ عَلَى الْقُلُوبِ وَتَأْتِيرُ

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا فَإِنَّهُ مِنْ بَعْشٍ مِنْكُمْ بَعْدِي  
فَسِيرِي إِخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ تَسْكُوبًا بِهَا وَعَضُوعًا عَلَيْهَا

الركة فيها اقول فاسناد النرف الى العيون كاسناد الفيض اليها في قوله سبحانه وتعالى ترى اعينهم تفيض من  
الدمع كأن اعينهم ذرفت من الدمع مبالغة فيها وتقديم ذرفت العيون على وجلت القلوب وحقه التأخير على ما قاله  
الشيخ للاشعار بان تلك الموعظة اُثرت فيهم واخذت بجماعهم ظاهراً او باطناً وقوله كأن هذه موعظة مودع  
فايدة هذا القيد ان المودع عند الوداع لا يترك شيئاً مما هم المودع بفتح الدال ويفنقر اليه الا ويورده ويستقصى  
فيه (طبي) قوله اوصيكم بتقوى الله قال تعالى ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا  
الله قال الامام القشيري رحمه الله تعالى — التقوى جماع الخيرات وحقيقة الاتقاء التحرز بطاعة الله تعالى عن  
عقوبته يقال اتقى فلان برسه واصل التقوى اتقاء الشرك ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات ثم بعده اتقاء الشبهات  
ثم تدع بعده الفضلات كذلك وقال ابو عبد الله الروذباري التقوى عجانة ما يبعدك عن الله تعالى وقال  
النصرا بادي من لزم التقوى اشتاق الى مفارقة الدنيا لان الله سبحانه يقول وللدائر الآخرة خير للدين يتقون  
افلا تعلمون — كذا في الرسالة القشيرية ولنعم ما قيل

﴿ اذا انت لم ترحل بزاد من التقى ﴾ ولاقت بعد الموت من قد تزودا ﴿

﴿ ندمت على ان لا تكون كمثلته ﴾ وانك لم ترصد كما كان ارصدا ﴿

قوله والسمع والطاعة اي اوصيكم بقول قول الامير وطاعته ولو كان ادنى الخلق وهذا وارد على سبيل  
المبالغة لا التحقيق كما جاء من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة يعني لا تسكنفوا عن  
طاعة من ولي عليكم ولو عبداً حبشياً اذ لو استسكنتم عنه لادى الى اثاره الحروب وتهيج الفتن وظهور الفساد  
في الارض فانه من يعيش منكم بعدي الفاء في فانه للسببية جعل ما بعدها سبباً لما قبلها يعني من قبل وصيتي والترم  
تقوى الله وقبل طاعة من ولي عليه ولم يهيج الفتن أمن بعدي مما يرى من الاختلاف الكثير وتشعب الاراء  
ووقوع الفتن (طبي) قوله فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء والراشدين الخ قال الثوري بشي رحمه الله تعالى المعنيون  
بهذا القول هم الخلفاء الاربعة لانه قال في حديث آخر الخلافة بعدي ثلاثون سنة وقد انتهت الثلاثون بخلافة  
علي رضي الله عنه وايس معنى هذا القول نبي الخلافة عن غيرهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون في  
امتي اثنا عشر خليفة وانما المراد تفخيم امرهم وتصويب رأيهم والشهادة لهم بالزهوق فيما يمتازون به عن غيرهم  
من الاصابة في العلم وحسن السيرة واستقامة الاحوال — ولهذا وصفهم بالراشدين وهم الذين اوتوا رشدهم  
في مقاصدهم الصحيحة وهدوا الى الاقوم والاصالح في اقوالهم وافعالهم وانما ذكر سنتهم في مقابلته سنته  
لأمرين احدهما انه علم انهم لا يحطون فيما يستخرجونه من سنته باجتهاهم ومن هذا الباب قتال ابي بكر رضي  
الله تعالى عنه مانعي الزكوة — وقتل علي رضي الله تعالى عنه المارقة وقد تعلق بذلك احكام كثيرة وقد  
بلغنا عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه قال لولا علي ما كنا ندري احكام اهل البغي — والثاني انه صلى الله  
عليه وسلم علم ان بعضاً من سنته لا يشتهر في زمانه وان علمه الافراد من اصحابه ثم يشتهر في زمانهم فيضاف  
اليهم فربما يستدرع احد من رد تلك السنن باضافتها اليهم فاطلق القول باتباع سنتهم سداً لهذا الباب ومن هذا  
الباب منع عمر رضي الله تعالى عنه عن بيع امهات الاولاد وله نظائر كثيرة والله اعلم (شرح المصاييح) قوله  
تسكوبوا بها اي بالسنة وعضوا بفتح العين عليها اي على السنة بالنواجذ جمع ناجذة بالذال المعجمة وهي الضرس

بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا الصَّلَاةَ

❖ وعن ❖ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَقَرَأَ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ الْآيَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ ❖ وعن ❖ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي أَرْبَعِينَ

الآخر والعرض كناية عن شدة ملازمة السنة والتمسك بها فان من اراد ان يأخذ شيئا اخذاً شديداً يأخذه بأسنانه او المحافظة على هذه الوصية بالصبر على مقاساة الشدائد كمن اصابه ألم لا يريد ان يظهره فشتت بأسنانه بعضها على بعض وقوله الا انها اي الترمذي وابن ماجه لم يذكر الصلاة اي لم يوردا اول الحديث وهو قول العرباض صلي بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قالوا وعظنا الح كذا في المراقبة قوله خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا اي خط لأجاءا تقريبا وتفهما لما لان التصوير والتثيل انما يسلك ويصار اليه لابرار المعاني المحتجة ورفع الاستار عن الرموز المكنونة لتظهر في صورة المشاهد المحسوس فيساعد فيه الوهم والعقل ويصالحه عليه قال القاضي سبيل الله هو الدين القويم والطريق المستقيم وهما الاعتقاد الحق والعمل الصالح قال المظهر قوله هذا سبيل الله ثم خط خطوطا اشار به الى القصد بين الافراط والتفريط والله تعالى اعلم (طبي) قوله لا يؤمن الحديث قال التوريشي الحديث محمول على نبي الكمال اتساعا كما في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه فهو لوجهين احدهما ان يكون في متابعة الشرع وموافقته له كموافقته على ما ألوفاته فيستمر على الطاعة من غير كلفة وكراهية وذلك حين يذهب عنه كدر النفس ويبقى صفوتها فيتجلى بالصفات النورانية ويؤيد بالقوى الروحية وهذه حالة نادرة الا في المحفوظين من اولياء الله تعالى ومن الله المعونة في تيسير كل عسير وثانيها ان يعتقد مخالفة هواه فانه اذا اعتقد ذلك وعرفه بالفرضية على نفسه فقد جعل هواه تبعا للشرع وان لم يستقم في المعاملة به وقال المظهر — يجوز ان يحمل هذا على نبي اصل الايمان اي يكون تابعا مقتديا لما جئت به من الشرع عن الاعتقاد لا عن الاكراه وخوف السيف كالمناققين اقول انما قيل هواه تبعا ولم يقل هو تابع للايدان بالمبالغة وان هواه الذي هو معبوده في قوله تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه — وماله في قوله صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة واذا كانا تابعين للشرع كان ابلغ مما يقال انه تابع له ويؤذن ما ذكره الشيخ التوريشي رحمه الله تعالى من انه محمول على نبي الكمال ان النفس في اصل خلقها مجبولة على الميل الى الشهوات الفسائية والركون الى استيفاء الذات الجسائية فيستدعى في قهرها على طبيعتها جاذبة قوية يقمعها من اصلها وايماننا كاملا يقررها على اتباع الشرع — وما احسن موقع حتى التدريجية لانها مؤمنة بان المضارع المنفى بلا — انما كملت على سبيل التدريج حتى بلغت الى درجة الجأت الهوى الى اتباع الشرع ونظيره في الاثبات قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليصدق حتى يكتب عنه الله صديقا

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ \* وَعَنْ \* بِلَالِ بْنِ حَارِثٍ  
الْمَزْنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْيَا سَنَةً مِنْ سُنَّتِي قَدْ أُمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ  
لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِ هِمِّ شَيْئًا وَمَنْ أُبْتَدَعَ بِدْعَةٍ  
ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْتِهَاءِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ  
أُوزَارِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ جَدِّهِ \* وَعَنْ \* عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدِّينَ  
لَيَأْرِزُ إِلَى الْحِجَازِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا وَلَيَعْقِلَنَّ الدِّينُ مِنَ الْحِجَازِ مَعْقِلَ الْأُرُوبَةِ  
مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ غَرْبِيًّا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ  
يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَئِيلَ حَذْوُ  
النَّعْلِ بِالنَّعْلِ حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنْ

والفرقان المنفى لم يزل في التناقض حتى يستكمل الميثب — والميثب لم يزل في التزايد حتى ينتهي إلى الكمال (ط)  
قوله من أحياسنة قال المظهر السنة ما وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام الدين وهي قد تكون  
فرضاً كزكاة الفطر وغير فرض كصلاة العيد وصلاة الجماعة وقراءة الناس القرآن في غير الصلاة وتحصيل العلم  
وما أشبه ذلك وأحياءها أن يعمل بها ويحرض على إقامتها (طبي) قوله ليعقلن الدين من الحجاز أي ليمتنعن  
الدين بالحجاز ويتخذن منه حصناً وملجأً معقل الأروبة بضم الهمزة وتكسر وتشديد الياء — الأشي من المعز  
الجبلي وهو مصدر بمعنى العقل ويجوز أن يكون اسم مكان أي كاتخاذ الأروبة من رأس الجبل حصناً وخص الأروبة  
دون الوعل لأنها أقدر من الذكر على التمكن من الجبال الوعرة — والمعنى أن الدين في آخر الزمان عند  
ظهور الفتنة واستيلاء الكفر والظلمة على بلاد الإسلام يعود إلى الحجاز كما بدا منه قوله لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي الْإِتْيَانُ  
الجيء بسهولة وعدي بعلى بمعنى الغلبة المؤدية إلى الهلاك ومنه قوله تعالى (ما تنذر من شيء أتت عليه إلا  
جعلته كالرميم) قاله الطيبي وقال الثوري بشقي المراد بالامة من يجمعهم دائرة الدعوة من أهل القبلة لانه اضافهم إلى  
نفسه واكثر ماورد في الحديث على هذا الاسلوب فان المراد منه أهل القبلة ولو ذهب إلى أن المراد أمة الدعوة  
فله وجه وحيد يتناول اصناف أهل الكفر — والملة في الأصل ماشرع الله تعالى لعباده على السنة الانبياء  
ليتوصلوا به إلى جوار الله تعالى ويستعمل في جملة الشرائع دون آحادها ثم اتسعت فاستعملت في الملل الباطلة  
فقليل الكفر كله ملة واحدة والمعنى أنهم يتفرقون فرقاً يتدين كل واحدة منها بخلاف ما يتدين به الأخرى  
فسمى طريقتهم ملة مجازاً وإذا حمل الملة على أهل القبلة فعنى قوله كلهم في النار أنهم يتعرضون لما يدخلهم النار من  
الافعال الرديئة أو المعنى أنهم يدخلونها بذنوبهم ثم يخرج منها من لم تفض به بدعته إلى الكفر برحمته والله  
تعالى أعلم قوله حَذَّوْا النَّعْلَ بِالنَّعْلِ منصوب على المصدر أي يحذونهم حذواً مثل حذوا النعل بالنعل أي تلك



بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِלَّةً وَتَفَرَّقَ أُمِّي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ثَنَانٍ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَإِنَّهُ سَيَخْرُجُ فِي أُمِّي أَقْوَامٌ تَتَجَارَى بِهِمْ نِلِكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى مِنْهُ عِرْقٌ وَلَا مِفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةً مُحَمَّدٍ عَلَى ضَلَالَةٍ وَبَدَأُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ رَوَاهُ \* \* \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ إِنْ قَدَرْتَ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غِشٌّ

المائلة المذكورة في غاية المطابقة كمطابقة النعل بالنعل ( ق ) قوله وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة اصول فرق المبتدعة سنة — الحوارج والشيعة والمعتزلة والجبرية والمرحئة والمشبهة فالحوارج خمسة عشر — والشيعة اثنان وثلاثون والمعتزلة اثنا عشر والجبرية ثلاث والمرحئة خمس والمشبهة خمس ( كذا في خلاصة المفاتيح ) قوله تتجارى اي تجري وسري بهم اي في مفاصلهم تلك الاهواء المراد به اصاب البدع — كما يتجارى الكلب بفتح الحين داء مخوف يحصل من عض الكلب المجنون ( ق ) قال الطيبي رحمه الله تعالى واما تقرير التشبيه فهو انه صلى الله عليه وسلم شبه حال الراغبين من اهل البدع في استيلاء تلك الاهواء عليهم وفي سرية تلك الضلالة منهم الى الغر بدعوتهم اليها ثم تفرم من العلم وامتناعهم من قبوله حتى يهلكوا جهلا — بحال صاحب الكلب وسريان تلك العلة في عروقه ومفاصله شبه الجنون ثم تعديته الى الغير فلا يعرض المجنون احدا الا الكلب اي جن ويعرض له اعراض رديئة تشبه المالىخوليا ويتمتع من شرب الماء حتى يهلك عطشا ولعمري ان هذا التمثيل المبلغ واشنع من تمثيل البلعم بن باعور في قوله تعالى ( كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ) والله تعالى اعلم قوله ان الله لا يجمع امتي الحديث قال المظهر فيه دليل على حقيقة اجماع الامة قوله ويد الله على الجماعة معنى على كمنعنى فوق في قوله تعالى ( يد الله فوق ايديهم ) فهو كناية عن النصرة والغلبة او الحفظ والرحمة ويحتمل ان يضمن يد الله معنى الاحسان والانعام بالتوفيق على استنباط الاحكام والاطلاع على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من الاعتقاد المستقيم والاخلاق الفاضلة ( طيبي ) قوله ومن شذ اي انفرد عن الجماعة باعتقاد او قول او فعل لم يكونوا عليه شذ في الباراي انفرد فيها يعني انفرد عن اصحابه الذين هم اهل الجمة والتي في النار رواه ( بعده ) يياض والحق ميرك شاه ابن ماجه من حديث انس وزاد الطيبي وابن عاصم في كتاب السنة ( ق ) قوله اتبعوا السواد الاعظم يعبر به عن الجماعة الكثيرة والمراد ما عليه اكثر المسلمين قيل هذا في اصول الاعتقاد كأركان الاسلام واما الفروع كبطلان الوضوء بالمس مثلا فلا حاجة فيه الى الاجماع بل يجوز اتباع كل من المجتهدين كالائمة الاربعة وفي الازهار اتبعوا السواد الاعظم يدل على ان اعظم الناس العلماء وان قل عددهم ولم يقل الاكثر لان العوام والجهال اكثر عدد ا قوله وليس في قلبك غش يقض الصح الذي هو ارادة الخير المنصوح له لاحد وهو

لأَحَدٍ فافْعَلْ ثُمَّ قَالَ يَا بُنَيَّ وَذَلِكَ مِنْ سُنَّتِي وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَحْبَبَنِي  
كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ رَوَاهُ  
\* وَعَنْ \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَتَاهُ عُمَرُ فَقَالَ إِنَّا نَسْمَعُ أَحَادِيثَ  
مِنْ يَهُودَ تُعْجِبُنَا أَفْتَرَى أَنْ نَكْتُبَ بَعْضَهَا فَقَالَ أَمْتَهُوَ كُونَ أَنْتُمْ كَمَا تَهْوَكُتِ  
الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ نَقِيَّةً وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَتْبَاعِي  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ  
الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ طَيِّبًا وَعَمِلَ فِي سُنَّةٍ

عام شامل للمؤمن والكافر فان نصيحة الكافر ان يجتهد في ايمانه ويسعى في خلاصه من ورطة الهلاك باليد  
واللسان وبالتألف بما يقدر عليه من المال فافعل جزاء كناية عما سبق في الشرط من المعنى ان فعلت ما نصحتك  
به فقد اتيت بأمر عظيم ولهذا اشار بقوله وذلك للاشعار بأنه رفيع المنزلة بعيد التناول (طبيي) قوله  
فله اجر مائة شهيد قال المظهر وذلك لانه يلحقه مشقة في ذلك الوقت باحياء السنة والعمل بها فهو كالشهيد الذي  
قاتل الكفار لاحياء الدين حتى قتل اقول قيل فسادا ولم يقل افساداً لانه ابلغ كأن ذواتهم قد فسدت فلا  
يصدر منهم صلاح ولا ينجع الوعظ فيهم لا سيما اذا طهر ذلك في العلماء منهم والمفتين آثارهم فاذن المجاهدة معهم  
اصعب واشق من المجاهدة مع الكفار ولذلك ضعف اجر من جاهد على من جاهد الكفار اضعافاً كثيرة  
(كذا في شرح الطبيي) (رواه) (والحق به ميرك وغيره) البيهقي في كتاب الزهد له من حديث  
ابن عباس (ق) قوله امتهوكون انتم اي امتحرون في الاسلام لا تعرفون دينكم حتى تأخذوه من اهل الكتاب  
والضمير في بها للملة الحنيفية (كذا في شرح السنة) وقال التوربشقي رحمه الله تعالى وصفها بالبياض تنبيها على  
كرمها وفضلها لان البياض لما كان افضل لون عند العرب عبر به عن الكرم والفضل حتى قيل لمن لم يتدنس  
بمعاب هو ابيض الوجه ونقيه قريب من هذا المعنى ويحتمل ان يراد انها مصونة عن التبديل والتحريف خالية  
عن التكاليف الشاقة وشار بذلك الى انها تام بالاعلى والافضل واستبدال الادنى بالاعلى مظنة التحير وقد شهد التنزيل  
على نقلة تلك الاحاديث بالفسق والفرية فلا يؤمن منهم اللبس على المؤمنين في امر دينهم والله اعلم — قال المظهر  
وانما انكر عليهم لان طلبهم يشعر بانهم اعتقدوا نقصان ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم — وقوله لو كان  
موسى حيا ما وسعه الا اتباعي اي اذا كانت هذه حالة موسى فكيف بكم واتم تطالبون من هؤلاء المحرفين  
ما تنتفعون به (طبيي طيب الله ثراه) قوله من اكل طيبا اي حلالا وعمل في سنة اي في موافقة سنة — سنة  
نكرة وضعت موضع المعرفة لارادة استغراق الجنس بحسب افراده كما في قوله تعالى ولو ان ما في الارض من  
شجرة اقلام وقدم اكل الحلال لانه مورث للعمل الصالح كما قال تعالى (كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) —  
وقوله من اكل طيبا يجوز ان يحمل على ظاهر الاخبار وان يحمل على معنى الامر والحث على فعل هذه الحلال  
والنهي عن اضدادها كانه صلوات الله عليه اشار بذلك الى ان هذه الحلال شاقة يجب العمل بها وقليل فاعلمها

وَأَمِنَ النَّاسُ بِوَاتِقِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ يَارَسُولُ اللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَكَثِيرٌ فِي النَّاسِ قَالَ وَسَيَكُونُ فِي قُرُونٍ بَعْدِي رَوَاهُ الْإِسْرَمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ مِنْكُمْ عَشْرَ مَا أَمَرَ بِهِ هَلَكَ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِعَشْرٍ مَا أَمَرَ بِهِ نَجَا رَوَاهُ الْإِسْرَمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِسْرَمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا تُشِدُّوْا عَلَي أَنْفُسِكُمْ فَيُشَدِّدَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

كقوله تعالى ( اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور ) — وامن الناس بواتقه الباقية الداهية وهي المحنة العظيمة والمراد ههنا الشرور وقد فسرت البوائق في بعض الاحاديث فروى ظلمه وغشه فقال رجل يا رسول الله ان هذا اليوم لكثير قال التوربشتي رحمه الله تعالى يحتمل ان الرجل قال ذلك حمدا لله تعالى وتحديثا بنعمته فقال سيكون في قرون بعدي ليوافقه على ان ذلك غير مختص بالقرن الاول اي بهذا القرن ويحتمل انه فهم من قوله من اكل طيباً الح التحريض على الحاصل المذكورة والرجز عن اضدادها ووجد الناس يتدينون بذلك ويحرصون عليه فخاف ان النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على خلاف ذلك في مستقبل الامر منهم فاجب ان يستكشف عنه فقال هذا القول فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ذلك فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله وسيكون في قرون بعدي فاخصر الكلام اعتماداً على فهم السامع وتهويلاً للامر المحذور عنه والله تعالى اعلم — ( كذا في شرح الطيبي ) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى قوله وسيكون في قرون بعدي اي لا ينقطع الخير عن امتي قطعاً وان تفاوتت الحال كثرة وقلة فتتكبر قرون للتقليل ويحتمل التكثير لكثرة في نفسه ويشبه ان يكون المراد القرون الموسومة بخير القرون ولكن هذه الصفات ليست مخصوصة بهم والله اعلم ( كذا في اللغات ) قوله من ترك منكم عشر ما امر به الحديث قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى لا يجوز صرف هذا الحديث الى عموم المأمورات لانا عرفنا باصل الشرع ان احداً من المسلمين لا يعذر فيما يهمل من الفرض الذي تعلق بخاصة نفسه وانما ورد هذا الحديث في باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فالمعنى انكم في زمان من ترك منكم عشر ما امر به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هلك لان الدين عزيز والحق ظاهر وفي انصاره كثرة فلا يعذر احد منكم في التهاون والامر على ذلك ولكن اذا فسد الزمان وشاعت الفتن وتوارى الحق وقل انصاره كان للمسلمين عذر فيما اهلوه من هذا الباب والله اعلم قوله الا اوتوا الجدال قال القاضي المراد بالجدال العناد والمراء والتعصب لترويج مذاهبهم وآراء مشايخهم من غير ان يكون لهم نصرة على ما هو الحق وذلك محرم واما المأظرة لظاهر الحق ففرض على الكفاية خارج عما نطق به الحديث ( طيبي ) قوله لا تشددوا على انفسكم — اي لا تشددوا على انفسكم بايجاب العبادات الشاقة على سبيل النذر او اليمين فيشدد الله عليكم فيوجب عليكم بايجابكم على انفسكم فتضعفوا عن القيام بحقه وتملوا وتكسلوا وتركوا العمل فتضعفوا

فَإِنْ قَوْمًا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَنِلَكَ بَقَايَاهُمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالْدِيَارِ رَهْبَانِيَّةً  
أَبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ حَلَالٍ وَحَرَامٍ وَمُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ وَأَمْثَالٍ فَأَمْثَلُوا  
الْحَلَالَ وَحَرَّمُوا الْحَرَامَ وَأَعْمَلُوا بِالْمُحْكَمِ وَأَمِنُوا بِالْمُتَشَابِهِ وَاعْتَبَرُوا بِالْأَمْثَالِ هَذَا لَفْظُ  
الْمَصَابِيحِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَلَفْظُهُ فَأَعْمَلُوا بِالْحَلَالِ وَاجْتَنَبُوا الْحَرَامَ  
وَاتَّبَعُوا الْمُحْكَمَ \* وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَمْرُ ثَلَاثَةٌ أَمْرٌ بَيْنَ  
رُشْدِهِ فَاتَّبِعْهُ وَأَمْرٌ بَيْنَ غِيهِ فَاجْتَنِبْهُ وَأَمْرٌ اخْتَلَفَ فِيهِ فَكَلِّهِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ

**الفصل الثالث** \* عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذِبُ الْغَنَمِ يَأْخُذُ الشَّاذَّةَ وَالْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَإِيَّاكُمْ وَالشَّعَابَ  
وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

في عذاب الله فان قوما من بني اسرائيل شددوا على انفسهم حين امروا بذببح بقرة فسأوا عن لونها وسنها وغير ذلك  
فشدد الله عليهم بأن امرهم بذببح بقرة على صفة لم توجد على تلك الصفة الا بقرة واحدة فتلک اشارة الى  
ما في الذهن من تصور جماعة باقية من اولئك المشدين بقاياهم اي بقايا قوم شددوا على انفسهم في الصوامع جمع  
صومعة وهي موضع عبادة الرهبان من النصارى والديار جمع الدير وهو الكنيسة وهي معبد اليهود (مرقاة)  
قوله اختلف فيه يعني ما علمت كونه صواباً بالنص فاعمل به وما علمت بطلانه بالنص فاجتنبه وما لم ينبت  
حكمه بالشرع فلا تقل فيه شيئاً وفوض امره الى الله تعالى مثل متشابهات القرآن وامور القيامة وقوله  
اختلف فيه يحتمل ان يكون معناه اشتبه وخفي حكمه ويحتمل ان يراد به اختلاف الناس فيه من تلقاء انفسهم  
كذا قاله المظهر واقول الاولى ان يفسر هذا الحديث بما ورد في آخر الفصل الثالث في حديث ابي نعلبة (طبيي)  
قوله ان الشيطان ذنب الانسان الذنب مستعار للفساد والاهلاك اي ان الشيطان مفسد لسان ومهلك كذنب ارسل  
الى قطيع من الغنم وياخذ الشاة صفة للذنب لانه بمنزلة النكرة كما في قوله تعالى كماثل الحمار يحمل اسفارا ويجوز ان يكون  
حالا منه والعامل معنى التشبيه وهو تمثيل مثل حال مفارقة الجماعة والسواد الاعظم واقطاعه عنهم واعتزاله عن صحبتهم ثم  
تسلط الشيطان عليه واغوانه بحالة شاة قاصية شاذة من قطيع الغنم ثم اقترب الذنب ايها بسبب انقطاعها ووصف الشاة  
بصفات ثلاث الشاذة وهي النافرة التي لم تؤنس باخواتها ولم تختلط بهن والقاصية هي التي قصدت البعد  
عنهن لاجل المرعى مثالا للتنفر والناحية هي التي غفل عنها وبقيت في جانب منها فان الناحية هي التي صارت  
في ناحية من الارض عن اخواتها لفصلتها (طبيي) قوله واياكم والشعاب جمع الشعب وهو الوادي ما  
اجتمع منه طرف وتفرق طرف منه لذلك قيل شعبت الشيء اذا جمعت وشعبت الشيء اذا فرفته والمراد  
المنقطعات في الادوية لانها محل السباع والهوام وقطاع الطريق واما كن الجن ولما فرغ من التمثيل

مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \*  
 مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ إِنْ  
 تَضَلُّوْا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ \* وَعَنْ \* غُضَيْفِ بْنِ  
 الْحَارِثِ الثَّمَالِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ قَوْمٌ بِدْعَةً إِلَّا رَفَعَ إِلَهِهَا  
 مِنَ السَّنَةِ فَمَسَكَ بِسُنَّةٍ خَيْرٌ مِنْ إِحْدَاثِ بِدْعَةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* حَسَّانَ قَالَ مَا ابْتَدَعَ  
 قَوْمٌ بِدْعَةً فِي دِينِهِمْ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا ثُمَّ لَا يُعِيدُهَا إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ  
 الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَقَرَ  
 صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا \* وَعَنْ \*  
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبَعَ مَا فِيهِ هَدَاهُ اللَّهُ مِنَ الضَّلَالَةِ فِي الدُّنْيَا

أكده بقوله إياكم والشعاب وعقبه بقوله وعليكم بالجماعة والعامّة تقريراً بعد تقرير والله اعلم (طبي ومراقبة)  
 قوله فقد خلع ربقه الاسلام قال الطبي الربقه عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة او يدها تمسكها  
 فاستعيرت لانتقاد الرجل واستسلامه لاحكام الشرع وخلعها ارتداده وخروجه عن طاعة الله وطاعة رسوله  
 صلى الله عليه وسلم قوله تركت فيكم امرين سيأتي شرحه مستقصى في باب مناقب اهل البيت انشاء الله تعالى  
 (ط) قوله الرفع مثلها قال الطبي جعل احد الضدين مثل الاخر اشبه التناسب بين الصدين واخطار كل  
 واحد منها بالبال مع ذكر الاخر وحدوثه عند ارتفاع الاخر وعليه قوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل فكم  
 ان احداث السنة يقتضى رفع البدعة كذاك عكسه اه وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى لعل المراد  
 بالثلثة المعاملة في المقدار والترتبة وادان احداث البدعة رافعا للسنة كانت السنة ايضا قامة للبدعة فالتمسك  
 بسنة ولو كانت قليلة خير من احداث بدعة وان كانت حسنة فبالاول يزيد النور وبالثاني تشيع الظلمة والله  
 اعلم (لمعات) قوله ثم لا يعيدها اليهم الى يوم القيامة وذلك ان السنة كانت متأصلة مستقرة في مكانها فلما ازيلت  
 عنه لم يمكن اعادتها مثلها كمثل شجرة ضربت عروقها في تخوم الارض فلا يكون اعادتها بعد قلعا  
 مثل ما كانت في اصلها كما قال الله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة الآية (طبي) قوله من  
 وقر صاحب بدعة اي عظمه فقد اعان على هدم الاسلام وذلك ان المبتدع يخالف السنة ومائل عن  
 الاستقامة ومن وقره حاول الاعوجاج عن الاستقامة لان معاونة نقيض الشيء معاونة لدفع ذلك الشيء وكان من  
 حق الظاهر ان يقال من وفر المبتدع فقد استخف السنة فوضع موضعه فقد اعان على هدم الاسلام ليؤذّن  
 بان مستخف السنة مستخف للاسلام ومستخفه هادم لبنيانه وهو من باب التغليب فاذا كان حال الموقر هكذا  
 فما حال المبتدع وفيه ان من وقر صاحب سنة كان الحكم بخلافه (طبي) قوله هداه الله من الضلالة ضمن  
 هدى معنى امن فعداه بمن الى المفعول الثاني اي امنه الله تعالى من ارتكاب المعاصي والانحراف عن الطريق

وَوَقَّاهُ يَوْمَ النِّيَامَةِ سُوءَ الْحِسَابِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ مَنْ اقْتَدَى بِكِتَابِ اللَّهِ لَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا  
يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَمَنْ اتَّبَعَ هَذَا يَفْلَحُ وَلَا يَشْقَى رَوَاهُ رَزِينٌ \* وَعَنْ \*  
ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَعَنْ  
جَنبَتِي الصِّرَاطِ سُرَّازٍ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُرُورٌ مَرْخَاةٌ وَعِنْدَ رَأْسِ الصِّرَاطِ  
دَاعٍ يَقُولُ اسْتَقِيمُوا عَلَى الصِّرَاطِ وَلَا تَعْوَجُوا وَفَوْقَ ذَلِكَ دَاعٍ يَدْعُو كُلَّمَا هَمَّ عَبْدٌ أَنْ  
يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ وَيَحْكُ لَا تَفْتَحْهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ تَلْجُهُ ثُمَّ فَسَّرَهُ فَأَخْبَرَنَا  
الصِّرَاطُ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْأَبْوَابَ الْمِفْتَاحَةَ مَحَارِمُ اللَّهِ وَأَنَّ السُّتُورَ الْمَرْخَاةَ حُدُودُ اللَّهِ  
وَأَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ هُوَ الْقُرْآنُ وَأَنَّ الدَّاعِيَ مِنْ فَوْقِهِ هُوَ وَعَظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ  
كُلِّ مُؤْمِنٍ رَوَاهُ رَزِينٌ وَأَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ وَكَذَا  
الْتِّرْمِذِيُّ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ أَخْصَرَ مِنْهُ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ كَانَ  
مُسْتَنًا فَلَيْسَتْ بَيْنَ قَدَمَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ

المستقيم وقوله ووقاه سوء الحساب عبارة عن كونه من اصحاب اليمين فكما انه امن في الدنيا من الضلال  
كذلك يأمن في الآخرة من العذاب وفيه ان سعادة الدارين منوطة بمتابعة كتاب الله تعالى والاعتصام بسنة  
رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ( طيبي ) قوله ويحك هي كلمة ترحم وتوحيق تقول لمن وقع في هلكة لا  
يستحقها كذا قاله الطيبي يعني ثم استعمل لمجرد الزجر عما هم به من الفتح لا تفتحه اي شئنا من تلك الابواب  
اي ستورها فانك ان تفتحه تلحه اي تدخله يعني لا تقدر ان تملك نفسك وتمسكها من الدخول بعد الفتح  
وقوله ان الابواب المفتحة محارم فانها ابواب للخروج عن كمال الاسلام والاستقامة والدخول في العذاب والملازمة  
وان الستور المرخاة هو حدود الله تعالى قال الطيبي الحد الفاصل بين العبد ومحارم الله تعالى كما قال تعالى تلك  
حدود الله فلا تقربوها اه والظاهر والله اعلم ان المراد من الستور الامور المستورة الغير المبيحة من الدين  
المسماة بالشبهة المعبرة عنها بحول الحمي في الحديث المشهور قوله هو واعطاه الله في قلب كل مؤمن قال  
الطيبي هو لمة الملك في قلب المؤمن كذا في المرفاة قوله من كان مستنا بتشديد النون اي مقتديا بسنة احد  
وطريقته فليستن بمن قدمنا اي على الاسلام والعلم والعمل وعلم حاله وكاله على وجه الاستقامة قال الطيبي  
اخرج الكلام مخرج الشرط والجزاء تبينها به على الاجتهاد وتحري طريق الصواب بنفسه بالاستنباط من معاني  
الكتاب والسنة فان لم يتمكن فليقتد باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم نجحوا بالهدى بايهم يقتدى  
يهتدى وكان ابن مسعود رضي الله عنه يوصي القرون الانية بعد قرون الصحابة باقتفاء آثارهم والاهتداء بهديهم  
وسيرم واخلاقهم فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة قال الطيبي الفتنة كالبلاء يستعملان فيما يدافع اليه الانسان من  
الشدة والرخاء وهما في الشدة اظهر معنى واكثر استعمالا وانما قال فان الحي لا تؤمن لان اصحاب النبي صلى الله



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَرْهَافَ قُلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَأَقْلَبَهَا تَكَلُّفًا اخْتَارَهُمُ اللَّهُ  
لِصَحْبَةِ نَبِيِّهِ وَلَا قِيَامَةَ دِينِهِ فَأَعْرِفُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَأَتَّبِعُوهُمْ عَلَى أَثَرِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا  
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسِيرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ رَوَاهُ رَزِينٌ

❖ وعن جَابِرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْبَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِنُسْخَةِ مِنَ التَّوْرَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ فَسَكَتَ فَجَمَلَ يَقْرَأُ وَوَجْهُهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُكَلِّتُكَ التَّوَاكِلُ  
مَا تَرَى مَا يُوَجِّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَظَرَّ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ  
دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَا  
لَكُمْ مَوْتِي فَأَتَّبِعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُوهُ لَضَلَلْتُمْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَأَذْرَكَ نَبُوءَتِي  
لَا تَبِعَنِي رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ ❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامِي لَا يَنْسَخُ  
كَلَامَ اللَّهِ وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ كَلَامِي وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا ❖ وعن أَبِي عُمَرَ

عليه وسلم قد ائتمروا بها كما قال تعالى ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله  
قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم ( ط ق ) قوله ابرها قلوبا اي اطوعها واحسها واخلصها واعمقها علما  
اي اكثرها غورا من جهة العلم وادقها فيها واقلها تكلفا اي في العمل فانهم كانوا يمشون خفاة ويصلون على  
الارض ويأكلون من اية واحدة ويشربون من سور الناس وكذا في العلم فانهم كانوا لا يتكلمون الا في ما  
يعنيهم ويقولون فيما لا يدرون لا ندري وكابوا يبدافعون الفتوى عن انفسهم ويشيرون الى من هو اعلم منهم  
كذا في المراقبة قوله اختارهم الله لصحبة نبيه يعني لما جعلهم الله تعالى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واصطفاهم  
من بين الخلق بهذه الفصيلة علم اهم افضل الناس وخيار الخلق ممن بعدهم تلميحاً الى قوله تعالى والزمهم  
كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شيء عليهما كذا في الامعات قوله تُكَلِّتُكَ بكسر الكاف  
اي قدتكَ التواكل اي من الامهات والبنات والاخوات واصله دعاء للموت لكن العرب تستعمله في معاوراتهم  
غير قاصدين به حقيقة ذلك كترت عينه ورغم انفه وقوله فنظر عمر الخ اي فعرف آثار الغضب فيه فقال  
اعود بالله من غضب الله وغضب رسوله غضب الله توطئة لذكر غضب رسوله ايذاناً بان غضبه غضبه كذا قاله  
الطبري رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا قاله اعتذاراً عما صدر عنه وجمع الضمير ارشاداً للسامعين  
قاله الطبري او ايماء الى اني مع الحاضرين في مقام الرضا طلباً للرضا واجتناباً من الغضب كذا في المرقاة  
قوله كَلَامِي لَا يَنْسَخُ كَلَامَ اللَّهِ قد ثبت عند الحنفية ان الحديث يكون ناسخاً للكتاب فالمراد بكلامي معها اي  
ما اقوله اجتهدا ورأيكما قال تعالى قل ما يكون لي ان ابذله من تلقاء نفسي او المراد نسخ تلاوة الكتاب

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَادِيثَنَا يَنْسَخُ بَعْضُهَا بَعْضًا كَنْسَخِ الْقُرْآنَ \* وعن \* أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرُمَاتٍ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا وَحَدَّ حَدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نِسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ الدَّارِقُطِيُّ

— كتاب العلم —

او يكون هذا الحديث منسوخا كذا في اللغات بتوضيح سيرثم ان الاحتجاج بهذا الحديث موقوف على صحته او حسنه والحديث في اسناده جبرون بن واقد الا فريقي وهو منهم بوضع الحديث والحديث الذي بعد هذا عن ابن عمر في اسناده ايضا محمد بن الحارث وهو ضعيف اشد الضعف فالحديثان لا يصلحان للاحتجاج والله تعالى اعلم كذا في التنقيح قوله وحرم حرمت اي محرمات من المعاصي فلا تنتهكوها اي لا تقربوها فضلا عن ان تتناولوها كما قال تعالى ولا تقربوا الزنا وفي الصحاح انتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل وقيل الانتهاك خرق محارم الشرع كذا ذكره السيد جمال الدين والله تعالى اعلم كذا في المرقاة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

— بسم الله الرحمن الرحيم —

— كتاب العلم —

اي بيان فضله وفضل تعلمه وتعليمه — وشواهد من القرآن آيات كثيرة منها قوله تعالى (شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم قائما بالقسط) فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثني بالملائكة وثالث بأهل العلم وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً وجلاءً ونبلاً وقال الله تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) قال ابن عباس رضي الله عنهما للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعائة درجة ما بين الذين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل (قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) وقال تعالى (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وقال تعالى (قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به) تنبيها على انه اقتدر بقوة العلم وقال عز وجل (وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً) بين ان اعظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) وقال تعالى (ولو ردوه الى الرسول والي اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منه) رد حكمه في الوقائع الى استنباطهم والحق رتبهم بترتبة الانبياء في كشف حكم الله وقيل في قوله تعالى (يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباساً يواري سواكم) يعني العلم وريشاً يعني اليقين ولباس التقوى يعني الحياء وقال عز وجل (ولقد جئناكم بكتاب فاصلناه على علم) وقال تعالى (فلنقنص عليهم بعلم) وقال عز وجل (بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم) وقال تعالى (خلق الانسان علمه البيان) وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان — كذا في الاحياء

— فضيلة التعلم —

قال الله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) وقال الله عز وجل (فاسئلوا

اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) — وقال الامام الشافعي رضي الله عنه طلب العلم افضل من النافله — وقال فتح الموصلي رحمه الله اليس المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة ايام يموت — ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبها حياته كما ان غذاء للجسد الطعام — ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لايشعر به اذ حب الدنيا وشغله بها ابطل احساسه فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا — وقال ابن مسعود رضي الله عنه عليكم بالعلم قبل ان يرفع ورفع موت رواته وان احدا لم يولد عالما وانما العلم بالتعلم

### ﴿ فضيلة التعليم ﴾

قال الله عز وجل ( ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ) والمراد هو التعليم والارشاد وقال تعالى ( واخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ) وهو ايجاب للتعليم وقال تعالى ( وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ) وهو تحريم للكتان كما قال تعالى في الشهادة ( ومن يكتمها فانه آثم قلبه ) وقال تعالى ( ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً ) وقال تعالى ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ) وقال تعالى ( ويعلمهم الكتاب والحكمة ) روى عن معاذ انه قال تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة ونزله لاهله قربة وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على الدين والمصبر على البأساء والضراء يرفع الله به اقواما فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدي بهم ادلة في الخير تقتض آثارهم وترمق افعالهم يبلغ العبد به منازل الاررار والدرجات العلى والتفكير فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوحد ويمجد وبه يتورع وبه توصل الارحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو امام والعمل تابعه يلهمه السعداء ويحرمه الاشقياء وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم اي انهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمة الى حد الانسانية كذا في موعظة المؤمنين

### ﴿ بيان العلم الذي هو فرض عين والذي هو فرض كفاية ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم — فما يجب عليه بعد بلوغه واسلامه ان يعلم كلتي الشهادة ويفهم معناهما وليس يجب عليه احكامهما بالبراهين بل يكفي ان يعتقد ذلك من غير ريب وشك ولو على سبيل التقليد وهكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن يسلم عن اجلاف العرب ثم بعد ذلك يشتغل بتعلم ما يتجدد عليه من اوامر الله تعالى كالصلاة بحسب تجديد الاوامر فيتعلم الصلاة عند وجوبها ويستعملها قبل وجوبها وكذلك الصيام ويجب عليه تعلم الزكاة ان كان يملك ما يجب فيه الزكاة عند تمام الحول بعد الاسلام وانما يجب عليه ذلك بقدر الحاجة وينبى على وجوب الحج عليه ولا يلزمه المبادرة الى تعلم علمه كما لا يجب عليه المبادرة الى ادائه ويجب عليه ان يتعلم ما يجب عليه تركه من المعاصي على ممر الايام بحسب ما عسى اليه الحاجة فان خطر بباله شك في معتقدهات وجب عليه الخوض في التعليم والنظر بقدر ما يزيل الشك وتعلم العلم الذي به النجاة عن المهلكات والفوز بالدرجات وتحصيله ايضا فرض عليه وما وراء ذلك من العلوم فرض كفاية لا فرض عين — اعلم — ان درجات العلوم بقدر قربها من علم الآخرة وبعدها فكما ان علوم الشرعيات تفضل على غيرها من العلوم فالعلم الذي يتعلق بحقائق الشرعيات يفضل على ما يتعلق بظواهر الاحكام فالفقيه يحكم على الظاهر بالصحة والفساد ووراءه علم يعرف به كون العبادة مقبولة او مردودة وذلك من علوم الصوفية على ماسياتي والعلماء المشهورون الذين اتخذ الناس مذاهبهم واقتدوا بهم كانوا قد جمعوا بين علم الفقه وبين علوم الحقائق

**الفصل الاول** \* عن عبد الله ابن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدِّثُوا عَنِّي بِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا

وبين العمل بها وانما يعرف ذلك بالكشف عن احوالهم ونقل اقوالهم وهم حمسة الشافعي ومالك وابو حنيفة  
واحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمة الله عليهم وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً وعلماً في علوم الآخرة  
كما كان علماً في علوم الفقه الظاهر الذي يتعلق بمصالح الخلق وكانوا يريدون بجمع علومهم وجه الله تعالى فبهذه  
خمس خصال اتبعهم فقهاء العصر من جملتها في خصلة واحدة وهي النشر والمبالغة في تفاريع الفقه لأن الحاصل  
الاربع لاتصلح الى الا لآخرة وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة ( كذا في الاحياء وميران  
العمل )

\* بيان طرق التحصيل للعلوم \*

اعلم ان العلم الانساني يحصل من طريقين احدهما التعلم الانساني والثاني التعلم الرباني اما الطريق الاول  
فطريق معهود ومسلك محسوس يقرب به جميع العقلاء ( واما التعلم الرباني ) فيكون على وجهين ( الاول ) القاء  
الوحي ( والوجه الثاني ) هو الالهام — والالهام ار الوحي فان الوحي تصريح الامر الغيبي — والالهام هو  
تعريضه — والعلم الحاصل عن الوحي يسمى علماً نبوياً — والذي يحصل عن الالهام يسمى علماً لدنياً والعلم اللدني  
يكون لأهل النبوة والولاية كما كان للخضر عليه السلام كما قال تعالى ( وعلمناه من لدنا علماً ) — وحقيقة  
الحكمة تال من العلم اللدني وما لم يبلغ الانسان هذه المرتبة لا يكون حكيماً — لأن الحكمة من مواهب الله  
تعالى ( يؤتي الحكمة من يشاء ) — ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ) وذلك لأن الواصلين الى  
مرتبة العلم اللدني مستعدون عن كثرة التحصيل وتعب التعليم فيتعلمون قليلاً ويعلمون كثيراً — ويتعبون يسيراً  
ويستريحون طويلاً ( كذا في الرسالة الدنية للامام الغزالي رحمه الله تعالى ) فوله بلعوا عني ولو آية قال زين  
العرب انما قال آية لأنها اقل ما يفيد في باب التبليغ ولم يقل حديثاً لأن ذلك يفهم بطريق الاولى لأن الآيات  
اذا كانت واجبة التبليغ مع انتشارها وكثرة حملتها لتواترها وتكفل الله بحفظها وصونها عن الضياع والتحريف  
لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون فالحديث مع انه لاشيء فيه مما ذكر اولى بالتبليغ وقوله  
بلعوا عني يحتمل وجهين احدهما ان يراد اتصال السند بنقل العدل الثقة من مثله الى مثناه لأن التبليغ من  
البلوغ وهو انتهاء الشيء الى غايته وثانيها اداء اللفظ كما سمعه من غير تعير المطلوب واما قوله ولو آية اي علامة  
فهو تميم ومبالغة اي ولو كان المبلغ والمؤدى فعلاً وإشارة باليد والاصابع والله اعلم كذا في شرح الطيبي فان  
قيل لم قال ولو آية ولم يقل ولو حديثاً مع ان المراد بالآية الحديث قلنا هذا إشارة الى انه يجوز تبليغ بعض  
الحديث دون حديث تام كما هو عادة الامام البحاري رحمه الله تعالى — كذا في خلاصة المفاتيح قوله  
حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج قال السيد جمال الدين وجه الوفيق بين النهي عن الاشغال  
بما جاء عنهم وبين الترخيص المفهوم من هذا الحديث ان المراد بالتحدث ههنا التحدث بالتخصص من الآيات  
العجبية والمراد بالهي هناك نقل احكام كتبهم لأن جميع الشرائع مسوخة بشريعة نبي محمد صلى الله عليه  
وسلم كذا في المرقاة وقال الماوي المأذون فيه التحديث بقصصهم والمسمى عنه العمل بالاحكام لسحبها كذا في  
السراج المير قوله من كذب علي قال الكرمانى معنى كذب عليه نسب الكلام كاذباً اليه سواء كان عليه او له اهـ

فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَالْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهِهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مُعَادِنُ كَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ خِيَارُهُمْ

وهذا يندفع زعم من جوز من وضع الاحاديث للترعيب والترهيب فليتبوأ يقال تبوأ الدار اذا اتخذها مسكناً وهو امر معناه الجبر يعني فان الله يبيته — كذا في المرقاة قال التوربشتي رحمه الله تعالى قوله هذا من كذب علي متعمداً فليتبوأ الخ قد بلغ غاية الاشتهار ولم نجد في احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ما يرويه العشرة المبشرة بالجنة الا هذا الحديث عدلنا من ذكرها حذرا عن الاطالة والله اعلم (شرح المصاييح) — قوله من حدث عني بحديث يرى روى بضم الياء من الاراء بمعنى بظن وبفتحة هاء من الرأي اي يعلم انه اي الحديث كذب بفتح الكاف وكسر الدال وجوز كسر الكاف وسكون الدال يعني ولم يبين كذبه فهو احد الكاذبين لانه يعين المفتري ويشاركه بسبب اشاعته فهو كمن اعان ظالماً على ظلمه — قال القاضي عياض الرواية عندنا على الجمع ورواه ابو نعيم على التثنية — كذا في المرقاة وقال الطيبي قوله احد الكاذبين من باب قولك القلم احد اللسانين والحال احد الابوين وقد مر بيانه والله اعلم قوله من يرد الله به خيراً تنكيهه للتخمين اي خيراً كثيراً يفقهه في الدين قال التوربشتي رحمه الله تعالى الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد وبسمى العلم باحكام الشريعة فقهاً — والفقيه هو الذي يعلم ذلك ويهتدي به الى استنباط ما حفى عليه ومعنى قوله يفقهه في الدين اي يجعله عالماً باحكام الشريعة نفاذاً بصره فيه فيصير قلبه ينبوع العلم يستخرج بفهمه المعنى الكثير من اللفظ الموجز والله اعلم (شرح المصاييح) قوله انما انا قاسم قال التوربشتي رحمه الله تعالى اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله وانما انا قاسم الى ما يلقى اليهم من العلم والحكمة ويقول والله يعطي اي الفهم الذي يهتدي به الى خفيات العلوم في كلمات الكتاب والسنة وذلك انه لما ذكر الفقه في الدين وما فيه من الخير اعلمهم انه لم يفضل من قسمة ما اوحى اليه احداً من امته على الاخر بل سوى في البلاغ وعدل في القسمة وانما التفاوت في الفهم وهو واقع من طريق العطاء ولقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه الا الظاهر الجلي — ويسمعه آخر منهم او من القرن الذي يليهم او ممن اتى بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء انتهى — وقال الطيبي معناه اما اقسام العلم بينكم فالقى عليكم جميع ما يليق بكل احد والله يوفق لفهمه من يشاء منكم والله اعلم قوله الناس معادن الخ قال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى ان الناس يتفاوتون في مكارم الاخلاق وعحسن الصفات على حسب الاستعداد ومقدار الشرف تفاوت المعادن فان منها ما يستعد للذهب ومنها ما يستعد للفضة وهم جراً الى غير ذلك من الجواهر المعدنية حتى ينتهي الى الادنى فالادنى كالحديد والانك والكحل والزرنيخ والنورة — ولما دخلوا في دين الله وفقهوا فيه وكان ذلك من المآثر واعظم موجبات التبجيل — تعزز به كل صلوك من افناء الناس حتى فاق على سائر اقارانه في الجاهلية فربما ظن احدهم ان المآثر والمكارم

فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَهُوْا وَاهُمُ سَلِمٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

لأعبرة بها في حكم الدين فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى كما جعل التفاوت في الجواهر المعدنية جعل التفاوت في الأوضاع البشرية وإنما صار ساقط الاعتبار لأنعدام الدين فإذا دخل الرجل في دين الله وقفه فيه وكان في الجاهلية من ذوي المآثر فإنه من خيار الناس في الإسلام كما كان من خيارهم في الجاهلية ويفضل بتلك المآثر على أقرانه في الدين والعلم إذا لم يكن لهم ذلك والله أعلم — كذا في شرح المصابيح وقال المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى المعنى أن الناس متفاوتون في شرف النفس واستعدادها فيفاوتون في مكارم الأخلاق ومحاسن الصفات على حسب الاستعدادات فتفاوت المعادن فإن منها ما يستعد للذهب ومنها ما يستعد للفضة وهلم جرا — وكان من يستعد لقبول المآثر وجميل الصفات والتفوق على الأقران في الجاهلية وكان من خيار القبائل فيها لكنه كان في ظلمة الكفر والجهل مستوراً ومغموراً كما يكون الذهب والفضة في المعدن ممزوجاً مختلطاً — كان في الإسلام كذلك وفاق بذلك الاستعداد والمآثر والصفات على أقرانه في الدين وتنور بنور العلم وخاص في شبكة الرياضة والمجاهدة كما يسبك الذهب والفضة وقوله إذا أقهوا يفيد أن الإسلام رفع اعتبار التفاوت المعتبر في الجاهلية فإذا تحلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب شرف النسب واستعداد النفس فيجتمع فيه الشرفان — وبدون ذلك لا يعتبر ولا يفيد — وفيه أن الوضع العالم خير من الشريف الجاهل — كذا في الامعات وقال صفي الملة والدين الزعفراني رحمه الله تعالى إنما خص الذهب والفضة من بين سائر الجواهر الفسفة بالذكر للمناسبة التي بينها وبين الإنسان وتلك المناسبة من وجوه (أحدها) اختصاصها بالسبك والدق وإدخالها النار مرة بعد أخرى دون سائر الجواهر — وكذلك الناس يرتاضون أنفسهم بأنواع الرياضات ويدخلون في اصناف المجاهدات كلما فرغوا من عبادة يشروعون في عبادة أخرى (وثانيها) أنها كلما زيد في دقها وإدخالها النار زيد صفاء - وهريتها فكذلك الناس يزيد صفاء باطمهم وعلم مكاشفتهم بسبب ازدياد الرياضة والسعي في العبادة (وثالثها) أن الذهب والفضة علان لتوقيع السلطان فكذلك قلب المؤمن محل توقيع الرحمن — قال تعالى كتب في قلوبهم الايمان (ورابعها) حق الله تعالى وهو الزكوة يتعلق بهما من بين سائر الجواهر فكذلك حق الله تعالى يتعلق بالناس وهو العبادة (خامسها) أن ترويج الأشياء من بين سائر الجواهر بالذهب والفضة فكذلك ترويج سائر الأشياء بالناس (وسادسها) أن الذهب والفضة ثمن الأشياء فكذلك الإنسان معرف الأشياء (وسابعها) أن الذهب والفضة أرفع الجواهر في الأغلب فكذلك الناس أرفع الحيوانات (وثامنها) أنها أعز الجواهر لكثرة الداويل بين الناس فكذلك الناس أعز المخلوقات (وتاسعها) أن الحسان تزين بهما فكذلك زينة الدنيا الناس اتنى كلامه والله أعلم — كذا في حاشية المفاتيح قوله خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا قهوا جملة مبنية شبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة والفزات المنتفع بها المعنى بها العلوم والحكم فالتفاوت في الجاهلية بحسب الأنساب وفي الإسلام بالأحساب ولا يعتبر الأول إلا بالثاني فالمعنى خيارهم بمكارم الأخلاق في الجاهلية خيارهم في الإسلام أيضاً بها إذا أقهوا أي إذا استنوا في الفقه والألا فالشرف للأفقه كذا في المراقبة وقال المظهر يعني من كان له شرف على غيره قبل الإسلام إذا كان مساوياً لغيره في العلم والإسلام وله شرف من السب وليس لغيره ذلك الشرف فلا شك أن الذي له شرف أشرف من الذي ليس له وأما الذي له شرف قبل الإسلام



يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَّاتَ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَسْتُشْهِدُ فَأُنَبِّئُ بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَتُهُ فَعَرَفَهَا فَقَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى أَسْتُشْهِدْتُ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأُنَبِّئُ بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ إِنَّكَ عَالِمٌ وَقَرَأْتُ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ إِنَّكَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ

أثما عدل صلى الله عليه وسلم من المساجد الى هذه الصفة اعني من بيوت الله ليشمل جميع ما بيني الله تقربا من المساجد والمدارس والربط وقوله يتدارسون شامل لجميع ما ينشاط بالقرآن من التعليم والتعلم والاستكشاف عن دقائق معانيه والسكينة ما يحصل به السكون والوقار وصفاء القلب بنور القرآن وذهاب الظلمة النفسانية وزول ضياء الرحمانية كذا ذكره الطيبي وقال التوربشقي هي الحالة التي يطمئن بها القلب فيسكن عن الميل الى الشهوات وعن الرعب وقيل السكينة ملك يسكن قلب المؤمن ويؤمنه كذا في المرقاة قوله وغشيتهم الرحمة اي علتهم وغطتهم وحفتهم الملائكة اي ملائكة الرحمة والبركة احدثوا واطافوا بهم وداروا حولهم الي سماء الدنيا يستمعون القرآن ودراستهم ويحفظونهم من الآفات ويزورونهم ويصافحونهم ويؤمنون على دعائهم وذكرهم الله فيمن عنده اي الملائكة الاعلى والطبقة الاولى من الملائكة وذكره سبحانه تعالى للمباهاة بهم يقول انظروا الى عبيدي يذكرون ويقرؤن كتابي ومن بطأ به بتشديد الطاء من التبطئة ضد التعجيل اي من اخره وجعله بطيئا عن بلوغ درجة السعادة عمله السيء في الآخرة او تفريطه للعمل الصالح في الدنيا لم يسرع به نسبه من الاسراع اي لم يقدمه نسبه يعني لم يجز تقيصته لكونه نسبيا في قومه اذ لا يحصل التقرب الى الله تعالى بالنسب بل بالأعمال الصالحة قال تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم مرقاة قوله ان اول الناس يقضي عليه اي يحاسب ويسأل عنه عن افعاله رجل استشهد على بناء المفعول اي قتل في سبيل الله فاتى به اي بالرجل للحساب فعرفه بالتشديد اي ذكره تعالى نعمته وهذا التعريف للتبكيك والزام المنعم عليه ولذلك اتبعه بقوله فعرفها اي اعترف بها وتذكرها فكانه من الهول والشدة نسيها وذهل عنها فقال تعالى فما عملت فيها اي في مقابلتها شكرا لها قال اي الرجل قاتلت فيك اي جاهدت في جنتك خالصا لك كذا ذكره الطيبي قال تعالى كذبت اي في دعوى الاخلاص ولكنك قاتلت لان يقال في حقك انك جريء اي شجاع فقد قيل اي في ذلك القول في شأنك فصل مقصودك وغرضك ثم امر به اي قيل لحزنة جهنم القوه في النار فسحب اي جر

وَجَبَّهٖ حَتَّى أَتَى فِي النَّارِ وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَأَتَى بِهِ فَمَرَّقَهُ نِعْمَةً فَمَرَّقَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيَقَالَ هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْتَزَاعًا يَنْزَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءَ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جَهْلًا لَا فَسْلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* شَقِيقِي قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَنْخَوُلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَكَلَّمَكُمْ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تُفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا أَنَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ

على وجهه والقي في النار ورجل وسع الله عليه اي كثر ماله واعطاه عطف بيان من اصناف المال كالقود والمتاع والعقار والمواشي فاتي به على رؤس الخلائق للافضاح قوله ليقال هو جواد اي سخى كريم قوله ان الله لا يقبض العلم اي علم الكناز والسنة وما يتعلق بها انتزاعا مفعول مطلق على معنى يقبض نحو رجوع القهقري ينتزعه من العباد يعني لا يقبض العلم من العباد بان يرفعه من بينهم الى السماء ولكن يقبض العلم ويرفعه يقبض العلماء وموتهم ورفع ارواحهم حي اذا لم يبق اي الله عالما وفي رواية حتى اذا لم يترك عالما اتخذ الناس رؤسا اي خليفة وقاضيا ومفتيا واماما وشيخا جهلا لاجمع جاهل فسلوا وافتوا اي اجابوا وحكموا بغير علم فضلوا اي صاروا ضالين واضلوا اي مضلين لغيرهم فيعلم الجاهل العالم قوله يذكر الناس بالتشديد من التذكير اي كان يعظهم يا ابا عبد الرحمن هو كنية عبد الله لوددت اي احببت وتمنيت انك ذكرتنا في كل يوم لغلبة الغفلة علينا قال اما بمعنى الا تنبيهه انه بكسر الهمزة والضمير للشان ان املككم اي اوقعكم في الملال واني بكسر الهمزة عطف على انه او حال اتخولكم من التخول وهو التعمد وحسن الرعاية يتخولها بها اي بالموعظة مخافة السامة علينا ان يعظنا يوما دون يوم ووقتا دون وقت كراهة الملاله اذ لا تأثير للموعظة عند الملاله كذا في المرقاة قوله سلم عليهم ثلثا قال ابن القيم لعل هذا كان هديه في السلام على الجمع الكثير الذين لا يبلغهم سلام واحد اه وذلك بان يسلم على الواجبين ثم يمنة ويسرة وقيل هذا عند الاستئذان اي اذا لم يؤذن بمرة او مرتين سلم عليهم ثلثا ثم ينصرف كما جاء في حديث الاستئذان وقيل احدها للاستئذان والثاني عند الدخول والثالث

رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ أَبْدَعَ بِي فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عِنْدِي فَقَالَ رَجُلٌ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَذُلُّهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَلَّ عَلَى خَيْرٍ  
فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ رَوَاهُ مُسَاهِمٌ \* وعن جَرِيرٍ قَالَ كُنَّا فِي صَدْرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ قَوْمٌ عُرَاءٌ مُجْتَابِي النَّمَارِ أَوْ الْعَبَاءِ مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ عَامَتِهِمْ  
مِنْ مُضَرٍّ بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرٍّ فَتَمَعَّرَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنْ  
الْفَاقَةِ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَأَمَرَ بِإِلَاقَةِ الْأَذَانِ وَأَقَامَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا  
وَالْآيَةُ الَّتِي فِي الْحَشْرِ اتَّقُوا اللَّهَ وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسًا مَّا قَدِمَتْ لِغَيْرِ تَصَدَّقَ رَجُلٌ مِنْ دِينَارِهِ

عند الوداع وهذه التسليمات سنة لكل احد وكان عليه السلام يواظب عليها كما افادته كان مقتضية  
للتكرير وضعا عند جماعة وعرفا عند آخرين وهو الاصح كما قال ابن حجر كذا في المرقاة  
قوله فقال انه الضمير للشان ابداع لي على بناء المفعول يقال ابدعت الراحلة اذا انقطعت عن السير لكالل ومعنى  
ابدع الرجل انقطع به راحلته كذا حققه الطيبي فاحتمل اي اجعاني محمولا على دابة غيرها فقال صلى الله  
عليه وسلم ما عندي اي لا اجد ما احملكم عليه انسا ادله على من يحمله من اغنياء المسلمين كعثمان او ابن  
عوف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دل اي بالقول او بالفعل او الاشارة على خير فله اي فللدال  
مثل اجر فاعله من غير ان ينقص من اجره شيء - وعند البزار والطبراني بلفظ الدال على الخير كفاعله كذا  
في المرقاة - قال الطيبي وايراد الحديث في هذا الباب لمناسبة التعليم الفعلي لان التعليم اعم من ان يكون فعليا  
او قوليا انتهى كلامه - قال العبد الضعيف عفا الله عنه العلم اصل كل خير واساسه بالدلالة عليه من اعظم  
القربات والله اعلم قوله كنا في صدر النهار اي اول النهار قوم عرأة اي يغلب عليهم العري حال كونهم  
مجتابي هو بالحجيم وبعد الالف باء اي لابسى النهار بكسر النون وهي اكسية من صوف مخططة واحدها  
نمرة بفتح النوى كذا قاله الطيبي او العبء الظاهر انه شك من الراوي او للتدوين في القاموس انه كساء  
معروف عامتهم اي اكثرهم من قبيلة مضر فتَمَعَّرَ اي تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بلالا اي  
بالاذان فاذن واقام فصلى اي احد الصلوات المكتوبة بدليل الاذان والاقامة والظاهر انها الظهرا والجمعة لقوله  
في صدر النهار كذا في المرقاة - قوله ان الله كان عليكم رقبيا اي مطلقا على اقوالكم وافعالكم واحوالكم  
فراقبوا الله تعالى فيهما قدمت لغد اي لفع الغد من الزمان وهو يوم القيامة تصدق رجل بفتح القاف وتسكن  
قال الطيبي لعل الظاهر لتصدق رجل ولام الامر لاغائب محذوف وجوزة ابن الاباري ونقل عن بعض اهل  
اللسان ان بك في قفا بك مجزوم على تاويل الامر اي فلن بك - واحتج بقوله تعالى ذرهم ياكلوا اي فلياكلوا  
وقوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا اي فليغفروا ولو حصل تصدق على الفعل الماضي لم يساعده قوله ولو بشق  
تمرة اذ المعنى ليتصدق رجل ولو بشق ثمرة وكذا قوله فجاء رجل الخ لانه يسان لامثال امره عليه الصلاة

مِنْ دِرْهِمِهِ مِنْ ثَوْبِهِ مِنْ صَاعٍ بَرٍّ مِنْ صَاعٍ تَمَرِهِ حَتَّى قَالَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ قَالَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ  
الْأَنْصَارِ بِصُرَّةٍ كَادَتْ كَفُّهُ تَعْجُزُ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزَتْ ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ حَتَّى رَأَيْتُ كَوْمِينَ  
مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ حَتَّى رَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْتَلِلُ كَأَنَّهُ مَذْهَبَةٌ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ  
بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ  
وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ \* وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \*  
أَبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ  
آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثٍ مُعَاوِيَةَ  
لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

## الفصل الثاني \* عن \* كثير بن قيس قال كنت جالسا مع أبي الدرداء في

مسجد دمشق فجاءه رجل فقال يا أبا الدرداء إني جئتكم من مدينة الرسول  
صلى الله عليه وسلم لحديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

والسلام عقيب الحث على الصدقة ولم يجز به على الاخبار وجه لكن فيه تعسف غير خاف اه قال الابرري وبابى  
من الحمل على حذف اللام - عدم حرف المضارعة اه فيتعين حمله على انه خبر لفظا وامر معنى واثيان الاخبار  
بمعنى الانشاء كثير في الكلام فليس فيه تكلف فصلا عن تعسف ومعه قوله نهالى تؤمنون بالله ورسوله  
وتجاهدون في سبيل معنى آموا وجاهدوا ومعه ما تقدم في الحديث تعبد الله بمعنى اعبد الله بل قيل انه ابلغ  
فكانه امره وامثل به فاجبر عنه به والله اعلم وقال الطيبي رجل نكرة وصعت موضع الجمع المعروف لافادة  
الاستغراق في الافراد وان لم تكن في سياق الصي كشجرة في قوله تعالى ولو ان ما في الارض من شجرة  
اقلام فان شجرة وقعت موقع الاشجار ومن ثم كرر في الحديث مرارا بلا عطف اي ليتصدق رجل  
من ديناره ورجل من درهمه وهلم جرا قوله كادت كفه تعجز بكسر الجيم وتفتح عنها اي عن  
حمل الصرة لثقلها لكثرة ما فيها بل قد عجزت بفتح الجيم وتكسر ثم تتابع الناس اي توالوا في اعطاء الخيرات  
واثيان المبرات حتى رايت كومين اي صبرتين - الكومة بالفتح الصبرة - يتهلل اي يستنير ويظهر عليه  
امارات السرور كانه مذهب بضم الميم وسكون المعجمة وفتح الهاء وبعده موحدة وهي ما موه بالذهب  
قوله على ابن ادم الاون صفة لابن وهو قايل قتل اخاه هاييل كفل اي نصيب من دمها اي دم النفس لانه  
اول من سن القتل والله اعلم مرقاة - قوله مسجد دمشق بكسر الدال دمشق ويكسر اي الشام لحديث  
اي لاجل تحصيل حديث بلغني انك تحدثه اي ذلك الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحتمل

مَا جِئْتُ لِحَاجَةٍ قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ  
 اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا رِضَى لِطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالَمَ  
 لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاتَانِ فِي جَوْفِ الْمَاءِ وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالَمِ  
 أَنْ يَكُونَ سَمِعَهُ أَحَدًا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَسْمَعَهُ بِلَا وَسْطَةٍ لِإِفَادَةِ الْعِلْمِ وَزِيَادَةِ الطَّمَأْنِينَةِ أَوْ لَعَلَّوِ الْإِسْنَادَ فَإِنَّهُ مِنْ  
 الدِّينِ مَا جِئْتُ إِلَى الشَّامِ لِحَاجَةٍ أُخْرَى غَيْرَ أَنْ أَسْمَعَكَ الْحَدِيثَ ثُمَّ تَحْدِثُ أَبِي الدَّرْدَاءَ بِمَا حَدَّثَهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ  
 مَطْلُوبَ الرَّجُلِ بِهِ أَوْ يَكُونَ بَيِّنَاتٍ أَنْ سَمِعَهُ مُشْكُورٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَذْكُرْ هُنَا مَا هُوَ مَطْلُوبُهُ وَالْأَوَّلُ  
 أَغْرَبُ وَالثَّانِي أَقْرَبُ كَذَا قَالَ الطَّبْرِيُّ (ق) - قَوْلُهُ قَالَ أَبِي أَبُو الدَّرْدَاءِ فَإِنِّي إِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَأَعْلَمُ  
 أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ أَيَّ دَخَلَ أَوْ مَشَى طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ فِي ذَلِكَ الطَّرِيقِ  
 عِلْمًا قَالَ الطَّبْرِيُّ وَأَمَّا أَطْلُقُ الطَّرِيقَ وَالْعِلْمَ لِيَسْمَلَ فِي جَنْسِهَا أَيَّ طَرِيقَ كَانَ مِنْ مَفَارِقَةِ الْأَوْطَانِ وَالضَّرْبِ فِي  
 الْبُلْدَانِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ كَمَا سَبَقَ وَأَيُّ عِلْمٍ كَانَ مِنْ عُلُومِ الدِّينِ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا رَفِيعًا أَوْ غَيْرَ رَفِيعٍ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ  
 عَنِ الثَّوْرِيِّ مَا أَعْلَمُ الْيَوْمَ شَيْئًا أَفْضَلَ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمِ قِيلَ لَهُ لَيْسَ لَهُمْ نِيَّةُ طَلَبِهِمْ لَهُ نِيَّةٌ وَلِذَا قَالَ بَعْضُهُمْ طَلَبْنَا الْعِلْمَ  
 لِغَيْرِ اللَّهِ فَإِنِّي أَنْ يَكُونَ إِلَّا اللَّهُ - وَعَنِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى طَلَبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ النَّافِلَةِ أَهْ وَقَالَ  
 الْأَمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - الْعِلْمُ الْحِكْمَةُ وَهُوَ نُورٌ يَهْدِي اللَّهُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَيْسَ بِكَثْرَةِ الْمَسَائِلِ - أَهْ وَلَعَلَّهُ  
 يُشِيرُ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى يُوتَى الْحِكْمَةُ مَنْ يَشَاءُ سَلَكَ اللَّهُ بِهِ الضَّمِيرَ الْمَجْرُورَ عَائِدًا إِلَى مَنْ وَابْتِغَاءَ لِنَتْعِيدَةِ السَّيِّئِ  
 جَعَلَهُ سَالِكًا وَوَقَّعَهُ أَنْ يَسْلُكَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا يَحْتَمِلُ أَنْ  
 يَكُونَ حَقِيقَةً وَأَنْ لَمْ يَشَاهِدْ أَيَّ تَكْفٍ أَجْنَحَتَهَا عَنِ الطَّيْرَانِ وَتَنْزِلُ لِسَمَاعِ الذِّكْرِ كَمَا وَرَدَ إِلَّا وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ  
 السَّكِينَةُ وَحَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَأَنْ يَكُونَ مَجَازًا عَنِ التَّوَاضُعِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَخَفَضَ لَهَا جَنَاحَ الدَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ  
 وَخَفَضَ جَنَاحَكَ لِمَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ الْمَوْعُودَةُ وَتَسْيِيرُ السَّعْيِ لَهُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ كَذَا قَالَ الطَّبْرِيُّ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - وَنَقَلَ ابْنُ الْقَيْمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ شُعَيْبٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ بِالْبَصْرَةِ فَحَدَّثَنَا بِهَذَا الْحَدِيثِ  
 وَفِي الْمَجْلِسِ شَخْصٌ مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ فَجَعَلَ يَسْتَهْزِئُ بِالْحَدِيثِ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا طَرَقَنَّا غَدَا نَعْلِي وَاطَّأْنَا بِهَا أَجْنَحَةَ الْمَلَائِكَةِ  
 فَفَعَلَ وَمَشَى فِي النَّعْلَيْنِ فَحَفَّتْ رِجْلَاهُ وَوَقَعَتْ فِيهَا الْأَكْلَةُ - وَقَالَ الطَّبْرِيُّ سَمِعْتُ ابْنَ يَحْيَى السَّاجِيَّ يَقُولُ كُنَّا  
 نَمْشِي فِي أَرْقَةِ الْبَصْرَةِ إِلَى بَابِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ فَاسْرَعْنَا الْمَشْيَ وَكَانَ مَعَنَا رَجُلٌ مَاجِنٌ مَتَمُّهُ فِي دِينِهِ فَقَالَ أَرْفَعُوا  
 أَرْجُلَكُمْ عَنْ أَجْنَحَةِ الْمَلَائِكَةِ لَا تَكْسِرُوهَا كَالْمُسْتَهْزِئِ بِالْحَدِيثِ فَمَا زَالَ عَنْ مَوْضِعِهِ حَتَّى حَفَّتْ رِجْلَاهُ وَسَقَطَ  
 إِلَى الْأَرْضِ أَهْ اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ ذَلِكَ آمِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَفِي رِوَايَةٍ فِي السَّنَنِ وَالْمَسَانِيدِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ  
 عَسَالٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَطْلُبُ الْعِلْمَ قَالَ مَرْجِبًا بِطَالِبِ الْعَالَمِ أَنْ طَالِبُ الْعَالَمِ لَتَحْفَ بِهِ الْمَلَائِكَةُ وَتَظْلَهُ  
 بِأَجْنَحَتِهَا فَيَرْكَبُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ حَتَّى تَبْلُغَ السَّمَاءَ الدُّنْيَا مِنْ حَيْثُ لَمَّا يَطْلُبُ نَقْلَهُ الشَّيْخُ ابْنُ الْقَيْمِ وَقَالَ الْحَاكِمُ  
 إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ وَأَنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ أَثَبَتْ لَهُمُ الْعَالَمَ وَجَعَلَهُمْ مُعَلِّمِينَ بَعْدَ أَنْ  
 كَانُوا طَالِبِينَ مُتَعَلِّمِينَ تَرْقِيًا وَوَصَفَهُمْ بِمَا هُوَ أَطْلَى مَا وَصَفَهُمْ أَوَّلًا حَيْثُ جَعَلَ الْمَوْجُودَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالثَّقَلَيْنِ  
 وَغَيْرِهِمْ حَتَّى الْخَيْتَانِ فِي الْبَحْرِ مُسْتَفْزِرِينَ لَهُمُ طَالِبِينَ لِتَخْلِيَتِهِمْ بِمَا لَا يَنْبَغِي وَلَا يَلِيقُ بِهِمْ مِنَ الْأَوْصَافِ وَالْإِدْنَانِ  
 لِأَنَّ بَرَكَةَ عِلْمِهِمْ وَعَمَلِهِمْ وَارْشَادَهُمْ وَفَتْوَاهُمْ سَبَبٌ لِرَحْمَةِ الْعَالَمِينَ وَذَكَرَ الْخَيْتَانِ بَعْدَ ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ وَالثَّقَلَيْنِ

عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ  
وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَإِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ  
وَافِرٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ وَسَمَاءُ التِّرْمِذِيُّ قَيْسُ بْنُ كَثِيرٍ  
\*وَعَنْ\* أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ ذُكِرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا عَابِدٌ  
وَالْآخَرُ عَالِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلْتُ الْعَالِمَ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ  
ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةِ فِي جُجْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتَ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

تتميم لاستيعاب جميع انواع الحيوان على طريق الرحمن الرحيم - كما بيناه في فتوح الغيب واما تخصيص الحيتان  
فللدلالة على ان انزال المطر وحصول الخير والحصب يبركتهم كما قال بهم تخطرون وبهم ترزقون حتى الحيتان  
التي لا تفتقر الى الماء افتقار غيرها لكونها في جوف الماء تعيش ايضا يبركتهم فلما ذكر ما يحصل به التحلية  
عن القاضى عقبه بما يشعر بالتحلية من اثبات النور قال القاضى العباد كمال ونور يلزم ذات العابد لا يتخطاه  
فشابه نور الكواكب - والعلم كمال يوجب للعالم في نفسه شرفا وفضلا ويتعدى منه الى غيره فيستضيء بنوره  
ويكمل بواسطته لكنه كمال ليس للعالم من ذاته بل بنور يتلقاه من النبي صلى الله عليه وسلم فذلك شبه بالقمر لان  
نوره مستمد من نور الشمس ولا يظن ان العالم المفضل عاطل عن العمل ولا العابد عن العلم بل ان علم ذلك غالب  
على عمله وعمل هذا غالب على علمه ولذلك جعل العلماء وراث الانبياء الذين فازوا بالحسين العلم والعمل وحازوا  
بالفصيلتين الكمال والتكميل وهذا طريقة العارفين بالله وسبيل السائرين الى الله - والله اعلم ( ط )  
وقال الشيخ الدهلوي قوله كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ما احسن تشبيه العابد بالكوكب  
الذي لا يتعدى نوره مه الى غيره وتشبيه العالم بالقمر الذي يتعدى نوره ويستضيء به وجه الارض وانما شبهه  
بالنحر لانه يستضيء بنور النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو شمس العلم والدين وانما قيده بكلمة لكمال اضاءة  
القمر فيها وانحاء الكواكب في شعاعها كذا في الامعات قوله فمن اخذه اي العلم اخذ بخط وافر اي اخذ حظا  
وافرا يعني نصبا تاما لا حظ اوفر منه - قال القاضى عن قتادة باب من العلم يحفظه الرجل لصالح نفسه  
وصلاح من بعده افضل من عبادة حول وعن الثوري قال ليس عمل بعد الفرائض افضل من طلب العلم وعنه  
ايضا قال ما اعلم اليوم شيئا افضل من طلب العلم قيل له ليس لهم نية قال طلبهم له نية والله اعلم كذا في المرقاة  
وشرح الطيبي - قوله فضل العالم اي بالعلوم الشرعية مع القيام بفرائض العبودية على العابد اي على المنجرد للعبادة  
بعد تحصيل قدر الفرض من العلوم كفضلي على ادناكم - وفيه مبالغة لا تخفى فانه لو قال كفضلي على اعلاكم  
لكفى فضلا وشرفا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله استثناف فيه تعليل ولائحته اي حملة العرش  
واهل السموات والارض وحتى النملة بالنصب على ان حتى عاطفة وبالحر على انها جارة وبالرفع على انها ابتدائية  
والاول اصح في جحرها بضم الجيم وسكون الحاء اي ثقبها قال الطيبي وصلاته بحصول البركة النازلة من السماء  
ليصلون فيه تغليب لاعتقاده على غيرهم اي يدعون بالخير على معلم الناس الخير قيل اراد بالخير هنا علم الدين وما به



وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ مَكْحُولٍ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ رَجُلَانِ وَقَالَ فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَسَرَدَ الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبِعٌ وَإِنْ رَجُلًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْحَكِيمِ فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ الْفَضْلِ الرَّائِي يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ \* وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى

نَجاة الرجل ولم يطلق المعلم ليعلم ان استحقاق الدعاء لاجل تعليم علم موصل الى الخير والله اعلم (مرقاة) - قوله ثم تلا هذه الآية انما يخشى الله من عباده العلماء فيه اشارة الى ان من لم يكن علمه كذلك فهو كالجاهل بل هو الجاهل واطبق السلف على ان من عصى الله تعالى فهو جاهل لقوله تعالى - انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة - (ق) قوله ان الناس لكم تبعة الخطاب للصحابة اي الناس يأتونكم من اقطار الارض يطلبون العلم مسكم بعدي لانكم اخذتم اقوالي واتبعتموني فيها فاذا اتوكم فاستوصوا بهم خيرا ومروهم بالخير وعظوم وعلموم الدين - والا - قضاء قبول الوصية وبمعنى التوصية ايضا ويعدي بالباء يقال استوصيت زيدا بعمر وخيرا - اي طلبت زيدا ان يفعل بعمر وخيرا والله اعلم ط - قوله الكلمة اي الجملة المفيدة - الحكمة قال مالك هي الفقه في الدين قال تعالى يؤتي الحكمة من يشاء وقيل التي احكمت مبانيها بالقل والعقل دالة على معنى فيه دقة مصونة معانيها عن الاخلال والخطأ والفساد وقال السيد جمال الدين جعلت الكلمة نفس الحكمة مبالغة كقولهم رجل عدل - ويروي كلمة الحكمة بالاضافة ويروي الكلمة الحكمة على طريق الاسناد المجازي لان الحكيم قائلها كقوله تعالى يسين والقرآن الحكيم كذا في شرح الطيبي - ضالة الحكيم اي مطلوبه فحيث وجدها فهو احق بها اي بالعمل بها واتباعها - قال السيد جمال الدين يعنى ان الحكيم يطلب الحكمة فاذا وجدها فهو احق بها اي بالعمل بها واتباعها - او المعنى ان كلمة الحكمة ربما تفوه بها من ليس لها باهل ثم وقعت الى اهلها فهو احق بها من قائلها من غير التفات الى خساسة من وجدها عنده او المعنى ان الناس يتفاوتون في فهم المعاني واستنباط الحقائق المحتجة واستكشاف الاسرار المرموزة فينبغي ان لا ينكسر من قصر فهمه عن ادراك حقائق الايات ودقائق الاحاديث على من رزق فيها والهم تحقيقا كما لا يناع صاحب الضالة في ضالته اذا وجدها او كما ان الضالة اذا وجدت مضية فلا تترك بل تؤخذ ويتفحص عن صاحبها حتى ترد عليه كذلك السامع اذا سمع كلاما لا يفهم معناه ولا يبلغ كنهه فعليه ان لا يضيعه وان يحمله الى من هو افقه فلعلمه يفهم او يستنبط منه مالا يفهمه ولا يستنبطه هو او كما انه لا يحل له كتمانها اذا رأى في السائل استعدادا لفهمه كذا قل زين العرب تبعا للطبي - والله اعلم (مرقاة) قوله فقيه واحد الخ قال الطيبي رحمه الله تعالى ان الشيطان

الشَّيْطَانُ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالذَّهَبِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ ، وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ إِلَى قَوْلِهِ مُسْلِمٍ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مَشْهُورٌ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَقَدْ رُوِيَ مِنْ أَوْجِهٍ كُلِّهَا ضَعِيفَةٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ حُسْنُ سَمْتٍ وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

كلما فتح بابا على الناس من الاهواء وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف مكايده فيسد ذلك الباب ويجعله خائبا خاسرا — بخلاف العابد فانه ربما يشغل بالعبادة وهو في جبال للشيطان ولا يدري كذا في السراج المنير — وقال المحدث الدهلوي قدس الله سره ان كان المراد من الفقيه الذي رزق الفهم في الدين والتفطن لمداركها فهو عارف بكيد الشيطان وملتها ورزق علم الخواطر وتمييزها كما سبق في باب الوسوسة وان كان المراد العالم باحكام الدين وتفصيلها كما يجوز فكذلك لانه بعلمها يحذر عن المواقع المحرمة فلا يستخفها ولا يستحلها فلا يقع في ورطة الكفر بخلاف المتعبد الذي لبس في درجته بالمعنيين — ( كذا في الامعات ) — قوله طلب العلم الخ قال العلقمي اراد والله اعلم — العلم العام الذي لا يسع البالغ العاقل جهله او علم ما يطرأ له خاصة فيسأل عنه حتى يعلمه او اراد انه فريضة على كل مسلم حتى يقوم به من فيه الكفاية وقال البيضاوي المراد من العلم ما لا مندوحة للعبد عن تعلمه كدعرفة الصانع او العلم بوحدايته ونبوة رسوله وكيفية الصلاة فان تعلمه فرض عين ( السراج المنير ) قوله وواضع العلم الخ قال الطيبي يشعر بان كل علم يخص باستعداد وله اهل فادا وضعه في غير موضعه فقد ظلم — فمثل معنى الظلم بتقليد اخس الحيوان بانفس الجواهر لنهجين ذلك الوضع والتفكير عنه ( السراج المنير ) قوله وقد روى من اوجه كلها ضعيفة قال المزي تلميذ النووي ان طريقه تبلغ درجة الحسن وقال العلقمي في شرح الجامع الصغير رأيت له خمسين طريقا جمعها في جزء وحكمت بصحته ولكنه من القسم الثاني وهو الصحيح لغيره — (ق) قوله حسن سميت اي خلق وسيرة قال الطيبي هو التزي بزي الصالحين ( مرعاة ) قوله ولا فقه في الدين قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى حقيقة الفقه في الدين ما وقع في القاب ثم ظهر على اللسان فافاد العمل واورث الحشية والتقوى واما الذي يتدارس ابوابا منه يتعزز به ويتأكل به فانه نزل عن الرتبة العظمى لان الفقه تعاق بلسانه دون قلبه ولهذا قال علي رضي الله تعالى عنه اخشى عليكم كل منافق علم اللسان انتهى كلامه — قال الطيبي ليس المراد ان واحدة منها قد تحصل في المفاق دون الاخرى بل هو تحريض للمؤمنين على اتصافه بها والاجتناب عن ضدتها فان المنافق من يكون عاريا عنها وهو من باب التغليط ونحوه قوله تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وليس من المشركين من يزكي ولكنه حث للمؤمن على الاداء وتخويف من المنع حيث جعله من اوصاف المشركين وحسن عطف قوله ولا فقه على حسن سميت وهو مثبت لانه في سياق النفي ( قوله من خرج في طلب العلم الشرعي النافع له الذي اراد به وجه الله فهو في سبيل الله

وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* سَخْبَرَةَ الْأَزْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَأَبُو دَاوُدَ الرَّائِي يُضَعِّفُ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مِنْتَاهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ عَلَّمَهُ ثُمَّ كَتَمَهُ أُلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِحَامٍ مِنْ نَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَنَسٍ \* وَعَنْ \* كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أي في حكم من خرج للجهاد حتى يرجع لما في طلبه من أحياء الدين وإزالة الشيطان كما هو في الجهاد وقيل وفي قوله تعالى السائحون أنهم الزاهبون في الأرض لطلب العلم كذا في السراج المنير وقال الطيبي ويؤيده قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية حض المؤمنين على التفقه في الدين وأمرهم بأن ينفر من كل منهم طائفة إلى الجهاد ويبقى طائفة يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر قوله كفارة لما مضى قيل الكفارة مختصة بالصغار وقيل إن طلب العلم وسيلة إلى ما يكفر به دنوبه كلها من التوبة ورد المظالم وغيرها والله أعلم وأبو داود الراوي هذا غير أبي داود صاحب السنن فإنه ثقة إمام في الحديث قوي في الرواية والدراية مرقاة قوله لن يشبع المؤمن من خير أي علم حتى يكون الخ أي حتى يموت فيدخل الجنة مع السابقين إن عمل به قال الشيخ هذا حديث صحيح لغيره كذا في السراج المنير قال الطيبي شبه استلذاذه بالسموع باستلذاذه بالمطعم لأنه أرغب وأشهى وأكثر اتباعاً لتحصيله وحتى للتدرج في استماع الخير والترقي في استلذاذه والعمل به إلى أن يوصله الجنة لأن سماع الخير سبب العمل والعمل سبب دخول الجنة طاهراً ولما كان قوله لن يشبع فعلاً مضارعاً يكون فيه دلالة على استمرار تعلق حتى به وقوله ثم كتبه ثم فيه استبعادية لأن تعلم العلم إنما كان لشربه ولدعوة الناس إلى طريق الحق والكاتب يحاول إبطال هذه الحكمة وهو بعيد عن الحكيم المقنن وقوله بلحام من النار من باب التشبيه شبه ما يوضع في فيه من النار بلحام في فم الدابة وهو إنما كان جزاء أمساكه عن قول الحق وخص اللحام بالذكر تشبيهاً له بالحيوان الذي سخر ومنع من قصده ما يريده فإن العالم شأنه أن يدعوت الناس إلى الحق قال تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه لا سيما وقد سئل عما يضطره إلى الجواب فإذا امتنع منه جوزى بما امتنع عن الاعتذار كما قال تعالى فلا يؤذن لهم فيعتذرون ويدخل في زمرة من ختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم قال الخطابي وهذا في العلم الذي يلزمه تعليمه إياه ويتعين فرضه عليه كمن رأى من يريد الإسلام ويقول علمي ما الإسلام وكمن يرى حديث عهد بالإسلام لا يحسن الصلاة وقد حضر وقتها فيقول علمي كيف أصلي وكمن جاء مستفتياً في حلال وحرام يقول أفتوني وأرشدوني فإنه يلزم في هذه الأمور أن لا يمنع الجواب فمن فعل كان آثماً مستخفاً للوعيد وليس الأمر

وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ  
أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ رَوَاهُ الْبَرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمَهُ إِلَّا  
لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْنِي رِيحَهَا رَوَاهُ  
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَاتِلِي حَفَظَهَا وَوَعَاَهَا وَأَدَاَهَا قُرْبَ حَامِلٍ فَقِيهِ غَيْرُ فَقِيهِ

كذلك في نوافل الامور طيبى قوله ليجارى به العلماء قال العلقمي قال في النهاية اي يجري معهم في المناظرة  
والجدل ليظهر علمه على الناس رياء وسمعة او ليماري به السفهاء اي يحاجهم ويحادلهم او يصرف الخ اي  
يطلبه بنية تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العوام اليه (السراج المنير) قوله من تعلم علما مما يبتغى به اي مما  
يطلب به من بيانية وجه الله اي رضاه لا يتعلمه حال من فاعل تعلم او مفعوله او صفة اخرى لعلماء - الا ليصيب به  
اي لينال ويحصل بذلك العلم عرضا بفتح الراء ويسكن اي متاعا من الدنيا لم يجد حين يجد علماء الدين من  
مكان بعيد عرف الجنة ريحها الطيبة المعروفة بان توجد من مسيرة خمسمائة سنة على ما ورد في حديث يوم القيامة  
يعني هذا تفسير من الراوى ريحها كذا في المرقاة وقال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث وامثاله  
يحمله كثير من الجهال لا سيما المبتدعة الضلال على المبالغة في تحريم الجنة على المختص بهذا الوعيد كقولك ما  
شممت قنار قدره للمبالغة في التبري عن تناول طعامه اي ما شممت رائحته فكيف بالتناول عنها وليس المعنى  
كذلك فان المختص بهذا الوعيد اذا كان من اهل الايمان لا بد وان يدخل الجنة عرفنا ذلك بالنصوص الصحيحة  
التي ثبت التواتر فيها او في جنسها ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل انه لا يجد عرفها على الاطلاق وانما قال  
عرفها يوم القيامة وهو اليوم الموصوف بقوله سبحانه وتعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وذلك من حين  
يحضرون الى ان ينتهى بهم الامر اما الى الجنة واما الى النار وبيان ذلك ان الآمنين من الفزع الاكبر المثلقين  
بالشرى والرضوان وخاصة العلماء الذين لهم الدرجات العلى اذا وردوا يوم القيامة يمدون برائحة الجنة تقوية  
لقلوبهم وابدانهم وتسلية لهمومهم واشجانهم ويكون احتفاظهم بتلك الرائحة على مقدار حالم في المعرفة وعلو  
منزلتهم في العبودية وهذا البائس الذي ابتغى للاعراض الفانية يكون كصاحب الامراض الحادثة في تضاعيف الدماغ  
المانعة عن ادراك الروائح لا يجد رائحة الجنة ولا يهتدي اليها سبيلا لاجل الامراض الكامنة في القلب المختلة  
بالقوى الايمانية اعادنا الله تعالى من ذلك آمين كذا في شرح المصاييح قال الطيبي وفيه ان من تعلم لرضا الله  
تعالى مع اصابة العرض الدنيوي لا يدخل تحت الوعيد اه والله اعلم قوله نصر الله يعني في الماضي وضمها  
في الغابر نصره اذا جعل احدا ذا جمال وحسن الوجه من اثر النعمة وهذا اللفظ يأتي لازما ومتعديا وهنامتعد  
وروى نصر الله بتشديد الضاد ومعناها واحد ومن شدد يريد المبالغة والكثرة في النصرة ووعى يعني وعيا اذا  
حفظ كلاما بقلبه والمراد بقوله وعها اي داوم على حفظها ولم ينسها وادها اي اوصلها الى الناس وعلمها قوله  
قرب حامل فقه غير فقيه بالجر صفة حامل وقيل بالرفع فتقديره هو غير فقيه يعني قد يكون بعض الناس يسمع

وَرَبِّ حَامِلٍ فَقِهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ ، إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّصِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَزُومُ جَمَاعَتِهِمْ فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تَحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالتَّبِيعِيُّ

حديثاً من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أو غيرهم يحفظ لفظ الحديث وهو لا يعلم معناه ويروى ذلك الحديث لشخص وهو يعلم معنى ذلك الحديث فيحصل له الثواب لنفعه بالنقل قوله ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه يعني قد يكون اللبيب أعلم بمعنى الحديث والاحكام من الاستاذ يعني تعلموا العلم ممن هو دونكم في العلم وممن ليس له الا مجرد نقل الحديث وكل ذلك تحريص على تعليم الحديث والعلوم وتعليمها ونشرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأً في مبلغ الحديث لان تبليغ الحديث تجديد الدين واظهاره وترتيبه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يعطيه الله نضرة وسروراً وحينئذ يجازاه له بتجديد الدين قال التوربشتي رحمه الله تعالى انما خص حافظ سنة ومبلغها بهذا الدعاء لانه سعى في نضارة العلم وتجديد السنة فجازاه الله في دعائه له بما يناسب حاله قوله ثلاث اي ثلاث خصال لا يغفل عن واحدة الياء وكسر الفين اي لا يكون ذا حقد على هذه الخصال يعني لا يدخل في قلب مسلم شيء في الحقد بل يزيله ويعنقه من هذه الخصال ويروى لا يغفل بضم الياء وكسر الفين من الاغلال وهو الحياة يعني لا يغنون قلب مسلم في هذه الخصال والنز في هذا الحديث بمعنى النبي يعني لا يتركها بل ياتي بها - احدى الخصال اخلاص العمل لله تعالى يعني ليخلص كل مؤمن عمله لله لا لرباء وتخصيل حاه ومال - والخصلة الثانية النصيحة للمسلمين ومعنى النصيحة ارادة الخير يعني ليعظ بعض المسلمين هذا وليجب لكل واحد من المسلمين ما يحب لنفسه والخصلة الثالثة لزوم جماعتهم اي جماعة المسلمين يعني ليكون منقفاً مع المسلمين في الاعتقاد والعمل الصالح وصالوة الجماعة والجمعة والعيدين والكسوف وغير ذلك مما عليه اجماع المسلمين من الافعال والاقوال والاعتقاد قوله فان دعوتهم تحيط من ورائهم - احاط اذا دار حول شيء يعني فان دعوة المسلمين تدور من ورائهم ويكون اتفاقهم واجماعهم على الدين حرزاً وحصناً لهم يحفظهم عن كيد الشيطان وعن الصلابة كما قال عليه الصلوة والسلام اتبعوا السواد الاعظم - ويد الله على الجماعة ومن شذ في البار ولفظ فان في قوله فان دعوتهم للتعليل مثل لفظة لان والتقدير ولا يقصر احد في لزوم جماعتهم لان دعوتهم تحيط من ورائهم فلا ينبغي لاحد ان يجعل نفسه معروضة من بركتهم والله اعلم - كذا في المفااتيح - قال التوربشتي رحمه الله تعالى وجه التناسب بين قوله نضر الله امرأً وبين قوله ثلاث لا يغفل - هو ان نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حث من سمع مقالته على ادائها اعلمهم ان قلب المسلم لا يغفل على هذه الاشياء خشية ان يضنوا بها على ذوي الحقد لما يقع بينهم من التحاسد والتباغض وبين ان اداء مقالته الى من يسمعونها من باب اخلاص العمل لله تعالى والنصيحة للمسلمين ومن الحقوق الواجبة المتعلقة باحكام لزوم جماعة المسلمين فلا يغفل له ان يتهاون به لانه يغفل بالخلال الثالث والله اعلم اه - وقال القاضي ثلث استيناف تأكيد لما قبله فانه صلى الله عليه وسلم لما حرض على تعلم السنن ونشرها فقاه برد ما عسى ان يعرض مانعاً وهو الغل من ثلاثة اوجه - احدها ان تعلم الشرائع ونقلها ينبغي ان يكون خالصاً لوجه الله بريئاً عن شوائب المطامع فلا يتأثر عن الحقد والحسد وثانيها ان اداء السنن الى المسلمين نصيحة لهم وهي من وظائف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فمن تعرض لذلك وقام به كان خليفة لمن

فِي الْمَدْخَلِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْأَدَارِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ إِلَّا  
 أَنَّ التِّرْمِذِيَّ وَأَبَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرَا ثَلَاثَ لَا يُغْلُ عَلَيْهِنَّ إِلَى آخِرِهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ  
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَّغَهُ كَمَا  
 سَمِعَهُ فَرُبَّ مُبَلِّغٍ أَوْعَى لَهُ مِنْ سَامِعٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَرَوَاهُ الْأَدَارِيُّ عَنْ أَبِي  
 الدَّرْدَاءِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي  
 إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ  
 مَاجَهَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَجَابِرٍ وَلَمْ يَذْكُرَا اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأَيْهِ فَلْيَتَّبِعُوا  
 مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ  
 التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ  
 بَرَأَيْهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِرَاءُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

يلعب عنه فكما لا يليق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ان يهملوا اعادتهم ولا يصححهم - لا يحسن من حامل  
 الاحبار وناقل السنن ان يمجها صديقه ويمع عدوه وثالثها ان التناقل ونشر الاحاديث انما يكون غالبا بين  
 الجماعات فحث على لزومها ومع عن التآبي عنها بحقد وضعية تكون بينه وبين حاضريها بيان ما فيها من الفائدة العظمى  
 وهي احاطة دعائهم من ورائهم فيحرسهم عن مكائد الشيطان وتسويله والله اعلم (ط) قوله او عني له اي اضبط لحدوث وافهم  
 واتقن له قوله اتقوا الحديث الخ يعني احذروا واخافوا رواية الحديث فيما لا تعلمون انه حديثي ولا تتحدثوا عني  
 الا ما علمتم انه حديثي (مفاتيح) قوله من قال في القرآن برأيه الخ اي يحرم الخوص في التفسير لمن لا يعرف  
 اللسان الذي نزل به القرآن والمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين من شرح غريب وسبب  
 نزول وناسخ ومنسوخ والله اعلم كذا في حجة الله البالغة - وحاصله ان من قال في القرآن برأيه اي بما رسخ  
 في ذهنه وخطر بباله فأصاب اي وافق هواه الصواب دون نظر فيما قال العلماء واقتضته قوانين العلم فقد أخطأ  
 في حكمه على القرآن كما لا يعرف اصله (السراج المير) قوله المراء في القرآن كفر اي يحرم الجدال في القرآن  
 وهو ان يرد الحكم المنصوص بشبهة يجهدها في نفسه كذا في حجة الله البالغة - قال القاضي المراد بالمراء فيه  
 التدارؤ وهو ان يروم تكذيب القرآن ليدفع بعضه ببعض فيطرق اليه قدحا وطعنا ومن حق الناظر في القرآن  
 ان يجتهد في التوفيق بين الآيات والجمع بين المختلفات ما امكنه فان القرآن يصدق بعضه  
 بعضا فان اشكل عليه شيء من ذلك ولم يتيسر له التوفيق فليعتقد انه من سوء فهمه  
 وليكل الى الله كما قال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول والله اعلم (طبي)



﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوماً يتدارون في القرآن فقال إنما هلك من كان قبلكم بهذا - ضربوا كتاب الله بعضه ببعض وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً فلا تُكذبوا بعضه ببعض فدا علمتم منه فقولوا وما جهلتم فكلوه إلى عالمه رواه أحمد وابن ماجه ﴾ وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها

قوله ضربوا كتاب الله الح أي يحرم التدارأ بالقرآن وهوان يستدل واحد بآية فيرده آخر آية أخرى طلباً لاثبات مذهب نفسه وعدم وضع صاحبه أو ذهاباً إلى نصرته مذهب بعض الأئمة على مذهب بعض ولا يكون جامع المهمة على ظهور الصواب والتدارأ بالسنة مثل ذلك (حجة الله البالغة) فكلوه أي ردوه وفوضوه قوله أنزل القرآن على سبعة أحرف الح اختلف في المراد بالسبعة قال ابن العربي لم يأت في ذلك نص ولا أثر وقال ابن حبان انه اختلف فيها على خمسة وثلاثين قولاً قال المنذري ان أكثرها غير مختار وقال ابو جعفر محمد بن سعدان النحوي هذا من المشكل الذي لا يدري معناه لان الحرف يأتي لمعان وعن الحليل بن احمد سبع قراآت وهذا اضعف الوجوه وقيل سبع لغات لسبع قبائل من العرب متفرقة في القرآن فبعضه بلغة تميم - وبعضه بلغة ازد ودرية وبعضه بلغة هوزان وبكر وكذلك سائر اللغات ومعانيها واحدة وإلى هذا ذهب ابو عبيد ونعلب وحكاه ابن دريد عن ابي حاتم وبعضهم عن القاضي ابي بكر وقال الارهري وابن حبان انه المختار وصححه البيهقي في الشعب والله اعلم كذا في ارشاد الساري وقال الامام فضل الله التوربشتي رحمه الله تعالى - قوله صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة أحرف - حرف الشيء طرفه وحروف التهجي سميت بذلك لانها اطراف الكامة والمراد بالاحرف في هذا الحديث اطراف اللغة العربية فكأنه قال على سبع لغات من لغات العرب كلغة قريش ولغة ثقيف ولغة طي ولغة هوزان ولغة اهل اليمن على هذا النحو فسرره ابو عبيد ويحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد بالسبع بيان التوسعة لانفس العدد والعرب تضع السبع موضع الاعداد التامة لانها قواعد الرمان والمكان ويحتمل انه اراد به سبع لغات متفرقة في القرآن وليس المعنى ان الحرف الواحد نزل على سبعة اوجه ومن اصحاب الغريب من يذهب الى ذلك ويستدل بالمتخلف فيه من القراءات في قوله سبحانه وتعالى وعبد الطاغوت وعبر ذلك وليس هذا القول مما يعبأ به ولقد اختار التأويل الذي قدمناه جمع من اصحاب المعاني منهم ابو محمد العتي وابو جعفر الطحاوي وقد تكلم كل واحد منهما على هذا الحديث فشفى واشتفى غير ان كل واحد منهما سلك مسلك الاطاب فرأيت ان ابين معنى هذا الحديث بياناً واضحاً آتيا فيه على زبدة ما اورده مقررراً للمعنى الذي توخناه بما يفتح الله علي من زيادة البيان فاقول وبالله التوفيق ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل الى كافة الخلائق وعامة من اجابته يومئذ العرب وكانت قبائلهم شتى ولغاتهم مختلفة في الحفظ والاتقان متفاوتة ثم انهم كانوا امة امية لا يكتبون كتاباً ولا يقرؤنه فلو كلفوا ان يقرؤه على حرف واحد لشق عليهم الامر وتعذر الصبغ مع ان كل فريق منهم كانت تختلف لغته فلو كلف ان يتحول عن لغته الى لغة أخرى لم يسطيع ذلك لان تغير اللهجة والتحول عن اللغة المعهودة الى غيرها امر عسر ولو اجتهد فيه مجتهد مبلغ جهده لم ينته اليه الا بالكد المعجز والمشقة البليغة ومن نظائره القسم المشترك نحو الامالة والوقف وتخفيف الهزمة والتقاء الساكنين

وزيادة الحروف وابدائها والادغام فلو كلفوا ان يعدلوا في قراءتهم عن النظائر التي ذكرناها او يقرأوا بها لشق ذلك على من لم يكن المأمور به من لغته وقد قال الله ما جعل عليكم في الدين من حرج فكان من فضل الله ورحمته على هذه الامة المرحومة ان اهتم نبيه صلى الله عليه وسلم فسأله التخصيف في امر الكتاب وتيسير اخذه حتى رخص لهم في الاخذ عنه بالالفاظ المختلفة ان كان المعنى واحداً ومن الدليل على صحة ما نريد تقريره ما اخرج الطحاوي عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على اضاة بني غفار فاتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الله تبارك وتعالى يأمرك ان تقرأ انت وامتك على حرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأل الله عز وجل معافاته ومغفرته ان امتي لا تطيق ذلك ثم رجع اليه الثانية فقال ان الله يأمرك ان تقرأ القرآن على حرفين فقال اسأل الله معافاته ومغفرته ان امتي لا تطيق ذلك ثم اتاه الثالثة فقال له مثل ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فأناه الرابعة فقال ان الله عز وجل يأمرك وامتك ان تقرأ القرآن على سبعة احرف كل ما قرأوا بها فقد اصابوا وعن حذيفة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لقي جبريل عليه السلام فقال اني ارسلت الى امة فيهم الشيخ الكبير والعجوز والغلام والخدام والشيخ الفاني الذي لم يقرأ كتاباً قط فقال ان القرآن انزل على سبعة احرف ( قلت ) قد تبين لنا مما روي ان القرن الاول رخص لهم في القراءة على ما تيسر لهم من اللغات العربية ان القرآن نزل بجميع ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمنا من الاحاديث التي وردت في هذا الباب ان الصحابة رضى الله تعالى عنهم كانوا يقرأونه على اختلاف الالفاظ وتوافق المعاني — لما في حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرأها عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأها فكادت اعجل عليه ثم امهله حتى انصرف ثم لبثته بردائه فبجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرأتها — فقال صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرأوا ما تيسر منه — وحديث ابي رضى الله تعالى عنه قال قرأ ابي آية وقرأ ابن مسعود خلفها وقرأ رجل بخلافها فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له لم تقرأ آية كذا وكذا وكذا — وقال ابن مسعود لم تقرأ كذا وكذا وكذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم محسن — وحديث ابي جهيم الانصاري رضى الله عنه انه قال ان رجلين اختلفا في آية من القرآن — فقال تلقتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر تلقتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ان القرآن نزل على سبعة احرف فلاتماروا في القرآن فان المراء فيه كفر وبالجملة كانوا يقرأونه على اللغات المختلفة كما يشتهي كل احد الى اماراة عثمان رضى الله تعالى عنه فلما كتبت المصاحف وارسل النسخ الى بلاد الاسلام اجمع الناس على لغة قريش بعد ما جمعه زيد بن ثابت بامر ابي بكر واستصواب عمر رضى الله تعالى عنه بجمع اللغات وامر عثمان بجمع ما عداه رفعاً للخلاف الذي وقع في الناس بانكار بعضهم قراءة بعض وتكفير كل من الفريقين الآخر ولم يبق من الحروف المختلف فيها على نهج التواتر الا شيء يسير وبقي المختلف فيه من الادغام والامالة والوقف وغير ذلك من القسم المشترك الذي اشتهر عند القراء السبعة لاتصال سنده على اصله مقروء به وما عدا ذلك فانه متروك لا يقرأ به ولا يحتاج به لفقدان الضرورة التي دعت اليه في اول الوهلة ثم لسقوط الرواية عنه وانعدام التواتر فيه وهذه العلة هي التي نعتمد عليها في ترك القراءات التي تخالف نظم المصحف المجمع عليه ولقد تجاوزنا عن مقدار الضرورة في بيان هذا الحديث وانما سلكنا هذا المسلك بالتهاسل بعض الراغبين فاسعفنا بحاجة التهاسل للاجر وادخاراً

ظَهَرَ وَبَطْنٌ وَلِكُلِّ حَدِّ مُطَّلَعٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلِفْلَمْ ثَلَاثَةُ آيَةٍ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَا كَانَ سِوَى

لصالح الدعاء والله اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى بخذف يسير قوله ظهر وبطن ولكل حد مطلع بتشديد الطاء وفتح اللام قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم اكثر ما في القرآن بيان صفات الله تعالى وآياته والاحكام والقصص والاحتجاج على الكفار والموعظة بالجنة والبار والطهر الاحاطة بنفس ما سيق الكلام له والبطن في آيات الصفات التفكير في الآء الله والمراقبة وفي آيات الاحكام الاستنباط بالايعاء والاشارة والفحوى والاقتضاء وفي القصص معرفة مناط الثواب والمدح او العذاب والذم وفي العظة رقة القلب وظهور الخوف والرجاء وامثال ذلك — ومطلع كل حد الاستعداد الذي به يحصل كمعرفة اللسان والاثار وكإطف الذهن واستقامة الفهم كذا في حجة الله البالغة — وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم ولكل حد مطلع المراد بالحد ههنا ما شرع الله لعباده من الاحكام قال تعالى واجد ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله اي احكامه وقيل حقائقه ومعانيه والمطلع المأتي والمصعد قال الاصمعي هو موضع الاطلاع من اشراف على انحدار والمعنى ان لكل حد من حدود الله وهي ما شرعها لعباده من احكام الدين موضع اطلاع من القرآن فمن وفق ان يرتقى ذلك المرتقى اطلع على الحد الذي يتعلق بذلك المطلع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي رزق الارتقاء الى مطلع كل حد من القرآن وقد قال بعض العلماء ان عامة سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعة الى القرآن ولا يقف العلماء على اصل كل شيء منها من القرآن ولكنهم على طبقاتهم ومراحلهم في العلم والفهم والنبى صلى الله عليه وسلم كان يدرك من معاني الوحي ما لا يبلغه فهم غيره والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله العلم ثلاثة الخ هذا ضبط وتحديد لما يجب عليهم بالكفاية فيجب معرفة القرآن لفظاً ومعرفة محكمه بالبحث عن شرح غريبه واسباب نزوله وتوجيه معضله وناسخه ومنسوخه اما المتشابه فحكمه التوقف او الارجاع الى الحكم والسنة القائمة ما ثبت في العبادات والارتفادات من الشرايع والسنن مما يشتمل عليه علم الفقه والقائمة ما لم يسخ ولم يهجر ولم يشذ راويه وجرى عليه جمهور الصحابة والتابعين والفريضة العادلة الانصاء للورثة ويلحق به ابواب القضاء فهذه الثلاثة يحرم حلو البسلة عن عالمها لتوقف الدين عليه وما سوى ذلك من باب الفضل والزيادة كذا في حجة الله البالغة — وقال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى اما قوله صلى الله عليه وسلم آية محكمة فقد سبق بيان المحكم فيما مضى — واما قوله سنة قائمة فهي الثابتة المعمول بها واما قوله فريضة عادلة فقد قيل انه اراد به العدل في القسمة اي معدلة على السهام المذكورة في الكتاب والسنة وقيل المراد بالعدالة المستنبطة عن الكتاب والسنة ويكون هذه الفريضة وان لم ينص عليها في الكتاب والسنة معدلة بما اخذ منها قلت الفريضة على التأويلين محمولة على السهام المقدرة في الموارث وفيه نظر لانه اذا اول على العدل في القسمة على السهام المذكورة في الكتاب والسنة فانه داخل في الايات المحكمات والسنن القائمة فلا فائدة اذا في تخصيصه بالذكور فنقول ان الفريضة العادلة هي الحكومة المقدرة المعدلة بالكتاب والسنة وهي المستنبطة بالقياس وهذه الثلاث هي قواعد الدين ومعاهد احكام الشرع ونقل عن عبدالله بن عروة انه قال الفريضة العادلة ما اتفق عليه المسلمون وهذا ايضاً تأويل قويوم ومعناه على هذا القول

ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْصُ إِلَّا أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ أَوْ مُخْتَالٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَوْ مُرَاءٍ بَدَلٍ أَوْ مُخْتَالٍ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْتِي بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِنْهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَغْلُوطَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَالْفَرَائِضَ أَنْ وَعَلَّمُوا النَّاسَ فَإِنَّ فِي مَقْبُوضٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَخَّصَ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ هَذَا أَوَّانٌ يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ

الحكومة المبينة المقدرة على منهاج العدل واولى ما يوصف بهذه الصفة الاجماع ولا يتقدمه شيء بعد الكتاب والسنة والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله لا يقص نفى لانهي كذا قاله السيد ووجه ما قاله الطيبي انه لو حمل على النهي الصريح لزم ان يكون المختال مأموراً بالاقتصاص ثم القص التكمم بالقصص والاخبار والمواظ وقيل المراد به الخطبة خاصة لان الامر فيها الى اولى الامر او الى من يتولاها من قبلهم كذا قاله التوربشقي رحمه الله تعالى قلت وكل من وعظ وقص داخل في غماره وامره موكول الى الولاية والمعنى لا بصدر هذا الفعل الا من هؤلاء الثلاثة الامير اي حاكم او مأموور اي مأذون له من الحاكم او مأموور من عند الله ك بعض العلماء والاولياء — او مختال اي مفتخر متكبر طالب للرياسة (ط ق) قوله نهى عن الاغلوطات هي المسائل التي يقع المسئول عنها في الغلط ويمتنع بها اذهان الناس وانما نهى عنها بوجوه منها ان فيها اذى واذلالا للمستول عنه وعجبا وبطرا لنفسه ومنها انها تفتح باب التعقق وانما الصواب ما كان عند الصحابة والتابعين ان يوقف على ظاهر السنة وما هو بمنزلة الظاهر من الاعاء والاقتضاء والفحوى ولا يعمن حداً وان لا يفتح في الاجتهاد حتى يضطر اليه ويقع الحادثة فان الله تعالى يفتح عند ذلك العلم عناية منه بالناس واما تهينته من قبل فظنة الغلط ( حجة الله البالغة ) قوله فاني مقبوض قال المناوي وتعامه وان العلم سيقض اي يموت اهله وتظهر الفتن حتى يختلف اثنان في فريضة فلا يجد ان من يفصل بينهما قيل المراد بالفرائض منها علم الموارث وقيل ما افترض الله على عباده بقراءة ذكر القرآن ( كذا في السراج المنير وقال الامام التوربشقي رحمه الله تعالى ذهب بعضهم في هذا الحديث الى ان المراد بالفرائض هو علم الموارث ولا دليل معه على هذا التخصيص والظاهر ان المراد منها الفرائض التي فرضها على عباده وانما حث على هذين القسمين لان احدهما الوحي والاخر لا سبيل الى معرفته الا بالتوقيف من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم فاذا قبض لم يحصل للناس منها على شيء ومثل هذا قوله في الحديث الذي يليه هذا او ان يختلس فيه العلم الخ اراد به علم الوحي وكأنه صلى الله عليه وسلم لما شخخص ببصره الى السماء كوشف باقتراب اجله فاعلم الامة بانه مقبوض وان علوم النبوة ومعالم الكتاب والسنة تقبض بقبضه وتختلس

مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَبْقُدَ رِوَايَتُهُ عَلَى شَيْءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ رِوَايَةً يُوشِكُ أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي جَامِعِهِ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ إِنَّهُ مَا لَكَ بِنُ أَنَسٍ وَمِثْلُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَقَالَ إِسْحَاقُ ابْنُ مُوسَى وَسَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ هُوَ الْعَمْرِيُّ الرَّاهِدُ وَأَسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ \* وَعَنْ \* فِيمَا أَعْلَمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ

بإختلاسه (شرح المصاييح) قوله عن أبي هريرة رواية بالنصب على التمييز وهو كناية عن رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والالكان موقوفاً — يوشك بالكسر والفتح لغة رديئة أي يقرب أن يضرب الناس أكباد الإبل أي يرحلون ويسافرون في طلب العلم وهو كناية عن اسراع الإبل واجهادها وفي إيراد هذا القول تنبيه على أن طلبة العلم أشد الناس حرصاً واعزم مطلباً كذا في المرقاة — قوله فلا يجدون أحداً أعلم من عالم المدينة قال التوربشتي رحمه الله تعالى في أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن عالم المدينة سوى ما فيه من الوقوف على فضله فائدة أخرى وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أن أصحابه يتفرقون بعده في أقطار الأرض فيشر كل واحد ما انتهى إليه من علوم الوحي فيتأهب طلاب العلم للنهوض إلى كل صقع من اصقاع الأرض ويترحل سكان المدينة إلى تلك البلاد فاعلمهم عن حال عالم المدينة لئلا تسول لهم أنفسهم الخروج عنها بطلب العلم بل تستقر بها فيجمع بين الفضيلتين العلم والتبليغ بحرم الرسول صلى الله عليه وسلم (شرح المصاييح) — اسمه عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أحد فقهاء المدينة وأعلامهم سمع ابن شهاب الزهري ومحمد بن المنكدر — وعبد الله بن دينار وأباحزم وهشام بن عروة وغيرهم كذا ذكره الطبري (قوله من يجدد لها دينها قال العلقمي — معنى التجديد إحياء ما اندرس من العمل بالكتاب والسنة والأمر بمقتضاها واعلم أن المجدد إنما هو بغلبة الظن ممن عاصره من العلماء بقرائن أحواله والانتفاع بعلمه ولا يكون المجدد إلا عالماً بالعلوم الدينية الطاهرة والباطنة ناصراً للسنة وقامعاً للبدعة وإنما كان التجديد على رأس كل مائة سنة لا بخرام علماء المائة غالباً واندراس السنن وظهور البدع فيحتاج حينئذ إلى تجديد الدين) — السراج المنير وحواشيه (قوله يحمل أي يحفظ هذا العلم أي علم الكتاب والسنة يعني يأخذونه ويقومون بإحيائه من كل خلف أي من كل قرن يخلف السلف عدوله أي ثقافته يعني من كان صاحب التقوى والديانة — ينفون عنه يطردهون عن هذا العلم تحريف الغالين قال التوربشتي رحمه الله تعالى الغلو هو التجاوز عن القدر والغالي هو الذي يتجاوز في أمر الدين عما حد له وبين قال تعالى ولا تغلوا في دينكم فالتبدع في الغلاة في الدين يتجاوزون في كتاب الله وسنة رسوله عن المعنى المراد فيحرفونه عن جهته وأما معنى انتحال المبطلين فإن الانتحال ادعاء قول أو شعر يكون قائله غيره بانتسابه إلى نفسه يعني إن المبطل إذا اتخذ قولاً من علمنا يستدل به على باطله أو اعترى إليه ما لم يكن منه فنوا عن هذا العلم قوله ونزهوه عما

وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ رَوَاهُ  
السُّوَالُ فِي بَابِ التَّيَمُّمِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى  
وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثَ جَابِرٍ فَإِنَّمَا شِفَاهُ الْعِي

**الفصل الثالث** \* عن \* الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُخْبِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَبَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّينَ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ  
فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعنه \* مُرْسَلًا قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَحَدُهُمَا كَانَ عَالِمًا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيُعَلِّمُ الْآسَ  
الْخَيْرَ وَالْآخَرُ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَضْلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ عَلَى الْعَابِدِ الَّذِي يَصُومُ  
النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ الْفَقِيرُ فِي الدِّينِ إِنْ أَحْتِجَّ إِلَيْهِ نَفْعَ وَإِنْ  
أَسْتَغْنَى عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ رَوَاهُ رَزِينٌ \* وعن \* عِكْرِمَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَ النَّاسَ

يَتَحَلَّهُ اه) وتأويل الجاهلين اي معنى القرآن والحديث الى ما ليس بصواب (رواه ) والحق البهقي في المدخل  
قوله فينه وبين النبيين درجة واحدة وهي درجة النبوة اردفها بواحدة لان الكلام قد سبق لاعدد وقد سبق ان  
وراث الانبياء هم العلماء الزاهدون الداعون الى الحق فيحيون الاسلام كذا قاله الطيبي والحاصل ان العلماء العاملين  
المخلصين لم تفتحهم الا درجة الوحي (مرقاة) قوله فضل هذا العالم اطنب في الجواب كل الاطناب وكان يكفي في  
جواب ايها افضل ان يقال الاول او العالم لتعظيم شأنه وتقريره في ذهن السامع واعجابه منه ولفظة هذا  
في الحديث كما في قول الشاعر

\* هذا ابو الصقر فرداً في محاسنه \* من نسل شيبان بين الضال والعلم \*

قوله انه احتيج الى اي احتاج الناس اليه نفع اي نفع الناس بعلمه وان استغنى عنه على البناء للمفعول  
اغنى نفسه قال الطيبي قول نفع بعنى ليعم الفائدة اي نفع الناس واغنام بما يحتاجون اليه ونفع نفسه واغناها  
بما يحتاج اليه من قيام الليل وتلاوة كتاب الله وغيرها من العبادات ) وقال المحدث الدهلوي قدس  
الله سره - معنى الحديث والله اعلم ان من شأن العالم وما يليق بحاله ان لا يحوج نفسه الى الخلق طمعاً  
في صحبتهم واختلاطهم ومنافعهم ولا ينقطع عنهم مطلقاً بان لا يفيدم بالعلم ويحرمهم عنه بل ان احتاج الناس اليه  
بان اضطرروا اليه ولم يكن هناك عالم سواه فيسألوه عن العلم ليفيدم ويعلمهم ويحللهم فيهم للافادة ونفعهم بالعلم  
لئلا يضلوا وان استغنى عنه بان لا يلجأوا ويضطروا اليه وكان هناك من يكفيهم في التعاليم اغنى نفسه ولم يداخلهم  
ولا يتدخل لهم بل يستغنى عنهم ويشغل بالعبادة وبالعلم ايضا بمطالعة الكتاب والسنة والتصنيف ونحوهما (كذا



كُلُّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ أَبَيْتَ فَمَرَّتَيْنِ فَإِنْ أَكْثَرْتَ فَلَا تَمَلِّ النَّاسَ هَذَا  
الْقُرْآنَ وَلَا أَلْفِينِكَ تَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقْصُّ عَلَيْهِمْ فَتَقْطَعُ عَلَيْهِمْ  
حَدِيثَهُمْ فَيَمْلَهُمْ وَلَكِنْ أَنْصِتْ فَإِذَا أَمْرُكَ فَحَدِّثْهُمْ وَهُمْ يَشْتَهُونَهُ وَأَنْظِرِ السَّجْعَ مِنْ  
الدُّعَاءِ فَأَجْتَنِبُهُ فَإِنِّي عَهَدْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ لَمْ يَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ  
رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ  
الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عِلْمُهُ وَنَشْرُهُ وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ أَوْ مُصْحَفًا  
وَرَّثَهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ  
مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّبَهَّقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ مَنْ سَلَكَ مَسَلَكًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ سَهَّلْتُ لَهُ طَرِيقَ الْجَنَّةِ وَمَنْ سَلَبْتُ  
كَرِيمَتَهُ أَثْبَتُهُ عَلَيْهِمَا الْجَنَّةَ وَفَضَّلْتُ فِي عِلْمٍ خَيْرٌ مِنْ فَضْلِ فِي عِبَادَةٍ وَمِلَاكُ الدِّينِ الْوَرَعُ

في اللغات ) قوله ولا تمل الناس لان الاكثر يوجب الاملال فلا فيسك اي لا اجديك يعني لا تكن بحيث  
الفينك على هذه الحالة وهي انك تأتي القوم حال من المفعول وهم في حديث الخ حال من القوم اي والحال  
انهم مشغولون عنك واذا امروك اي طالبوا مك التحديث وانظر السجع الخ قال الطيبي فان قات كيف نهى  
عن السجع واكثر الادعية مسجعة اجيب بان المراد اليهود وهو السجع المذموم مثل سجع الكهان لا الذي  
يقع في فصيح الكلام بلا كلمة فان الفواصل النزيلية واردة على هذا ويؤيده انكاره عليه الصلاة والسلام  
بقوله اسجع كسجع الكهان على من قال ادى لمن لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهل ومثل ذلك يطل-  
المعنى تأمل السجع الذي ينافي اظهار الاستكانة والتضرع في الدعاء فاجتنبه فانه اقرب الى الاستحابة -  
فاني عاهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عرفته واصحابه لا يفعلون ذلك اي تكلف السجع  
قوله كان له كفلان اي صبيان من الاجر اجر الطلب واجر الادراك كالمتهد المصعب قوله علما علمه  
بالتخفيف وفي نسخة بالتشديد وهو الارجح او مصحفا ورثه اي تركه للورثة قوله من سلبت  
اي اخذت كريمة اي عينه الكريمتين والمعنى اعميته فلا كمة بطريق الاولى اثبتته اي جازيته عليهما اي  
على الكريمتين يعني على فقدهما والصبر عليهما ( وفضل اي زيادة في علم خير من فضل في عبادة قال الطيبي يناسب  
ان يقال التنكير فيه يعني في فضل الاول للتقليل وفي الثاني للتكثير ) وملاك الدين اي اصله وصلاحه الورع

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَدَارَسُ الْعِلْمَ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ أَحْيَائِهَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجْلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ كِلَاهُمَا عَلَى خَيْرٍ وَأَحَدُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَدْعُونَ اللَّهَ وَيَرْغَبُونَ إِلَيْهِ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَتَعَلَّمُونَ الْفِقْهَ أَوْ الْعِلْمَ وَيُعَلِّمُونَ الْجَاهِلَ فَهُمْ أَفْضَلُ وَإِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا ثُمَّ جَلَسَ فِيهِمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَدُّ الْعِلْمِ الَّذِي إِذَا بَلَغَهُ الرَّجُلُ كَانَ فَقِيهًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ

قال الطيبي الملاك بالكسر ما به احكام الشيء وتقويته واكمله والورع في الاصل الكف عن المحرم والتخرج ثم استعير للكف عن المباح والحلال وكان من حق الظاهر ان يقال وملاك العلم والعمل فوضع الدين موضعهما تنبيهاً على انهما توأمان لا يستقيم مفارقتها وانهما لا يكملان بدون الورع قلت لعن مراده المباح والحلال الذي يؤدي الى الشبهة والا فتركها زيادة على قدر الضرورة لا يسمى ورعاً بل زهداً والله اعلم (ق) قوله تدارس العلم ساعة من الليل الابلاغ ان يراد بالساعة الساعة الاغوية لا العرفية خير من احيائها قال الطيبي شبه الليل بالليت واثبت له الاحياء على الاستعارة التخيلية ثم كنى عنه بصلاة التهجّد لان في قيام الليل كل نفع للقائم فيه ومن نام فقد فقد نفعاً عظيماً قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى قوله فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون نكر نفس واوقعها في سياق النفي ونفى منها دراية ما ادخر للمجتهدين من السرور يعني نوع عظيم من الثواب ادخره الله لاولئك واخفاء من جميع خلائقه فلا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل فاذا كان ثواب التهجّد هذا فما ظنك بثواب التدارس الذي الساعة منه افضل من احيائها والله اعلم (ط) قوله فكلاهما اي كلا المجلسين يعني اهلها او المراد به المبالغة او الدلالة بطريق البرهان فان شرف المكان بالمكين على خير اي على عمل خير واحدهما افضل من صاحبه اما هؤلاء قال الطيبي تقسيم للمجلسين اما باعتبار القوم او الجماعة بعد التفريق بينها باعتبار النظر الى المجلسين في افراد الضمير فيدعون الله ويرغبون اليه اي يرغبون ما عند الله من الثواب فان شاء اعطاهم اي فضلاً والمفعول الثاني محذوف اي ما عنده من الثواب وان شاء منعهم اي اياه عدلاً وفي تقديم الاعطاء على المنع ايماء الى سبق رحمته غضبه قال الطيبي وفي تبييد القسم الاول بالمشيئة واطلاق القسم الثاني يعني الاتي اشارة الى بون بعيد بينهما واما هؤلاء اي وامثالهم فيتعلّمون الفقه اي اولاً او العلم شك من الراوي (و) يعملون الجاهل ثانياً فهم افضل لكونهم جامعين بين العبادتين الكمال والتكميل فيستحقون الفضل على جهة التبحّل وانما بُعِثْتُ مُعَلِّمًا كما قال الله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ثم جلس فيهم اشعاراً بانهم منه وهو منهم ومن ثم جلس فيهم كذا قاله الطيبي (ق) قوله من حفظ على اُمّتي قال المناوي اي نقل اليهم بطريق التخريج والاسناد وقيل معنى حفظها ان

حَدَّثَنَا فِي أَمْرِ دِينِهَا بَعَثَهُ اللَّهُ فَيَقِيهَا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرُونَ مَنْ أَجُودُ جُودًا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ أَجُودُ جُودًا ثُمَّ أَنَا أَجُودُ بَنِي آدَمَ وَأَجُودُهُمْ مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ عَلِيمٌ عِلْمًا فَنَشَرَهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمِيرًا وَحَدَهُ أَوْ قَالَ أُمَّةً وَاحِدَةً \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْهُومانِ لَا يَشْبَعَانِ مِنْهُومَ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ وَمَنْهُومٌ فِي الدُّنْيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ هَذَا مَثْنٌ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* عَوْنٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ مَنْهُومانِ لَا يَشْبَعَانِ صَاحِبُ الْعِلْمِ وَصَاحِبُ الدُّنْيَا وَلَا يَسْتَوِيَانِ أَمَّا صَاحِبُ الْعِلْمِ فَيَزِدَادُ رِضًى لِلرَّحْمَنِ وَأَمَّا صَاحِبُ الدُّنْيَا فَيَتَمَادَى فِي الطُّغْيَانِ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ كَلَامًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِيَطْغَى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنَى قَالَ وَقَالَ لَا خَيْرَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

ينقلها الى المسلمين وان لم يحفظها ولا عرف معاها ) بعثه الله ققيها اي في زمرة الفقهاء وكنت له يوم القيامة شافعاً اي بنوع من انواع الشفاعات الخاصة ( وشهدا اي حاصرا لاحواله ومزكياً لاعماله ومثبياً على اقواله وغلصاً من اهواله قال الطيبي فان قيل كيف طابق الجواب السؤال وهو قوله ما حد العلم - اجيب بانهم من حيث المعنى كانوا قلة معرفة اربعين حديثاً باسانيدهم مع تعليمها الناس هذا هو حد العلم الذي يصير به الرجل ققيها اه والظاهر ان معرفة اسانيدها ليست بشرط بشرط ثم قال او يقول هو من اسلوب الحكميم اي لا تسأل عن الفقه فانه لا جدوى فيه وكن ققيها فان الفقيه من اقامه الله تعالى لشهر العلم وتعليمه الناس ما يعفهم في دينهم ودينام من العلم والعمل والله اعلم - قوله من اجود جود اي اكثر كرماً رجل علم بالتحصيف بلا خلاف علما اي علما عظيمنا نافعاً في الدين فشره بالتدريس والتصنيف والترعيب والابليغ ياتي يوم القيامة اميراً وحده يعنى كالجماعة التي لها امير ومأمور في العزة والعظمة ويمكن ان يكون اميراً مستقلاً مع اتباعه غير تابع لغيره - او قال امة واحدة الشك يحتمل من اس او من بعده وهو نظير قوله تعالى ان ابراهيم كان امة حيث اطلق على من جمع خصالاً لا توجد غالباً الا في جماعة ولذا قال الشاعر :

\* ليس من الله بمستكر \* ان يجمع العالم في واحد \*

وانظر الى هذه الكريمة كيف جعلت العالم ناني المرسلين في هذا الحديث ورابع اربعة فيما نحن بصده الله عز وجل وحبه وخليه صلوات الله عليها ( ملخص من الطيبي والمراقبة ) قوله منهُومان اي حريصان على تحصيل اقصى غايات مطلوبيهما - منهُوم في العلم لا يشبع منه لانه في طلب الريادة دائماً لقوله تعالى قل رب زدني علماً - وليس له نهاية اد فوق كل ذي علم عليم - ( ق ) قوله قال اي عون وقال اي ابن مسعود بعد قرآته ما سبق وهو قوله تعالى ان الانسان ليطغى الآخر بالرفع اي الاستشهاد الاخر وقيل بالنصب

﴿ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أناساً من أممي سيفتقرون في الدين ويقرأون القرآن يقولون نأتي الأمراء فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بديننا ولا يكون ذلك كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك كذلك لا يجتنى من قريبهم إلا قال محمد بن الصباح كأنه يعني الخطايا رواه ابن ماجه ﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهله لسادوا به أهل زمانهم ولكنهم بذلوه لأهل الدنيا لينالوا به من دنياهم فهأنوا عليهم سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول من جعل الهموم هماً واحداً هم آخرته كفاه الله هم دنياه ومن تشعبت به الهموم أحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديتها هلك رواه ابن ماجه ورواه البيهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر من قوله من جعل الهموم إلى آخره ﴾ وعن الأعمش قال قال

أي ذكر الاستشهاد الآخر والحاصل أن الأول موجب لريادة الطغيان المفتنى ترك الطاعة والعبادة والثاني سبب لزيادة الحشية المورثة للعلم والعمل فستان ما بينهما وفي الايتين المسندتين تلويح إلى بعد الحالين وانشد :  
 ﴿ راحت مشرقة ورحت مغرباً ﴾ شتان بين مشرق ومغرب ﴾  
 فان طالب الدنيا يزداد بعداً من الله لسوء اذنه وجرائنه على الله تعالى وصاحب العلم يزداد قرباً لحشيشته ومراعاته ادب الحضرة القدسية والله اعلم ( - كذا في شرح الطيبي والمراقبة - ) :

قوله ان اناساً اي جماعة من اممي سيفتقرون اي سيدعون الفقه في الدين ويأتون الامراء كذا قاله الطيبي او يطلبون الفقه ويحصلونه في الدين ويقرأون القرآن اي بالقرآات او بتفسير الايات ويأتون الامراء لا حاجة ضرورية اليهم بل ل اظهار الفضيلة والطمع لما في ايديهم من المال والجاه فادا قيل لهم كيف نجتمعون بين الفقه والقترب اليهم يقولون في الجواب نأتي الامراء فنصيب اي نأخذ من دنياهم ونعتزلهم اي نبعد عنهم بديننا بأن لانشاركهم في اثمهم - قال عليه الصلاة والسلام ولا يكون ذلك اي لا يصح ولا يستقيم ما ذكر من الجمع بين الضدين ثم مثل وقال كما لا يجتنى اي لا يؤخذ من القتاد بهتج الفاف شجرة كل شوك الا الشوك لانه لا يشمر الا الجراحة والالم كذلك لا يجتنى اي لا يحصل من قربهم الا وقع كلامه عليه الصلاة والسلام بلا ذكر الاستثناء لكمال ظهوره قال محمد بن الصباح احذروا الحديث كأنه اي النبي صلى الله عليه وسلم يعني اي يريد السي صلى الله عليه وسلم بالمستثنى المقدر بعد الاخطايا وهي مضرة الدارين - وقال تعالى لا تركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار قوله صانوا العلم اي حفظوه عن المهانة بحفظ انفسهم عن المذلة وملازمة اهل الدنيا طمعاً لالمهم وجاههم ووضعوه عنداهله اي اهل العلم يعني الذين يعرفون قدر العلم ويلتزمون العلماء فان العلم يؤتى ولا يأتي لسادوا به اي فاقوا بالسيادة من جعل الهموم هما واحداً هم آخرته بدل من هما وهو م الدين ومن تشعبت به الهموم اي تفرقت به يعني مرة اشتغل بهذا الهم واخرى بهم آخر وهم جرا - احوال الدنيا بدل من الهموم لم يبال الله اي لا ينظر اليه نظر رحمة في اي اوديتها اودية الدنيا او اودية الهموم ( مراقبة )

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آفَةُ الْعِلْمِ النَّسِيَانُ وَإِضَاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ بِهِ غَيْرَ أَهْلِهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا \* وَعَنْ \* سَفِيَّانَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِكُتُبٍ مِنْ أَرْبَابِ الْعِلْمِ قَالَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ قَالَ فَمَا أَخْرَجَ الْعِلْمَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ أَلْطَمَعَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* الْأَحْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرِّ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنِ الشَّرِّ وَسَلَوْنِي عَنِ الْخَيْرِ يَقُولُهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ أَلَا إِنَّ شَرَّ الشَّرِّ شَرَارُ الْعُلَمَاءِ وَإِنْ خَيْرُ الْخَيْرِ خَيْرُ الْعُلَمَاءِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ إِنْ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* زِيَادِ بْنِ حُدَيْرٍ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ هَلْ تَعْرِفُ مَا يَهْدِمُ الْإِسْلَامَ

قوله آفة العلم النسيان تنبيه على الاجتناب عن مباشرة الاسباب التي توجب النسيان من اقتراف الذنوب وارتكاب الخطايا وتشعب الهوم ومشاكل النفس والدنيا (لمعات) قوله ان تحدث به غير اهله بان لا يفهمه او لا يعمل به من ارباب الدنيا قوله قال لكعب اي كعب الاحبار وهو من اكابر التابعين وخصه بذلك السؤال لانه كان ممن علم التوراة وغيرها واحاط بالعلم الاول — قال اي عمر فما اخرج العلم الخ وقال الطيبي قوله من ارباب العلم اي من الذي ملك العلم ورسخ فيه ويستحق ان يسمى بهذا الاسم واجاب بقوله الذين يعملون بما يعلمون وم الذين سام الله الحكماء في قوله تعالى ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا لان الحكماء من علم دقائق الاشياء واتقوا برصانة العمل ولذلك ذيله بقوله وما يذكر الا الو الالباب وقد سبق شرحه فلم منه ان العالم ما لم يعمل لم يكن من ارباب العلم بل كان كمثل الحمار يحمل اسفارا اي اذا كان ارباب العلم من جمع بين العلم والعمل فلم ترك العالم العمل وما الذي دعاه الى ترك العمل لينعزل عن هذا الاسم قال الطمع في الدنيا والرغبة فيها قوله لا تسألوني عن الشر وانما نهى عن مثل هذا السؤال لانه نهي الرحمة قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين — ثم قال الا اشر الشر اي اعظمه شرار العلماء الخ قال الطيبي وانما كانوا شر الشر وخير الخير لانهم سبب صلاح العالم واليه ينتهي امور الدين والدنيا — وبهم الحل والعقد ومن ثم فسر بعضهم اولي الامر بالعلماء في قوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم والله اعلم (قوله عالم لا ينتفع اي هو بعلمه بان تعلم علما لا ينفع او تعلم علما شرعيا لكن ما عمل به فانه شر من الجاهل وعذابه اشد من عقابه كما قيل ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرات وكما ورد اشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ اي موقوفاً قوله زياد بن حدير بالتصغير وجدال المناق اي الذي يظهر السنة ويبطن البدعة بالكتاب وانما خص لان الجدال به اقبح اذ قد يؤدي الى الكفر — قال الطيبي المراد بهدم الاسلام تعطيل اركانه الخمسة في قوله عليه الصلاة والسلام بني الاسلام على خمس الحديث وتعطيله انما يحصل من زله العالم وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر باتباع الهوى ومن جدال المبتدعة وغلوم في اقامة البدع التمسك بتأويلاتهم الزائفة ومن ظهور ظلم الاثمة المضلين وانما قدمت زلة العالم لانها هي السبب في الخصلتين الاخيرتين كما جاء زلة

قُلْتُ لَا قَالَ يَهْدِيهِ زَلَّةُ الْعَالَمِ وَجِدَالُ الْمُنَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكْمُ الْأَئِمَّةِ الْمُضِلِّينَ رَوَاهُ  
 الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* الْحَسَنِ قَالَ الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمٌ  
 عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى ابْنِ آدَمَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ  
 قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِينَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَنَتْهُ فِيكُمْ وَأَمَّا  
 الْآخَرُ فَلَوْ بَنَتْهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ بِعَنِي مَجْرَى الطَّعَامِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ  
 قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ عِلْمٍ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ  
 أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ  
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ  
 فَانْظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* حَذِيفَةَ قَالَ يَأْمُرُ الْقُرَاءُ اسْتَقْبِعُوا  
 فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبَقًا بَعِيدًا وَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

العالم رلة العالم ( ق ) قوله فعلم في القلب المراد بعلم في القلب ما طهر اثره ونوره في القلب بان يعمل به  
 وبحري على مقتضاه - وعلم على اللسان ما هو خلاف ذلك وقال الشيخ ان عطاء الله في كتاب الحكم العلم  
 النافع هو الذي ييسر في الصدر شعاعه ويكشف عن القلب قناعه ( كذا في اللغات ) قوله فذلك حجة الله  
 على ابن آدم لقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون قوله وعائين اي بعين كثيرين من العلم ملء طرفين  
 مدساويين فاما احدهما وبثته اي اظهرته بالنقل وشرته ودكرته لكم قطع هذا العلوم اي الحلقوم قيل اراد  
 بالاول علم الظاهر وبالثاني علم الباطن - وقال الاهري حمل العلماء الوعاء الذي لم يثبته على الاحاديث التي فيها  
 بيان اسامي امراء الحور واحوالهم ودمهم وكان ابو هريرة يكي عن بعضه ولا يصرح به خوفا على نفسه منهم  
 كقوله اعود بالله من رأس الستين وامارة الصبيان لشبر الى امارة يزيد بن معاوية لانه كانت ستة ستين من  
 الهجرة واستحاج الله دعاء ابني هريرة فثابت قبلها سنة يعني مجرى الطعام تفسر من بعض الرواة ( مرفاة )  
 قوله فانظروا عمن تأخذون دينكم حث في رعاية الوثوق والديانة والحفظ والورع حتى لا يؤخذ من كل من  
 يروى ( لغات ) قوله يا معشر القراء أي الذين يحفظون القرآن بالسنة فقط كذا في شرح الشيخ وقيل المراد  
 بالقراء العلماء بالكتاب والسنة المقصرون في العمل بذلك كذا في اللغات - واستقيموا على جادة الشريعة  
 والطريقة والحقيقة فانها خير من الف كرامة - فقد سبقتم قرىء معلوما ومحبولا - والمضى على الاول اسلكوا  
 طريق الاستقامة لانكم ادرتم اوائل الاسلام فان تمسكوا بالكتاب والسنة تسبقوا الى خير - اد من جاء  
 بعدكم وان عمل بعملكم لم يصل اليكم لسبقكم الى الاسلام ومرتبة المتبوع فوق مرتبة التابع وعلى الثاني اي سبقكم  
 المتصفون بتلك الاستقامة الى الله فكيف ترضون لنفوسكم هذا التحالف المؤدي الى الانحراف عن سن الاستقامة  
 يمينا وشمالا الموجب للهلاك الابدي - وان اخذتم يمينا وشمالا الخ قال تعالى ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا



﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْحَزَنِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جُبُّ الْحَزَنِ قَالَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ أَرْبَعًا مَرَّةً قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يَدْخُلُهَا قَالَ الْقُرَاءُ الْمُرَاوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَكَذَا ابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِيهِ وَإِنْ مِنْ أَنْغَضِ الْقُرَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَزُورُونَ الْأُمَرَاءَ قَالَ الْمُجَارِبِيُّ يَعْنِي الْجَوْرَةَ ﴾ وعن علي رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ مَسَاجِدُهُمْ عَامِرَةٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْهَدْيِ عُلَمَاؤُهُمْ شَرٌّ مِنْ نَحْتِ أَدِيمِ السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَعَوَّذُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ وعن زياد بن أبيد قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فقال ذَلِكَ عِنْدَ أَوَانٍ ذَهَابِ الْعِلْمِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَذْهَبُ الْعِلْمُ وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَنَقْرَأُ مِنْهُ أَبْنَاءُنَا وَيَقْرَأُ أَبْنَاؤُنَا أَبْنَاءَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ تَكَلُّمُكَ أَمْكُ زِيَادُ إِنْ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ رَجُلٍ بِالْمَدِينَةِ أَوْلَيْسَ هَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَعْمَلُونَ بِشَيْءٍ مِمَّا فِيهِمَا

وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَيْنَهُمَا عَنْ سَبِيلِهِ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ جُبُّ الْحَزَنِ بِصَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَبِصَحْبِهِمَا وَالْجُبُّ الْبُتْرُ قَالَ تَعَالَى وَالْقَوَاهِ فِي عِيَابِهِ الْجُبُّ أَيُّ مَنْ بَثَرُ فِيهَا الْحَزَنُ لِأَعْيُرَ - قَالَ الطَّبْرِيُّ جُبُّ الْحَزَنِ عِلْمٌ وَالْإِصَافَةُ فِيهِ كَمَا هِيَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ أَيْ دَارٍ فِيهَا السَّلَامَةُ مِنْ كُلِّ حَزَنٍ وَآفَةِ الْمُرَاوَةِ بِأَعْمَالِهِمُ السَّمَاعُونَ بِأَقْوَامِهِمْ قَالَ الْحَارِثِيُّ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ يَعْنِي يَزُورُونَ الْأُمَرَاءَ الْجَوْرَةَ أَيِ الظُّلْمَةَ جَمْعُ حَاطِرٍ لِأَنَّ زِيَارَةَ الْأَمِيرِ الْعَادِلِ عِبَادَةٌ فَوَلَهُ مَسَاحِدُ عَامِرَةٌ أَيِ بِالْأَبْيَةِ الْمُرْتَفَعَةِ وَالْجُدْرَانِ الْمُنْقَشَةِ وَالْقَادِيلِ الْمُسْرَحَةِ وَبِالسُّبُطِ الْمَفْرُوشَةِ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْهَدْيِ أَيِ مِنْ دِي الْهَدْيِ أَوْ الْهَادِي لِأَنَّهُ لَوْ وَجَدَ الْهَادِي لَوْحَدَ الْهَدْيِ فَاطْلُقَ الْهَدْيُ وَارِيدَ الْهَادِي عَلَى سَبِيلِ الْكِبَايَةِ وَهُوَ يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ خَرَابَ الْمَسَاجِدِ مِنْ أَحِلِّ عَدَمِ الْهَادِي يَبْعَثُ النَّاسَ سَهْدًا فِي أَوْبَابِ الدِّينِ وَيُرْسِدُهُمْ إِلَى طَرِيقِ الْخَيْرِ وَثَانِيهَا أَنْ خَرَابَهَا لَوْجُودِ هِدَاةِ السُّوءِ الَّذِينَ يَرِيْعُونَ النَّاسَ بِبِدْعَتِهِمْ وَضَلَالَتِهِمْ وَتَسْمِيَتِهِمْ بِالْهِدَاةِ مِنَ التَّهْكُمِ مِنْ عَدَمِ تَخْرِجِ الْفِتْنَةِ لِلنَّاسِ لَمَّا إِنْ فَسَادِ الْعَالَمِ فَسَادَ الْعَالَمِ وَفِيهِمْ تَعَوَّذُ أَيِ مُضَرَّتْهَا وَعَاقِبَتُهَا السُّوءُ قَوْلُهُ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئاً أَيِ هَائِلًا فَقَالَ ذَلِكَ أَيِ الشَّيْءِ الْخَوْفُ يَفْعُ عِنْدَ أَوَانٍ ذَهَابِ الْعِلْمِ أَيِ وَقْتُ انْدِرَاسِهِ قَوْلُهُ تَكَلُّمُكَ أَمْكُ أَيِ قَدَدْتُكَ وَاصِلُهُ الدُّعَاءُ بِالْمَوْتِ ثُمَّ يَسْتَعْمَلُ لِلتَّعَجُّبِ زِيَادُ أَيِ يَزِيدُ أَنْ كُنْتُ أَنْ مَخْفَفُهُ مِنَ الْمُثْقَلَةِ بِدَلِيلِ اللَّامِ الْآتِيَةِ الْفَارِقَةِ وَاسْمُهَا ضَمِيرُ الشَّأْنِ مَحْذُوفٌ أَيِ أَنَّ الشَّأْنَ كُنْتُ أَنَا لِأَرَاكَ بَصْمَ الْهَمْزَةِ أَيِ لِأَنَّكَ أَوْ بَفَتْحِهَا أَيِ لِأَعْلَمُكَ مَنْ أَفْقَهُ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ ثَانِي مَفْعُولِي أَرَاكَ وَمِنْ زَائِدَةٍ فِي الْإِبْتَاتِ أَيِ عَلَى مَذْهَبِ الْإِخْفَاشِ أَوْ مُتَمَلِّقَةٍ بِمَحْذُوفٍ أَيِ كَأَنَّكَ كَذَا قَالَهُ الطَّبْرِيُّ - أَوْ لَيْسَ هَذِهِ الْيَهُودُ الْحُ أَيِ فَكَمَا لَمْ تَقْدَمْ قِرَاءَتُهَا مَعَ عَدَمِ الْعَمَلِ بِمَا فِيهَا

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ نَحْوَهُ وَكَذَا الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعْدٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَعَلِمُوهَا النَّاسَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَأَنْ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ فَإِنَّ فِي أَمْرٍ مَقْبُوضٍ وَالْعِلْمُ سَيَقْبِضُ وَلِظَهْرِ الْفِتَنِ حَتَّى يَخْتَلِفَ اثْنَانِ فِي فَرِيضَةٍ لَا يَجِدَانِ أَحَدًا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَالْأَدَارِقُطِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ عِلْمٍ لَا يَنْتَفَعُ بِهِ كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا يَنْفِقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ

— كتاب الطهارة —

فَكَذَلِكَ أَتَمَّ — قوله كمثل كنز لا ينفق في سبيل الله أي لا على نفسه ولا على غيره قال الطيبي التشبيه في عدم النفع والاتفاق والالتفاق منها لا في أمر آخر وكيف لا والعلم يزيد بالاتفاق والكنز يتقص والعلم نافع والكنز فان والله أعلم (مرقاة) قد تم كتاب العلم بحول الله وقوته وحسن توفيقه فالحمد لله رب العالمين — والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم \*

— كتاب الطهارة —

الطهارة لغة الظافة — وشرعاً طهارة البدن والثوب والمكان من الحدث والحبث وفضلات الاعضاء — وهي شرط في كل صلاة — وقد اثنى الله تعالى على دوما فقال تفدست داته — (فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحبون المطهرين) — وقال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم) — وقال تعالى (ان الله يحب المتوازين ويحب المتطهرين) — وقال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً (وقال تعالى (انما المشركون نجس) وقال تعالى (يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي ومطهر لك من الذين كفروا) في هذه الايات تنبيه على ان الطهارة والنجاسة غير متصورتين على الظاهر قال تعالى (اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم) وقال تعالى (واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى رجسهم) وطهارة الباطن اهم في الشرع من طهارة الظاهر وتطهير الباطن من الاقدار الباطنية هي التزكية التي بعث لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم) وهذه الطهارة في الحقيقة هي الطهارة الكبرى وهي العاية القصوى والمقصد الاسنى ونجاسة الباطن هي الجبابة الكبرى ولذا صرح بعض الفقهاء بأنه يستحب الوضوء عقيب الذنب واليه الاشارة في قوله تعالى (قد افلح من زكاهها وقندساب من دساها) وفي قوله تعالى (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه صلى) في هذه الآية اشارة الى انه يجب تقديم الطهارة الباطنة على الصلاة كما يجب تقديم الطهارة الظاهرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة بغير طهور — وظاهر ان القبول انما يترتب على طهارة الباطن مع طهارة الظاهر لا على طهارة الظاهر فقط ولهذا لا يدخل الجبة من في قلبه نجاسة الكبر والاشراك فاما دار الطيبين ولهذا يقال لهم طهيم فادخلوها خالدين اي ادخلوها بسبب طيبكم والبشارة عند الموت لهؤلاء دون غيرهم كما قال تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) فالجنة لا يدخلها خبيث ولا من فيه شيء من الحبث فمن تطهر في الدنيا ولقي الله طاهراً من نجاساته دخلها بغير معوق ومن لم يتطهر في الدنيا فان كانت نجاسته عينية كالكافر لم يدخلها بحال وان كانت نجاسته كسبية عارضية كاللؤم العاصي دخلها بعد ما يتطهر من تلك النجاسة فلا يدخلها الا طيب

طاهر فيها طهارتان طهارة البدن وطهارة القلب ولهذا شرع للمتوضيء ان يقول عقيب وضوءه اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله اللهم اجعاني من التوايين واجعاني من المتطهرين فطهارة القلب بالتوبة وطهارة البدن بالماء فلما اجتمع له الطهوران صلح للدخول على الله تعالى والوقوف بين يديه ومناجاته والله سبحانه وتعالى اعلم — (ملخص من كلام ابن القيم رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره

﴿ تبصر ترى سر الطهارة واضحاً ﴾ \* بسيراً على اهل التيقظ والذكا  
 ﴿ فكلم طاهر لم يتصف بطهارة ﴾ \* اذا جانب البحر الدني واحتضى  
 ﴿ ولوغاص في البحر الاجاج حياته ﴾ \* ولم يفن عن بحر الحقيقة مازكا  
 ﴿ وذلك في كل العبادات شائع ﴾ \* وليس جهول بالامور كمن درى  
 ﴿ فهذا طهور العارفين فان تكن ﴾ \* من احزابهم تحظى بقريب مصطفى

### ﴿ اقسام الطهارة ﴾

قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم وافني ابرارهم آمين — اعلم ان الطهارة على ثلاثة اقسام — طهارة من الحدث وطهارة من النجاسة المتعلقة بالبدن او الثوب او المكان وطهارة من الاوساخ النابتة من البدن كشعر العانة والاظفار والدرن — اما الطهارة من الاحداث فمأخوذة من اصول البر — والعمدة في معرفة الحدث وروح الطهارة وجدان اصحاب النفوس التي ظهرت فيها انوار ملكية فأحست بمنافرتها للحالة التي تسمى طهارة وهي قسبان — عامة للجسم — وخاصة ببعض اجزائه فالعامة ما اشترك في سببها جميع اجزاء الجسم كالجماع وخروج المني والحيض والنفاس والخاصة ما اختص بسببها بعض اجزائه كخروج غير المني من احد السبيلين وزوال العقل ولمس بشرة الاجنبية ومس الذكر بطن الكف — فوزع النبي صلى الله عليه وسلم قسمي الطهارة على نوعي الحدث فجعل الطهارة الكبرى بأزاء الحدث الاكبر لانه اقل وقوعاً فلا يستوجب حرجاً — واكثر لوثاً فهو اجدر بأن ينظف الجسم كله منه واحوج الى تنبيه النفس بعمل شاق يقل وقوعه ولهذا كان الاصل فيه تعميم البدن — وجعل الطهارة الصغرى بازاء الحدث الاصغر لكنه اكثر وقوعاً واقل لوثاً ويكفيه التنبيه بعمل خفيف — والامور التي فيها معنى الحدث كثيرة جداً يعرفها اهل الاذواق السليمة لكن الذي يصلح ان يخاطب به الناس كافة ماهو منضبط بأمور عسوسة ظاهرة الاثر في النفس لا يمكن المؤاخذة به جبهة فكذلك تعين ان لا يدار الحكم على اشتغال النفس بما يحتاج في المعدة ولكن يدار على خروج شيء من السبيلين فان الاول غير مضبوط المقدار واذا تمكن لا يرفعه الوضوء من خارج والثاني معلوم بالحس وايضاً فله معنى اقباض النفس فيه شبح عسوس وخليفة ظاهرة وهي التلطيخ بالنجاسة وايضاً انما يؤثر الوضوء عند زوال اشتغال النفس وذلك بالخروج وقد نه النبي ﷺ في قوله لا يصل احدكم وهو يدافعه الاخثنان ان نفس الاشتغال فيه معنى من معاني الحدث — والامور التي فيها معنى الطهارة كثيرة كالتطيب والاذكار المذكرة لهذه الخلقة كقوله اللهم اجعاني من التوايين واجعاني من المتطهرين — وقوله اللهم تقني من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس والحلول بالمواضع المباركة ونحو ذلك لكن الذي يصلح ان يخاطب به جماهير الناس ما يكون منضبطاً متيسراً لهم كل حين وكل مكان والاصل في الطهارة الخاصة غسل الاطراف وقد ضبطها الشارع بالوجه واليدين الى المرفقين والرجلين الى الكعبين ومسح الرأس والسرفه ان غسل مادون المرفق من اليدين لا يحس اثره ولا يوجد في النفس تنبيهاً لجريان العادة به وما دون الكعبين من الرجلين لا يعد عضواً تاماً وغسل الرأس فيه حرج واما القسمان الاخران من الطهارة فمأخوذان من الارتفاقات فانها من متقضى اصل طبيعة الانسان لا ينفك عنها قوم ولا ملة — كذا في حجة الله البالغة (فائدة) اعلم ان الوضوء

**الفصل الاول** \* عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط للإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأان أو

ثلاثة أنواع - ( فرض ) - وهو الوضوء لصلاة الفريضة وصلاة الجمارة وسجدة التلاوة ( وواجب ) وهو الوضوء للطواف بالبيت ( ومدب ) وهو الوضوء للوم وعن العيبة والكذب واشاد الشعر ومن القهقهة والوضوء على الوضوء والوضوء لعسل الميت كذا في البحر الرائق قوله الطهور بالضم على الانصح والمراد به الفعل - شطر الإيمان قال العلقمي أي صفه والمعنى أن الأجر فيه ينتهي تصفيفه إلى نصف أحر الإيمان وقيل الإيمان يجب ما قبله من الخطايا وكذا الوضوء إلا أنه لا يصح إلا مع الإيمان فصار لتوقفه على الإيمان في معنى الشطر وقيل المراد بالإيمان الصلاة والطهارة شرط في صحتها فصارت كالشرط ولا يلزم من الشطران يكون نصفاً حقيقياً قال النووي وهذا أقرب الأقوال - كذا في السراج المير - وقال الإمام التوربشقي رحمه الله تعالى الإيمان طهارة عن الشرك كما أن الطهور طهارة عن الأحداث فيها طهارتان أحدهما يغني بالباطن وأخرى بالظاهر - انتهى كلامه رحمه الله تعالى - وقال الإمام المصنف حجة الإسلام أبو حامد الغزالي قدس الله سره ومتعاً بعلومه وبركاته آمين - لا يحصى على ذوي البصائر أن أم الأمور هو تطهير السرائر إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الإيمان عمارة الظاهر بالتنظيف بأفاحة الماء والقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخباث والأقذار هيئات هيات والطهارة لها أربع مراتب ( الأولى ) تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات ( الثانية ) تطهير الجوارح عن الحرائم والآثام ( والثالثة ) تطهير القلب عن الأخلاق الذميمة ( والرابعة ) تطهير القلب عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأبياء والصديقين - والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها في كل رتبة تحلية ونحلية والتحلية نصف عمل العامل لكون الآخر موقوفاً عليه وإليه أشار بقوله تعالى قل الله ثم درم - فقله ثم درم تحلية عما سوى الله - ولن تحل معرفة الله تعالى وعظمته وجلاله في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه لأنها لا يجتمعان في قلب - وما حمل الله لرجل من قلبين في جوفه - وكذلك في القلب لا بد من تحليته عن الأخلاق الذميمة ثم تحليته بالأخلاق الحمودة وكذلك في الجوارح لا بد من تحليتها من الآثام ثم تحليتها بالطاعة وكل واحد من هذه المراتب شرط للخوض فيما بعده فتطهير الظاهر ثم تطهير الروح ثم تطهير القلب ثم تطهير السر فلا ينبغي أن تظن أن المراد بالطهارة تطهير الظاهر حسب فيفوتك ما هو المقصود ولا تظن أن هذه المراتب في الظاهر تدرك بالمتى وتال بالهوين فالك لو شمرت له طول عمره فربما تفوز فيه بعض المقاصد - والله أعلم كذا في الأحياء والمرشد الأمين (١) قوله والحمد لله تملأ الميزان معناه بيان عظم أجرها وأنه يملأ الميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن الأعمال وثقل الموازين وخفتها وأما قوله صلى الله عليه وسلم وسبحان الله والحمد لله تملأان فبالشاة الفوقية أي يملأ ثواب كل منهما ما بين السماء والأرض قال المناوي وسبب عظم فضلها ما اشتملتا عليه من التنزيه لله تعالى بقوله سبحانه الله والتفويض والافتقار بقوله الحمد لله والله أعلم (١) كتاب اختصر فيه الإمام الغزالي بنفسه كتابه الأحياء وهو اختصار نفيس صالح أن يقرر تدريسه في المدارس .

تَمَلُّ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ

والصلوة نور لأنها في تنوير القلوب وشرح الصدور قال العلقمي لأنها تمنع عن المعاصي وتنبئ عن الفحشاء والمنكر وتهدي إلى النور يستضاء به وقيل يكون اجر الصلوة نوراً لصاحبها يوم القيامة قال الله تعالى يسمى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم وقيل انها تكون نوراً في ظلمة القبر — وقيل لأنها سبب لاشراق انوار المعارف وشرح القلب ومكاشفات الحقائق لفراغ القلب فيها واقباله على الله تعالى وقيل يكون نوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة وفي الدنيا ايضاً على وجهه بالبهاء بخلاف من لم يصل — قال تعالى سيماهم من اثر السجود — والصدقة برهان اي دليل واضح على صدق ايمان المتصدق اذ الاقدام على بذله خالصاً لله لا يكون الا من صادق في ايمانه قال تعالى ( الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من انفسهم وقال صاحب التحرير يفرع اليها كما يفرع الى البراهين كان العبد اذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به قل ويحوز ان يوسم المتصدق سبياً يعرف بها فتكون برهاناً له على حاله ولا يسأل عن مصرف ماله والصبر ضياء اي نور قوي فقد قال تعالى جعل الشمس ضياء والقمر نوراً — ولعل المراد بالصبر الصوم وهو لكونه قرراً على النفس قامعاً لشهواتها له تأثير عادة في تنوير القلب باتم وجهه قال النووي معناه الصبر المحبوب في الشرع هو الصبر على طاعة الله تعالى والصبر عن معصيته وعلى النابات وانواع المكراه في الدنيا والمراد ان الصبر المحمود لا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على الصواب — وقيل المراد بالصبر ههنا الصوم بقرينة ذكره مع الصلاة والصدقة اذ المراد بها الزكوة كما قيل في قوله تعالى ( واستعينوا بالصبر والصلاة ) وسمى شهر رمضان شهر الصبر وقال العلامة الطيبي رحمه الله تعالى — اقول وبالله التوفيق لعل المعنى بالايمان ههنا شعبه كما في قوله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة — والطهور والحمد لله والصلوة والصدقة والصبر والقرآن اعظم شعبها وتخصيص ذكرها لبيان فائدها وفخامتها شأنها فبدأ بالطهور وجعله شطر الايمان اي شعبة منه وتقريره بوجوه ( احدها ) انه صلوات الله وسلامه عليه جعل نقصان الدين في قوله للنساء اليس اذا حاضت لم تصل ولم تقم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها وكل مانع يمنع المكلف من الطاعة هو موجب لنقصان دينه فما يرفع المانع لا يبعد ان يعد من الدين — ( وثانيها ) ان طهارة الظاهر امانة لطهارة الباطن لأن الظاهر عنوان الباطن فكما ان طهارة الظاهر يرفع الخبث والحدث من الظاهر ليستعد للشروع في العبادات كذلك طهارة الباطن وهي التوبة يفتح باب السلوك للسائرين الى الله تعالى ومن ثم جمعها ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقيد كل واحد منها بمحبة مستقلة ( وثالثها ) انه قد اشتهر انه من اراد الوفود الى العظماء يتحرى تطهير ظاهره من الدنس ولبس الثياب النقية الفاخرة ( كما سبقت اليه الاشارة في حديث جبرئيل تحت قوله شديد بياض الثياب ) فوافد مالك الملكوت ذي العزة والجبروت اولى واحرى بذلك ومن ثم شرعت نظافة البدن والثوب والتطيب في أيام الاعياد والجمعات قال تعالى وربك فكبر وثيابك فطهر — ولذا شرح صدره واستخرج قلبه وغسل بماء زمزم ثم اعيد مكانه ثم حشى ايماناً وحكمة ليلة الاسراء فان ( قلت ) هل في تخصيص الصلوة بالنور والصبر بالضياء فائدة — ( قلت ) اجل لأن الضياء فرط الانارة قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً — ولعمري ان الصبر بنيت عليه اركان الاسلام وبه احكمت قواعد الايمان لأنه تعالى لما مدح عباده المخلصين بقوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض الى قوله واجعلنا للمتقين اماماً عقبه بقوله اولئك يجزون الغرفة بما صبروا فوضع الصبر موضع تلك الاعمال الفاضلة والاخلاق المرضية لأنه ملاكها

وَأَقْرَبُ أَنْ حُجَّةً لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَفْعِدُو فَبَيَّعُ نَفْسَهُ فَمَعْتَقَهَا أَوْ مَوْبِقَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَمَلَانِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَلَا فِي الْجَامِعِ وَلَيْكِنْ ذَكَرَهَا الدَّارِمِيُّ بِدَلِّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِيْسَابُغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَى إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَُمُ الرِّبَاطُ وَفِي حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فَذَلِكَُمُ الرِّبَاطُ فَذَلِكَُمُ الرِّبَاطُ رَدَّدَ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ ثَلَاثًا \* وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

وعليه يدور قطبها وقوله والقرآن حجة لك او عليك ختم تلك الشعب به وسلك به مسلكا غير مسلکها لانه على كونه سلطاناً قاهراً او حاكماً فيصلا يهرق بين الحق والباطل حجة الله على الخلق به السعادة والشقاوة — انتهى كلامه رحمه الله تعالى ومعناه تنتفع به ان تلوته وعملت به والا فهو حجة عليك وقوله كل الناس يعقدون قال العلقمي معناه كل انسان يسعى بنفسه فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيوبقها اي فيهلكها — والله اعلم كذا في السراج المنير قوله اسباغ الوضوء على المكاره قال القاضي عياض عمو الخطايا كناية عن غفرانها قال ويحتمل محوها من كتاب الحفظة ويكون دليلا على غفرانها — ورفع الدرجات اعلاء المنازل في الجنة واسباغها اتمامه والمكاره تكون بشدة الرد والم الحسم ونحو ذلك وكثرة الخطأ تكون يبعد الدار وكثرة النكرار كذا في شرح النووي قوله فذلكم الرباط قال القاضي المرابطة ملازمة ثمر العدو والمعنى ان هذه الاعمال هي المرابطة الحقيقية (اي المذكورة في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا) لانهما تسد طرق الشيطان على النفس وتقر الهوى وتمنعها من قبول الوسوس فيغلب بها حزب الله على جنود الشيطان وذلك هو الجهاد الاكبر — اقول والله اعلم وفيما ذكر معنى مايروي رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر — واسم الاشارة يدل على بعد منزلة المشار اليه وكذلك ايقاع الرباط المحلى بلام الجنس خبراً لاسم الاشارة اي هو الذي يستحق ان يسمى رباطاً كقوله تعالى ذلك الكتاب كأن غير ذلك لا يستاهل ان يسمى بهذا الاسم بالنسبة اليه لما فيه من قهر اعدى عدو الله النفس الامارة بالسوء وقع شوائها وقلع مكاييد الشيطان ولما اريد تقرير ذلك وتأكيده كرره تكريراً والله اعلم كذا في شرح الطيبي قال العبد الضعيف عفا الله عنه — حقيقة انتظار الصلوة هي الحركة المعنوية لاقدام القلب واستمرار خطواته الى المسجد — فلذا ناسب ذكرها بعد ذكر الحركة الحسية الى المسجد اعني كثرة الخطا والله تعالى اعلم قوله من تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ اي بمراعاة سننها وآدابها من استقبال القبلة والدعاء المأثور وغير ذلك خرجت خطاياهم قال ابن العربي الخروج عبارة عن الغفران لانه الخطايا اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول



﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِحَيْثُمَا مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَ بَطَشْتُهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَشَتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾ وعن عثمان قال قال رسول الله ﷺ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضُوهُهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا

وخروج ولكن الباري لما اوقف المعفرة على الطهارة الكاملة في العضو ضرب لذلك مثلاً بالخروج قال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى اقول الظاهر انه يعمل على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الباطن والظاهر سواداً يطلع عليها ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فأما ان يقدر خرج من وجهه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ماهو عرض في هذا العالم فله صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه الصلاة والسلام في عالم المثال ثم على الملائكة ويشهد له ما اخرج المصنف والسنائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا ادب ذنباً نكت في قلبه نكة فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وابن خزيمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان أشد بياضاً من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا أثرت في الحجر في الجسد اولى واخرج البيهقي في سننه عن ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي أتى بذنوبه فجعلت على رأسه وعانقه فكما ركع او سجد تساقطت عنه والله اعلم كذا في شرح الترمذي للعلامة ابي الطيب السندي رحمه الله تعالى قوله خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه قال الطيبي فان قيل ذكر لكل عضو ما يخص به من الذنوب وما يربطها عن ذلك والوجه مشتمل على العين والانف والاذن فلم خصصت العين بالذكر اجيب بأن العين طليعة القلب ورائده فاذا ذكرت اغنت عن سائرهما ويعضده الخبر الآتي فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من اشفار عينيه آه ويمكن ان يقال ان الانف واللسان بالمصحة والاستشاق والاذن بالمسح فيتعين العين وسيأتي في الفصل الثالث ما هو كالتصريح بذلك كذا في المرقاة قوله فيحسن وضوءها وخشوعها اي باتيان كل ركن بالتخشع والتضرع وفيه ايماء الى قوله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وهو يكون في الظاهر والباطن ولذا قال عليه الصلاة والسلام لمن كان يعث في صلاته بلحيته او ذنوبه لو خشع قلبه لحشعت جوارحه وسيأتي الكلام على حكم الخشوع في الصلاة مفصلاً في باب صفة الصلاة انشاء الله تعالى قوله وركوعها قال الحافظ التوريشي اكتفى بذكر الركوع من السجود لانها ركنان متعاقبان فاذا حث على احسان احدهما حث على الآخر وفي تخصيصه بالذكر تنبيه على ان الامر فيه اشد فاقتر الى زيادة توكيد لان الراكع يحمل نفسه في الركوع ويتحامل في السجود على الارض

إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِّمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ بِثُبُوتٍ كَبِيرَةٍ وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْهُ \* أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّمْضَ وَأَسْتَنْشَرُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ  
 ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ  
 مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا ثُمَّ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ يُصَلِّي  
 رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ

والاولى ان يقال انما خص الركوع بالذكر لاستتباعه السجود اذ لا يستقل عبادة وحده بخلاف السجود فانه  
 يستقل عبادة كسجود التلاوة والشكر اه وقال القاضي تخصيص الركوع لانه من خصائص المسلمين فاراد  
 التحريض عليه ولعل هذا في الاغلب لقوله تعالى في شأن مريم واسجدي واركعي مع الراكعين - قيل امرت  
 ان تركع مع الراكعين ولا تكن مع من لا يركع - كذا ذكره الطيبي - وقيل معناه انقادي وصلي مع  
 المصلين حينئذ لا اشكال ) قوله ما لم يؤت كبيرة قال النووي معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكبائر فانها  
 لا تغفر - وليس المراد ان الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت كبيرة لا يغفر شيء من الصغائر فان هذا  
 وان كان محتملا فسيق الحديث يأباه - قال القاضي عياض هذا المذكور في الحديث من غفران الذنوب ما لم  
 يؤت كبيرة هو مذهب السنة وان الكبائر انما تكفرها التوبة او رحمة الله وفضله - وقد يقال اذا كفر الوضوء  
 فماذا تكفر الصلاة واذا كفر الصلاة فمادا تكفر الجماعات ورمضان وكذلك صوم يوم عرفة كفارة سنتين ويوم  
 عاشوراء كفارة سنة واذا وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه والجواب ما اجابه العلماء ان  
 كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان صادت كبيرة او  
 كبائر ولم يصادف صغيرة رجونا ان يخفف من الكبائر وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كببت به حسنات  
 ورفعت به درجات وقوله ذلك الدهر كله اي ذلك الحكم من التكفير مستمر في جميع الازمان والله اعلم )  
 قوله لا يحدث نفسه فيها بشيء اي من امور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فاعرض عنه عفى  
 ذلك وحصلت له الفضيلة لانه تعالى عفا عن هذه الامة الخواطر التي تعرض ولا تستقر كذا قاله الطيبي رحمه  
 الله تعالى قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله سره ( في فتاواه ) واما ما يروى عن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه من قوله اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة فذلك لان عمر كان مأمورا بالجهاد وهو امير المؤمنين  
 فهو امير الجهاد فصار بذلك من بعض الوجوه بمنزلة المصلي الذي يصلي صلاة الخوف حال معاينة العدو فهو  
 مأمور بالصلاة ومأمور بالجهاد فعليه ان يؤدي الواجبين بحسب الامكان قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم  
 فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلمكم تفلحون ومعلوم ان طائفة القلب حال الجهاد لا تكون كطائفة حال  
 الامن فاذا قدر انه نقص من الصلاة بشيء لاجل الجهاد لم يقدح هذا في كمال ايمان العبد وطاقته ولهذا تخفف  
 صلاة الخوف عن صلاة الامن ولما ذكر سبحانه وتعالى صلاة الخوف قال فاذا اطمانتم فاقموا الصلاة فلاقامة  
 المأمور بها حال الطمأنينة لا يؤمر بها حال الخوف ومع هذا فالناس متفاوتون في ذلك فادا قوى ايمان العبد

﴿ وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبلاً عليهما بقلبه ووجهه إلا وجبت له الجنة رواه مسلم ﴾ وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وفي رواية أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء هكذا رواه مسلم في صحيحه والحميدي في أفراد مسلم وكذا ابن الأثير في جامع الأصول وذكر الشيخ محي الدين النووي في آخر حديث مسلم على ما رويناه وزاد الترمذي اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، والحديث الذي رواه محي السنة في الصحاح من توضأ فأحسن الوضوء إلى آخره رواه الترمذي في جامعهم بعينه إلا كلمة أشهد قبل أن محمداً ﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أممي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن

كان حاضر القلب في الصلاة مع تدبره للامورها وعمر قد ضرب الله الحق على لسانه وقلبه وهو المحدث الحكم الملمهم فلا ينكر مثله ان يكون له مع تدبره جيشه في الصلاة من الحضور ما ليس لغيره والله تعالى اعلم ) قوله مقبلاً عليهما بقلبه اي باطنه ووجهه اي ظاهره اي مقبلاً عليهما بظاهره وباطنه مسرعاً خاشعاً هائلاً ومعنى وجبت ههنا ان الله تعالى يدخله الجنة تفضلاً وتكرماً بحيث لا يخالف وعده كمن وجب عليه شيء ( ط ) قوله ثم يقول اي عقيب وضوءه اشهد ان لا اله الا الله الخ القول بالشهادتين عقيب الوضوء اشارة الى اخلاص العمل لله تعالى وطهارة القلب من الشرك والرياء بعد طهارة الاعضاء من الحدث والنجس ( ط ) قوله والحديث الذي رواه محي السنة في الصحاح - اعتراض على صاحب المصاييح حيث ذكر رواية الترمذي في الصحاح لا يهاهما انه كله في احد الصحيحين او كليهما وليس كذلك - ( كذا في المرقاة ) قوله ان اممي يدعون يوم القيامة غراً محجلين قال الاشرف الفر جمع الاعر وهو الابيض الوجه والمجل من الدواب التي قواثمها بيض مأخوذ من الحجل وهو القيد كائناتها مقيدة بالبياض واصل هذا في الخيل ومعناه انهم اذا دعوا على رؤس الاشهاد او الى الجنة كانوا على هذه الشية وانتصاهما على الحال ويحتمل ان يكون غراً مفعولاً ثانياً ليدعون بمعنى يسمون والمعنى انهم يسمون بهذا الاسم لما يرى عليهم من آثار الوضوء والمعنى هو الاول ويدل عليه قوله صلوات الله وسلامه عليه يأتون يوم القيامة غراً محجلين لانها العلامة الفارقة بين هذه الامة وسائر الامم كذا في شرح الطيبي - وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى استدلل الحليمي بهذا الحديث على ان الوضوء من خصائص هذه

يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْلُغُ  
الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقِيمُوا  
وَلَنْ نُحْصُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلَاةُ وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ رَوَاهُ  
مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الامة وفيه نظر لانه ثبت عند المصنف في قصة سارة رضي الله تعالى عنها مع الملك الذي اعطاها هاجر ان سارة  
لما لم الملك بالدنو منها قامت تتوضأ وتصلي وفي قصة جريج الراهب ايضاً انه قام فتوضأ وصلى ثم كمل الغلام  
فالظاهر ان الذي اختصت به هذه الامة هو الغرة لاصل الوضوء (فتح الباري) قوله استقيموا قال القاضي  
الاستقامة اتباع الحق والقيام بالعدل وملازمة المنهج المستقيم وذلك خطب جسيم لا يتصدى لاحصائه الا من  
استضاء قلبه بالانوار القدسية وتخلص عن الظلمات الانسية وايده الله تعالى من عنده واسلم شيطانه بيده وقليل  
ما هم فاجبرهم بعد الامر بذلك بقوله لن تحصوا انكم لا تقدررون على ايفاء حقه والبلوغ الى غايته كيلا تغفلوا عنه  
فلا تتكلموا على ما تاتون به ولا تياسوا من رحمة الله فيما تذكرون عجزاً وقصوراً لا تقصيراً اقول والله اعلم  
قوله ولن تحصوا اخبار واعترض بين المعطوف والمعطوف عليه كما اعترض ولن تفعلوا بين الشرط والجزاء في  
قوله تعالى فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا البار كانه صلوات الله وسلامه عليه لما امرهم بالاستقامة وهي شاقة  
جدا تداركه بقوله لن تحصوا - كما قل تعالى فاتقوا الله ما استطعتم بعد ما نزل اتقوا الله حق تقاته قالوا  
يا رسول الله من يقوى هذا فنزل فاتقوا الله ما استطعتم ثم نبههم صلوات الله عليه ما يتيسر لهم من ذلك ولا  
يشق عليهم بقوله واعلموا اي ان لم تطيقوا بما امرتم به من الاستقامة فحق عليكم ان تلتزموا بعضها وهي الصلاة  
التي هي جامعة لكل عبادة من القراءة والتسبيح والتهايل والتكبير والامساك عن كلام الغير والمفطرات وهي  
معراج المؤمن ومقربه الى جناب الحضرة الاقدس فالزموها واقيموا حدودها لا سيما مقدمتها التي هي شطر  
الايمان فحافظوا عليها فانه لا يحافظ عليها الاكل مؤمن تقي وايضا في ذكر الصلاة اشارة الى تطهير الباطن لان  
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وفي ذكر الوضوء الى تطهير الظاهر واليه ينظر قوله تعالى ان الله يحب  
التوايين ويحب المنتهرين ومن ثم خيرها على سائر الاعمال لان محبة الله عز وجل منتهى سؤال العارفين وقوله  
لا يحافظ على الوضوء الا مؤمن جملة مذيلة فالمراد بالمؤمن الجنس والتذكير للتعظيم (ط) قوله لا يحافظ على الوضوء  
الا مؤمن لما كانت المحافظة عليه شاقة لا تتأتى الا لمن كان على البصيرة من امر الطهارة موقناً بنفعها الجسيم جعلت  
علامة الايمان (حجة الله البالغة) قوله من توضحا على طهر في شرح السنة تجديد الوضوء مستحب اذا كان قد

مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الطُّهُورِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* شَيْبِ بْنِ أَبِي رَوْحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّومَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعَالَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ وَإِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أَوَّلُكَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ عَدَّهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَدْيٍ أَوْ فِي يَدِهِ قَالَ التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلَأُهُ وَالتَّكْوِينُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ وَالطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

\* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمَوْتُ مِنْ فَمَضْمَضٍ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ وَإِذَا اسْتَنْتَرَجَتْ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ بَدَنِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ

صلى بالوصوء الاول صلاة فريضة كانت او تطوعا وكرهه قوم اذا لم يصل بالاول صلاة (ط) قوله مفتاح الجنة الصلاة جعلت الصلاة مقدمة لدخول الجنة كما جعل الوضوء مقدمة للصلاة وكما لا تأتي الصلاة بدون الوضوء كذلك لا يتيها دخول الجنة بدون الصلاة (ط) قوله لا يحسنون الطهور فيه اشارة الى ان السنن والآداب مكملات للواجبات ترجى بركتها وفي فقدانها سد باب الفنوحات الغيبة وان بركتها تسري الى الغير كما ان التقصير فيها ينعدي الى حرمان الغير ثم تأمل ايها الناظر في هذه الحالة فان مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حلاله قدره اذا كان يتأثر من مثل تلك الهيئة فكيف بالغير من صحبة اهل الاهواء والبدع والمعاشرتهم اعادنا الله تعالى منها وصحبة الصالحين على عكس ذلك كما وردم القوم لا يشقى جلسهم (ط) قوله عدهن اي الحاصل الاتية فهو صميمهم بفسره ما بعده كقوله تعالى فسواهن سبع سموات - قوله التسبيح تنزيه عن النقائص فهو من السلبية - وقوله والتكبير يملأه أي يملأ الثواب ان قدر جسما والتكبير ان ينفي عن الغير صفة الكبرياء والعظمة - لان اعمل محمول على المبالغة والكبرياء تختص به تعالى فيمتلئ العارف عند ذلك هيئة وجلالا فلا ينظر الى سواء والله اعلم (ط) قوله والصوم نصف الصبر قال الامام الغزالي قدس الله سره لما كان الدين شطره ورغبة في الخير وشطره تركا للشر قال عليه الصلاة والسلام الصبر نصف الايمان - ولما كان بعض الشرور في شهوة الفرج والبطن وبعضها في غيرها قال الصوم نصف الصبر (كذا في ميزان العمل) قوله خرحت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه فيه دليل لابي حنيفة رضي الله عنه من ان الاذنين من

تَحْتَ أَظْفَارِ رَجُلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتُهُ نَافِلَةً لَهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ  
 عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ وَدِدْتُ أَنَا قَدْ رَأَيْنَا إِخْوَانَنَا  
 قَالُوا أَوْ لَسْنَا إِخْوَانَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَإِخْوَانُنَا الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدُ فَقَالُوا كَيْفَ  
 نَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بَعْدُ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا لَهُ خَيْلٌ غُرٌّ مُجَلَّةٌ  
 بَيْنَ ظَهْرَيْنِ خَيْلٍ دُحْمٍ بِهِمْ أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرًّا  
 مُجَلَّةِينَ مِنَ الْوُضُوءِ وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ بِالسُّجُودِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ أَنْ  
 يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِنَّظِرْ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيَّ فَأَعْرِفْ أُمَّتِي مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ وَمِنْ خَلْفِي مِثْلَ ذَلِكَ  
 وَعَنْ يَمِينِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ شِمَالِي مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَعْرِفُ أُمَّتَكَ مِنْ بَيْنِ  
 الْأُمَمِ فَيَا بَيْنَ نُوحٍ إِلَى أُمَّتِكَ قَالَ هُمْ غُرٌّ مُجَلَّوْنَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ لَيْسَ أَحَدٌ كَذَلِكَ غَيْرُهُمْ  
 وَأَعْرِفُهُمْ أَنَّهُمْ يُؤْتُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَعْرِفُهُمْ تَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ

الرأس وانهما مسحان بماء الرأس لا بماء جديد كما قاله الامام الشافعي رحمه الله تعالى والحديث رواه مالك  
 والنسائي قال ابن حجر بسند حسن ( كذا في المرقاة ) قوله نافلة له اي زائدة له على تكفير السيئات وهي  
 رفع الدرجات لان السيئات قد كفرت بالوضوء والنفل الزيادة والفضل - ومنه قوله تعالى ووهبنا له اسحق  
 ويعقوب نافلة اي ولد الولد والله اعلم « ط » قوله وددت انا رأينا اخواننا قال النووي رحمه الله تعالى اي  
 اي رأيناهم في الحياة الدنيا - وقوله صلى الله عليه وسلم بل انتم اصحابي ليس نفيا لاختوتهم ولكن ذكر  
 مرتبتهم الزائدة بالصحة فهؤلاء اخوة وصحابة والذين لم يأتوا اخوة ليسوا بصحابة كما قال تعالى انما المؤمنون  
 اخوة اه قال الطيبي فان قلت فاي اتصال لهذه الودادة بذكر اصحاب القبور قلت عند تصور السابقين تصور  
 اللاحقين او ككشف له صلى الله عليه وسلم عالم الارواح فشاهد الارواح المجندة السابقين منهم واللاحقين  
 قوله ظهري خيل قال النووي معناه بينهما واما الدهم فجمع ادهم وهو الاسود والدهمة السواد واما البهم ف قيل  
 السود ايضا وقيل البهم الذي لا يخالط لونه لونا سواء سواء كان اسود او ابيض او احمر بل يكون لونه خالصا  
 وقوله انا فرطهم معناه انا اتقدمهم على الحوض يقال فرطت القوم اذا تقدمهم ليرتاد لهم الماء ويبىء لهم  
 الدلاء والرشا وفي هذا الحديث بشارة لهذه الامة زادها الله شرفا فبينما لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فرطه قوله هم غر مجلجون من اثر الوضوء ليس احد كذلك هذا صريح في ان الغرة والتجليل من خصوصيات  
 امته عليه الصلاة والسلام ( كذا في المرقاة ) قوله يؤتون كتبهم بايمانهم لعل هذا في وقت خاص لهم قبل  
 ايتاء الكتب للامم السالفة او لكتبهم نور زائد على كتب غيرهم ثم رأيت ابن حجر قال ظاهره انه من



## ﴿ باب ما يوجب الوضوء ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تقبل صلاة من أخذ حتى يتوضأ متفق عليه \* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه

خصوصياتهم الا ان يحمل على انهم يؤتون ذلك قبل غيرهم او على صفة لم تكن اغيرهم اد الذي دلت عليه الايات وبقية الاحاديث العموم وهو ان الفاسق يؤتى كتابه يمينه ايضا — وفيه نظر لأن الايات القرآنية ساكنة عن حال الفاسق في اعطاء الكتب يميناً وشمالاً وفي ثقل الميزان وخفته ايضا ليكون بين الخوف والرجاء وقيل الفاسق يعطى كتابه يمينه بعد خروجه من النار والله اعلم

## ﴿ باب ما يوجب الوضوء ﴾

الاصل في هذا الباب قوله تعالى او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء وقوله عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله صلاة من احدث حتى يتوضأ — واتفقوا في هذا الباب على انتقاض الوضوء من البول والغائط والريح والمذي والودي لصحة الاثار في ذلك اذا كان خروجهما على وجه الصحة — واختلفوا فيما سوى ذلك — كذا في بداية المجتهد اعلم ان موجبات الوضوء في شريعتنا على ثلاث درجات احداها ما اجتمع عليه جمهور الصحابة وتطابق فيه الرواية والعمل الشائع وهو البول والغائط والريح والمذي والنوم الثقيل وما في معانيهما — والثانية ما اختلف فيه السلف من فقهاء الصحابة والتابعين وتعارض فيه الرواية عن النبي ﷺ كمس الة كمر ولبس المرأة — والثالثة ما وجد فيه شبهة من لفظ الحديث وقد اجمع الفقهاء من الصحابة والتابعين على تركه كالوضوء مما مسته النار وكالوضوء من لحوم الابل — (كذاني حجة الله البالغة) قوله لا تقبل صلاة من احدث حتى يتوضأ قال الحافظ العسقلاني المراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الاجزاء — وحقيقة القبول ثمرة وقوع الطاعة بمرئاة رافعة لما في الذمة ولما كان الاتيان بشروطها مظنة الاجزاء الذي القبول ثمرة عبر عنه بالقبول مجازا واما القبول الملقى في مثل قوله صلى الله عليه وسلم من اتى عرافا لم تقبل صلاته فهو الحقيقي لانه قد يصح العمل ويتخلف القول لمانع كذا في فتح الباري قال العبد الضعيف عفا الله عنه ان اساليب النزول والظن الجليل ترشدنا الى انه يستعمل عدم القبول ويراد به الرد وعدم الاعتداد ونفي الاعتبار مطلقا لا ما اشتهر بين الناس من بقاء اصل الصحة وانفناء المثوبة كما قال تعالى (لن تقبل توبتهم) (ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً) (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم) (ولا يقبل منها شفاعة) (ولا يقبل منها عدل) (فلن يقبل من احدثهم ملء الارض) فحينئذ يندفع ما قيل ان انتفاء القبول لا يدل على انتفاء الصحة — فان القول في لسان الشريعة متناول لمعنى الاجزاء والصحة — وتخصيصه بالاثابة اصطلاح محدث ونظيره قوله تعالى (فار الله لا يحب الكافرين) وقوله تعالى (والله لا يحب الفساد) (والله لا يحب كل كفار اثم) ونحو ذلك من الايات التي لا تخصي فهل من عاقل يقول ان هذه الايات التي ذكر فيها نفي المحبة لا تدل على نفي صحة الكفر والفساد ورفع جوازهما فان انتفاء المحبة لا يدل على انتفاء الحواز والصحة كلا ثم كلا وحاشا ثم حاشا — فقولنا صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة من احدث الع على وزن قوله تعالى (ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدثهم ملء الارض ذهابا ولو افتدى به) فالمقصود في مثل هذه المواضع التنبيه

وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ  
كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَكُنْتُ أَسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَأَمَرْتُ  
الْمَقْدَادَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ بِفَسْلِ ذِكْرِهِ وَبِتَوْضَأٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَوَضَّؤُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ

والايدان بالرد والطرود والحرمان والحسران - لا ما يتوهم والله سبحانه وتعالى اعلم قوله بغير طهور هو بضم  
الطاء المهملة والمراد به ما هو اعم من الوضوء والغسل (فتح الباري) قوله ولا صدقة من غلول الغلول  
الحياة من الغنيمة والمراد هنا الحرام قرن عدم قول الصدقة من الحرام بعدم قبول الصلاة دون الوضوء ايذانا  
بان التصديق تركية للنفس من الاوضار وطهارة لها كما ان الوضوء كذلك ومن ثم صرح بلفظ الطهور وهو  
المبالغة في الطهر « ط » قوله مذاء اي كثير المذي - وقوله فكنت استحيى قال التوربشتي رحمه الله تعالى انما  
استحيى عن سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لمكان فاطمة رضى الله تعالى عنها مع ان القضية من جملة ما يستحيى  
منه لانها من الاوطار النفسانية والآثبات الشهوانية مما لا يكاد يفصح به اولو الاحلام وخاصة بحضرة الاكابر  
وانما امر بالغسل لاحتمال اهم كانوا لا يتنزهون عن المذي تنزيهم عن البول ولا يرونه بمثابة البول في وجوب  
التطهر منه فامر صلوات الله وسلامه عليه بالغسل وفيه دليل على نجاسته اه (ط) قوله توضحوا مما مست النار  
قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى اصل التوضوء من الوضاء وهو الحسن والنظافة والوضوء كان مستعملا  
في كلامهم وكانوا يستعملونه في عضو واحد كما يستعملونه في سائر الاطراف فلما جاء الله بالاسلام استعمل في  
الطهارة المعتد بها في الشرع فقوله صلى الله عليه وسلم توضحوا محمول على المعنى المتعارف قبل الاسلام وهو الوضوء  
على معنى النظافة ونفي الرهومة دون الوضوء الذي هو من اجل رفع الحدث لعدم سببه ولو قدر ان المراد  
منه الوضوء المعتد به في الشرع فان الامر به محمول على معنى الاستحباب دون الايجاب ومن الدليل على ذلك  
حديث ابن عباس الذي يتلو هذا الحديث وحديث المغيرة بن شعبة الذي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فامر  
بجدي فشوى فاخذ الشفرة فجعل يحز لي منها قال فجاء بلال فاذنه بالصلاة فالتقى الشفرة وقال ماله تربت يده  
فقام فصلى - وحديث عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل وبرمته  
على البار فقال اطابت برمتك قال نعم بابي انت وامي فتناول منها بضعة فلم يزل يعلكها حتى احرم بالصلاة (كذا  
في شرح المصاييح وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قد اجمع الفقهاء من  
الصحابة والتابعين على ترك الوضوء مما مسته النار فانه ظهر عمل النبي صلى الله عليه وسلم والحلفاء وابن عباس  
وابي طلحة وغيرهم بخلافه وبين جابر انه مسوخ وكان السبب في الوضوء منه انه ارتفاق كامل لا يفعل مثله  
الملائكة فيكون سببا لاقطاع مشابهمهم وايضا فان ما يطبخ بالدار يذكر نار جهنم ولذلك نهى عن الكي الا  
لضرورة واما لحم الابل فالامر فيه اشد لم يقل به احد من فقهاء الصحابة والتابعين ولا سبيل الى الحكم بنسخه  
فلذلك لم يقل به من يغلب عليه التخريج وقال به احمد واسحق وعندي انه ينبغي ان يحتاط فيه الانسان وعندي  
انه كان في اول الاسلام ثم نسخ - (كذا في حجة الله البالغة) ولا يبعد ان يحمل الامر على الاستحباب والله اعلم

الْأَجَلُ مُنَى السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا مَذْهُبُ بَحْدِثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَتِفَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرِ ابْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْغَنَمِ قَالَ إِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأْ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَتَوَضَّأْ قَالَ أَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْإِبِلِ قَالَ نَعَمْ فَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْإِبِلِ قَالَ أَصَلِّيَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَصَلِّيَ فِي مَبَارِكِ الْإِبِلِ قَالَ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَخْرَجَ مِنْهُ فَبِيءَ أَمْ لَا فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصَّلَوَاتِ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضوءٍ وَاحِدٍ وَمَسَحَ عَلَى خَفَيْهِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ فَقَالَ عَمْدًا صَنَعْتُهُ يَا عُمَرُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* سُؤْبِدِ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصَّهْبَاءِ وَهِيَ مِنْ أَدْنَى خَيْبَرَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَى بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَبُتْ إِلَّا بِالسَّوِيْقِ فَأَمَرَ بِهِ فَتُرِّي فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قوله اتوضأ من لحوم الغنم قال التوربشتي رحمه الله تعالى انما فرق بين الامرين في الصورتين لما في لحوم الابل من الزهومة الغالبة عليها ولما فيها من الشراد والاستعفاء وفي هذا الحديث دليل على ما ذكرناه في قوله صلى الله عليه وسلم توضأ مما مست النار (كذا في شرح المصاييح) قال في مبارك الابل قل لا قال النووي النهي عن مبارك الابل وهي اعطائها نهى تنزيهه وسبب الكراهة ما يخاف من نفارها وتهويشها على المصلي قوله اخرج بهمة الاستفهام فلا يخرج من المسجد الحديث معناه حتى يتيقن - لما ادير الحكم على الخارج من السيلين كان ذلك مقتضيا ان يميز بين ما هو في الحقيقة وبين ما هو مشتبه به وليس هو - والمقصود في التعمق حجة الله البالغة قوله فلا يخرج من المسجد يوم ان حكم غير المسجد بخلاف المسجد لكن اشير به الى ان الاصل ان يصلي المؤمن التقي في المسجد لانه مكان الصلاة ومعدنها وكان من هو خارج منه خارج من حكم المصلي مباينة فعلى المؤمن ملازمته والمواظبة على اقامة الصلوات مع الجماعات والله اعلم (ط) قوله شرب لبننا فمضض هذا يؤيد ما قيل من ان المراد بالوضوء مما مسته النار هو غسل اليدين والقدم والله اعلم قوله فامر به اي

**الفصل الثاني** \* عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء إلا من صوت أو ريح رواه أحمد والترمذي \* وعن علي رضي الله عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي فقال من المذي الوضوء ومن المني النفس رواه الترمذي \* وعنه \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم رواه أبو داود والترمذي والدارمي ورواه

بالسويق فترى أي بل ليسهل أكله لرقته وسيلانه ( قوله لا وضوء إلا من صوت أو ريح نفى جنس اسباب التوضي واستثنى منه الصوت والريح والنواقض كثيرة ولعل ذلك في صورة مخصوصة يعني بحسب السائل والمراد نفى جنس الشك وإثبات اليقين أي لا يتوصاً عن شك مع سبق ظن الطهارة إلا بتعيين الصوت أو الريح والله أعلم ( ط ) - قوله عن علي قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي وفي الصحيحين عن ابن الحنفية عن علي فامرت المقداد أن يسأل وكذا لمسلم عن ابن عباس عنه وللنسائي أن علياً أمر عماراً أن يسأل ولابن حبان والاسماعيلي أن علياً قال سألت وجمع ابن حبان بأن علياً أمر عماراً بأن يسأل ثم أمر المقداد بذلك ثم سأل بنفسه قال الحافظ هو جمع جيد لكن يخدشه قول علي وأما استحي لمكان ابنته قال الحافظ فتعين حملة على الجواز بأن بعض الرواة أطلق أنه سأل لكونه الأمر بذلك وبهذا جزم الاسماعيلي ثم الدوى ويؤيد أنه أمر كلا من المقداد وعمار بالسؤال ما رواه عبد الرزاق عن عابس بن انس قال تذاكر علي والمقداد وعمار المذي فقال علي أنتي رجل مذاء فأسألاً عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أحد الرجلين وصحح ابن بشكوال أن المقداد هو الذي تولى السؤال وعليه فسدته إلى عمار مجاز أيضاً والله أعلم ( كذا في شرح الموطأ للعلامة الزرقاني ) قوله وتحريمها التكبير قال المظهر سمي الدخول في الصلاة تحريماً لأنه يحرم الأكل والشرب وغيرها على المصلي فلا يجوز الدخول في الصلاة إلا بالتكبير مقارناً به الية اه - قال مالك لا يحريء من لفظ التكبير إلا الله أكبر - وقال الشافعي الله أكبر والله الأكبر اللفظان كلاهما يحزى وقال أبو حنيفة يحزى من لفظ التكبير كل لفظ في معناه مثل الله الأعظم والله الأجل وسبب اختلافهم هل اللفظ هو المتعبد به في الافتتاح والمعنى وقد استدلل المالكيون والشافعيون بقوله عليه الصلاة والسلام مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم قالوا الألف واللام هنا للحصر والحصر يدل على أن الحكم خاص بالمنطوق به وأنه لا يجوز بغيره - كذا في بداية المجتهد - قال الامام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى ويستدل بقوله تعالى « وذكّر اسم ربّه صلى » على جواز افتتاح الصلاة بسائر الادكار لأنه لما ذكر عقيب ذكر اسم الله الصلاة متصلاً به أذكر الله للماء للتعقيب بلا تراخ دل على أن المراد افتتاح الصلاة ( كذا في احكام القرآن ) وقال تعالى ( والله الاسماء الحسنى فادعوه بها ) وقال تعالى ( أيا ما تدعو فله الاسماء الحسنی ) وروي ابن أبي شبة عن أبي العالية أنه سئل بأي شيء كانت الانبياء يفتتحون الصلاة قال بالتحديد والتبسيط والتحليل - وأما اللفظ المخصوص فقد ثبت بالخبر الواحد فيجب العمل به حتى يكره لمن يحسن تركه كما قلنا في القراءة مع الفاتحة وفي الركوع والسجود مع التعديل كذا في الكافي قال ابن المهام وهذا يفيد وجوبه ظاهر وهو مقتضى المواظبة التي لم تقترن بترك فيبغى أن يعمل على هذا - والله سبحانه وتعالى أعلم ( قوله وتحليلها التسليم التحليل جعل الشيء المحرم حلالاً وسمي التسليم به لتحليل

أَبْنُ مَاجَهَ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ \* وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَكَأَنَّ السَّهَ فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنُ اسْتَطْلَقَ الْوَكَاءُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّ السَّهَ الْعَيْنَانِ فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ مُجِيبُ السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا فِي غَيْرِ الْقَاعِدِ لِمَا صَحَّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَخْفِقَ رُؤُوسُهُمْ ثُمَّ يُصَلُّونَ وَلَا يَتَوَضَّأُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ فِيهِ بَنَامُونَ بَدَلُ يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَخْفِقَ رُؤُوسُهُمْ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْوُضُوءَ عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَتْ مَفَاصِلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ بْنِ نَوْفَلٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

مَا كَانَ حَرَامًا عَلَى الْمُصَلِّي لِخُرُوجِهِ عَنِ الصَّلَاةِ ثُمَّ إِنْ أَصَابَهُ لَفْظُ الصَّلَاةِ وَاجِبَةٌ عِنْدَنَا وَلَيْسَتْ بِفَرْضٍ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ هُوَ يَتَمَسَّكُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ وَتَعْرِيفُ الْحَاشِيَتَيْنِ بِفَيْدِ الْقَصْرِ — وَالْجَوَابُ أَنَا لَا نَسْلَمُ إِنْ تَعْرِيفُ الْخَبَرِ لِلْحَصْرِ بَلْ هُوَ لَاهِتَامُ الْفَرْدِ الْكَامِلِ الَّذِي هُوَ الْعَمْدَةُ مِنْ بَيْنِ أَفْرَادِ التَّحْلِيلِ كَمَا إِنْ التَّكْبِيرِ عَمْدَةُ أَفْرَادِ التَّحْرِيمِ — وَابْتِغَاءُ إِنْ الْحَدِيثِ خَبَرٌ وَاحِدٌ وَبِمَثَلِهِ لَا يَثْبُتُ الْفَرْضِيَّةُ بَلْ يَثْبُتُ الْوُجُوبُ لِيَكُونَ ثَبُوتُ الْحُكْمِ بِقَدْرِ دَلِيلِهِ وَلِهَذَا اثْبَتْنَا الْوُجُوبَ بِمَا رَوَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ) قَوْلُهُ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ أَيِ خَرَجَ مِنْهُ الرِّيحُ بِالصَّوْتِ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ أَيِ فِي أَدْبَارِهِنَّ فَإِنْ قَلَّتْ مَا وَجَّهَ الْإِتِّصَالُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْهَيْئَتَيْنِ قُلْتُ لَعَلَّ ذَلِكَ إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى إِذَا لَمْ يَجُوزْ لِلْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ هَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْهِنَاتِ وَمَنْعُهُ مِنَ التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ بِسَبَبِهَا فَمَا ظَنُّكَ بِتِلْكَ الْعَظِيمَةِ الشُّعْنَاءِ وَمَنْ ثَمَّةُ جَعَلَ إِنْ أَلَّهِ يَحِبُّ التَّوَابِينَ وَيَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ مُعْتَرِضَيْنِ الْمَفْسَرِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى نِسَاءَكُمْ حَرِّثَ لَكُمْ وَالْمَفْسَرِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكَ اللَّهُ ( ط ) قَوْلُهُ وَكَأَنَّ السَّهَ الْوَكَاءُ مَا يَشْدُ بِهِ الْكَيْسُ وَغَيْرُهُ لِيَحْفَظَ مَا فِيهِ مِنَ الْخُرُوجِ وَالسَّهَ الْإِسْتِ أَوْ حَلْقَةُ الدَّبْرِ وَالْإِسْتِطْلَاقُ الْإِنْحِلَالُ — قَالَ الطَّبْرِيُّ قَوْلُهُ وَكَأَنَّ السَّهَ الْعَيْنَانِ شَبَّهِ عَيْنَ الْإِنْسَانِ وَجُوفَهُ وَدَبْرَهُ بِقُرْبَةِ لَهَا فَمِنْ مَشْدُودِ الْخَيْطِ وَشَبَّهِ مَا يُطْلَقُهُ بِالْفَعْلَةِ عِنْدَ النَّوْمِ بِحُلِّ ذَلِكَ الْخَيْطِ مِنْ فَمِ الْقُرْبَةِ وَفِيهِ تَصْوِيرُ لِقَبْحِ صَدُورِ هَذِهِ الْفَعْلَةِ مِنَ الْإِنْسَانِ قَالَ الْقَاضِي الْمَعْنَى إِنْ الْإِنْسَانُ إِذَا تَقَطَّعَ أَمْسَكَ مَا فِي بَطْنِهِ فَإِذَا نَامَ زَالَ اخْتِيَارُهُ وَاسْتَرَحَتْ مَفَاصِلُهُ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْهُ مَا يَنْقُضُ طَهْرَهُ وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى إِنْ نَقَضَ الطَّهَارَةَ بِالنَّوْمِ وَسَائِرِ مَا يَزِيلُ الْعَقْلَ لَيْسَ لَهَا نَفْسُهَا بَلْ لَهَا مَظْنَةُ خُرُوجِ مَا يَنْقُضُ الطَّهْرَ بِهِ وَلِذَلِكَ خَصَّ عَنْهُ نَوْمٌ مِمَّا يُمْكِنُ الْمَقْعَدُ مِنَ الْأَرْضِ « ط » قَوْلُهُ إِنْ الْوُضُوءَ عَلَى مَنْ نَامَ وَفِي حَوْشِ التَّبْيِينِ شَرْحُ الْكَنْزِ \* نَوْمُ النَّبِيِّ عِنْدَ الْأَمَامِ الْأَعْظَمِ \* لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ حَتَّى فَاعِلٌ \*

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذِكْرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْأَدَارِمِيُّ \* وَعَنْ \* طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ ذِكْرَهُ بَعْدَ مَا يَتَوَضَّأُ قَالَ وَهَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْهُ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى أَبُو مَاجَةَ نَحْوَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدِي  
السَّنَّةُ هَذَا مَنْسُوخٌ لِأَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَسْلَمَ بَعْدَ قُدُومِ طَلْقٍ وَقَدْ رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ

قوله اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ وهو مذهب الشافعي واصحابه واحمد وداود ولم ير ابو حنيفة واصحابه  
فيه وضوء اصلا ولكلا الفريقين سلف من الصحابة والتابعين - كذا في بداية المجتهد - واحتج ابو حنيفة رحمه  
الله تعالى بقوله صلى الله عليه وسلم هل هو الا بضعة منك اخرجه الحنسة وصححه ابن حبان والطبراني وابن حزم  
وقال ابن المديني هو احسن من حديث بسرة كذا في اثار السنن - قوله وهل هو الا بضعة منه فالعلامة السندي  
اي جزء منه فلو كان مسه ناقضاً لقض مس كل جزء - في الحكم بقض الوضوء منه حرج مدفوع شرعاً ولما علل  
عدم انتقاض الوضوء بمس الذكر بعلّة داتية وهي ان الذكر جزء من الانسان فالظاهر داوام الحكم بدوام علته والله اعلم  
قوله هذا منسوخ لأن ابا هريرة اسلم بعد قدوم طلق قال الامام التوريشتي رحمه الله تعالى قوله في اسلام ابي  
هريرة وقدوم طلق قول صحيح لا اختلاف فيه فان طلقاً قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يفي بمسجد المدينة  
وذلك في السنة الاولى من الهجرة واسلم ابو هريرة عام خير وذلك في السنة السابعة ولكن ادعاء النسخ فيه  
قول مبني على الاحتمال واطلاق النسخ على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من طريق الاحتمال خارج  
عن الاحتياط مع ان حديث ابي هريرة هذا قد تكلموا في اسناده من جهة يزيد بن عبد الملك النوفلي ولو صح  
لم يلزم منه النسخ الا ان اثبت هذا القائل ان طلته اتوفى قبل اسلام ابي هريرة او رجع الى ارضه ولم يتفق له  
صحبة بعد ذلك وهذا شيء لا سبيل الى اثباته لعدم النفل فيه وما يدريه لو ان طلقاً سمع هذا الحديث بعد اسلام  
ابي هريرة نعم وقد روى بعض المحدثين بأسناد له عن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من مس  
ذكره فليتوضأ ثم قال يشبه ان يكون طلق سمع هذا الحديث بعد ما سمع منه الحديث الاول فسمع المنسوخ  
والناسخ - ولم ينصف هذا القائل فان هذا الحديث الذي زعم انه ناسخ من جملة ما لا عبرة به وقد روى  
حديث مس الذكر في باب نقص الطهارة عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وزيد بن خالد الجهني وابي هريرة وعن  
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وعن عابشة وام حبيبة وبسرة رضي عنهم وفي اسناد سائرهما مقال الا في  
اسناد بسرة فانه حسن وحديث طلق ايضاً حسن وقد ذكر الخطابي في كتاب العالم ان احمد بن حنبل كان  
يرى الوضوء من مس الذكر وكان ابن معين يرى خلاف ذلك فتذاكرا وتكلموا في الاخبار التي رويت في هذا  
الباب وكان عاقبة امرها ان اتفقا على سقوط الاحتجاج بالخبرين معا حديث طلق وحديث بسرة ثم صاروا الى  
الاتفاق التي رويت عن الصحابة - قلت فيها الرجلان لا يدرك شأؤهما في معرفة الحديث ورجاله وطرقه وفي  
اتفاقهما على اسقاط الاحتجاج بالخبرين دليل ظاهر على ان لا سبيل الى معرفة الناسخ والمنسوخ وعلى انها متقاربان  
في السند لامزية لاحدهما على الآخر وعلى ان ما عدا هذين الحديثين لم يثبت ثبوتاً معتداً به عندهما - واما





ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ

عن عائشة من طرق مختلفة بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض نسائه ثم يصلي ولا يتوضأ—ومنها حديث عائشة انها طلبت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة قالت فوقعت يدي على اخمص قدمه وهو ساجد يقول اعوذ بعفوك من عقوبتك وبرضاك من سخطك فلو كان مس المرأة حدثاً لما مضى في سجوده لأن الحدث لا يجوز له ان يبقى على حال السجود وحديث ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص فاذا سجد وضعها واذا رفع رأسه حمأها ومعلوم ان من فعل ذلك لا يخلو من وقوع يده على شيء من بدنهما فثبت بذلك ان مس المرأة ليس بحدث وهذه الاخبار حجة على من يجعل اللبس حدثاً لشهوة او لغير شهوة ولا يحتاج بها على من اعتبر اللبس لشهوة لأنه حكاية فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر فيه النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لشهوة ومسه امامة قد علم يقيناً انه لم يكن لشهوة ووجه آخر يدل على ان المراد منه الجماع وهو ان اللبس وان كان حقيقة للمس فانه لما كان مضافاً الى النساء وجب ان يكون المراد منه الوطأ كما ان الوطأ حقيقة المشي بالاقدام فاذا اضيف الى النساء لم يعقل منه غير الجماع كذلك ونظيره قوله تعالى وان طلبةتموهن من قبل ان تمسوهن يعني من قبل ان تتجمعهن (ويدل) على ان المراد الجماع دون لمس اليد ان الله تعالى قال اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الى قوله وان كنتم جنبا فاطهروا—ابان به عن حكم الحدث في حال وجود الماء ثم عطف عليه قوله وان كنتم مرضى او على سفر الى قوله فتيتموا صعيداً طيباً فأعاد ذكر حكم الحدث في حال عدم الماء فوجب ان يكون قوله او لامستم النساء على الجنابة لتكون الآية منتظمة لما مبني لحكمهما في وجود الماء وعدمه ولو كان المراد اللبس باليد لكان ذكر التيمم مقصوراً على حال الحدث دون الجنابة غير مفيد لحكم الجنابة في حال عدم الماء وحمل الآية على فائدتين اولى من الاختصار بها على فائدة واحدة (ووجه آخر) وهوان حمله على الجماع يفيد معنيين احدهما اباحة التيمم للجنب في حال عوز الماء — والاخر ان التقاء الحناتين دون الانزال يوجب الغسل فكان حمله على الجماع اولى من الاختصار به على فائدة واحدة وهو كون اللبس حدثاً (ودليل آخر) على ما ذكرنا من معنى الآية وهو انها قد قرئت على وجهين اولامستم النساء ولمستم فمن قرأ او لامستم النساء فظاهره الجماع لا غير لائن المفاعلة لا تكون الا من اثنين الا في اشياء نادرة كقولهم قاتله الله وجازاه وعافاه الله ونحو ذلك وهي احرف معدودة لا يقاس عليها اغيارها والاصل في المفاعلة انها بين اثنين كقولهم قاتله وضاربه وسلمه وصالحه ونحوه ذلك فاذا كان ذلك حقيقة اللفظ فالواجب حمله على الجماع الذي يكون منها جميعاً (ويدل) على ذلك انك لا تقول لامست الرجل ولا مست الثوب اذا مسته بيدك لانفرادك بالفعل فدل على ان قوله او لامستم النساء بمعنى او جامعتم النساء فيكون حقيقته الجماع واذا صح ذلك وكانت قراءة من قرأ او لمستم يحتمل اللبس باليد ويحتمل الجماع وجب ان يكون ذلك محمولاً على ما لا يحتل الا معنى واحداً لان ما لا يحتل الا معنيين واحداً فهو المحكم وما يحتل معنيين فهو المتشابه وقد امرنا الله تعالى بحمل المتشابه على المحكم وورده اليه بقوله هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب الآية فلما جعل المحكم اما للمتشابه فقد امرنا بحمله عليه واذم متبع المتشابه بقوله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه—ثبت بذلك ان قوله او لمستم لما كان محتملاً للمعنيين كان متشابهاً وقوله او لامستم النساء مقصوراً في مفهوم اللسان على معنى واحد كان محكماً فوجب ان يكون معنى المتشابه مبني عليه — كذا في احكام القرآن قوله

لَا يَصِحُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا بِحَالٍ إِسْنَادُ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَأَيْضًا إِسْنَادُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْهَا وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مَرْسَلٌ وَإِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ عَائِشَةَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَّا كُلُّ رَسُولٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتِفًا ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ بِمَسْحٍ كَانَ تَحْتَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَرَّبْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَابًا مَشُوبًا فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ رَوَاهُ أَحْمَدُ

**الفصل الثالث** \* عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ أَشْهَدُ لَقَدْ كُنْتُ أَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنَ الشَّاةِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَوْلِ أَهْدَيْتَ لَهُ شَاةً فَجَعَلَهَا فِي الْقَدْرِ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا أَبَا رَافِعٍ فَقَالَ شَاةٌ أَهْدَيْتَ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَطَبَخْتُهَا فِي الْقَدْرِ فَقَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ يَا أَبَا رَافِعٍ فَنَاوَلْتُهُ الذِّرَاعَ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ الْآخَرَ فَنَاوَلْتُهُ الذِّرَاعَ الْآخَرَ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ الْآخَرَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا لِلشَّاةِ ذِرَاعَانِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَكَتَ لَنَاوَلْتَنِي ذِرَاعًا فَذِرَاعًا مَا سَكَتَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَتَحَضَّضَ فَاهُ وَغَسَلَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِمْ فَوَجَدَ عِنْدَهُمْ لَحْمًا بَارِدًا فَأَكَلَ كُلُّهُمْ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ يَمْسُ ماءً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ إِلَى آخِرِهِ \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَبِي وَأَبُو طَلْحَةَ جُلُوسًا فَأَكَلْنَا لَحْمًا وَخُبْزًا ثُمَّ دَعَوْتُ بَوَضُوءٍ فَقَالَ لِمَ تَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ لِهَذَا الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْنَا فَقَالَ أَتَوَضَّأُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ قَبْلَةَ الرَّجُلِ أَمْرَانُهُ وَجَسَّهَا بِيَدِهِ مِنَ الْمَلَامَةِ وَمَنْ قَبْلَ أَمْرَانِهِ أَوْ جَسَّهَا بِيَدِهِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مَنْ قَبْلَةَ الرَّجُلِ أَمْرَانُهُ الْوُضُوءُ رَوَاهُ

لا يصح عند اصحابنا بحال اسناد عروة عن عائشة قال الطبري اعلم ان في الصحيحين سماع عروة عن عائشة اكثر من ان تحصر فانه كان تلميذها ولذا قال السيد جمال الدين المحدث هذا كلام لا يصح بحال لانه وقع في الصحيحين كثيرا ما يدل على صحة سماع عروة عن عائشة مما لا مجال عند اسماء الرجال للمناقشة فيه ويعد عن الترمذي ان يقول هذا القول مع ان كتابه مملوء مما يدل على صحة سماع عروة عن عائشة (ق) قوله ثم مسح بيده بمسح بكسر الميم - اي كساء - كان تحته ابي تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم (مراقبة)

مَالِكُ \* وعن \* أبنِ عمرَ أَنَّ عمرَ بنَ الخطابِ قالَ إِنَّ القُبلةَ مِنَ اللَّمسِ فتَوَضَّؤا مِنْهَا \* وعن \* عمرَ ابنِ عبدِ العزيزِ عنَ تميمِ الدَّارِيِّ قالَ قالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الوُضوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ رَوَاهُمَا الدَّارِقُطْنِيُّ وَقَالَ - عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ تميمِ الدَّارِيِّ وَلَا رَأَهُ وَيَزِيدُ بنُ خَالِدٍ وَيَزِيدُ بنُ مُحَمَّدٍ مَجْهُولَانِ

### ﴿ باب آداب الخلاء ﴾

## الفصل الاول \* عن \* أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه

قوله الوضوء من كل دم سائل وهو مذهب العشرة المبشرين بالجنة وابن مسعود وابن عباس وربي بن ثابت وابي موسى الاشعري وابي الدرداء وثوبان وغيرهم من كبار الصحابة وصدور التابعين كذا ذكر العيني في البناءة والعلامة الزيلعي في شرح الكنز - وهو قول الزهري وعلقمة والاسود وعامر الشعبي وعروة بن الزبير والنخعي وقناة والحكم ابن عينة وحماد والثوري والحسن بن صالح بن حي وعبيد الله بن الحسين والاوزاعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه كذا ذكره ابن عبد البر في الاستدكار قوله وقال اي الدارقطني - عمر بن عبد العزيز لم يسمع اي بلا واسطة من تميم الداري ولا رآه

### ﴿ باب آداب الخلاء ﴾

قال تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين حدثنا محمد بن بكر ثنا ابو داود ثنا محمد بن العلاء ثنا معاوية بن هشام عن يونس بن الحارث عن ابراهيم بن ابي ميمونة عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الاية في اهل قباء - فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الاية وقد حوى هذا الخبر ان الاستنجاء بالماء افضل منه بالاحجار وقد تواترت الاحبار عن النبي صلى الله عليه وسلم بالاستنجاء بالاحجار قولاً وفعلاً وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استنجد بالماء ( كذا في كتاب الاحكام للإمام ابي بكر الرازي رحمه الله تعالى - وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم نور الله ضريحه - آداب الخلاء ترجع الى معان منها تعظيم القبلة وهو قوله صلى الله عليه اذا اتيتم العائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها وفيه حكمة اخرى وهي انه لما كان توجه القلب الى تعظيم الله امرأ خفياً لم يكن بد من اقامة مظنة ظاهرة مقامه وكانت الشرائع المتقدمة تجعل تلك المظنة الحلول بالصوامع المبنية لله تعالى التي صارت من شعائر الله ودينه وجعلت شريعتنا المظنة استقبال القبلة والتكبير فاما جعل الله تعالى استقبال القبلة قائماً مقام توجه القلب الى تعظيم الله وجمع الخاطر في ذكر الله وكان سبب اقامته ان هذه الهيئة تذكر الله تعالى استنبط النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الحكم انه يجب ان يجعل هيئة الاستقبال مختصة بالتعظيم وذلك بان لا يستعمل في الهيئة المباشرة للصلاة كل المباينة ومنها تحقيق معنى التنظيف فورد النهي عن الاستنجاء باقل من ثلاثة احجار لانها لا تنقى غالباً واستحب الجمع بين الحجر والماء ومنها الاحتراز عما يضر اللباس كالنخيل في ظل الناس وطريقهم ومتحدثهم والماء الدائم والاستنجاء بالعظم لانه طعام الجن وكذا سائر ما ينتفع به او ما

وَسَلَّمَ إِذَا أَنْتُمْ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ غَرِّبُوا مَتَنُ

يضر بنفسه كالبول في الحجر فانه قد يكون مأوى حية او مثلها فيخرج ويؤذي ومنها اختيار عاسن العادات فلا يتمسح بيمينه ولا يأخذ ذكره بيمينه ولا يستنجي برجيع ويوتر في الاستنجار - ومنها رعاية الستر فينبغي ان يبعد لثلا يسمع منه صوت او يشم منه ريح او يرى منه عورة ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض يستر بتل حائش نخل مما يوارى اسافل بدنه فمن لم يجد الا ان يجمع كثيراً من رمل فليستدبره ومنها الاحتراز من ان يصيب بدنه او ثوبه نجاسة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد احدكم ان يبول فليترد لبوله - ومنها ازالة الوسواس وهو قوله صلى الله عليه وسلم فلا يبولن احدكم في مستحمة فان عامة الوسواس منه . وقوله صلى الله عليه وسلم لا تبيل قائماً اقول اما كره البول قائماً لانه يصيبه الرشاش ولانه ينافي الوقار وعاسن العادات وهو مظلة انكشاف العورة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الحشوش عتصرة فاذا أتى احدكم الحلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث واذا خرج من الحلاء فال غفرانك اقول يستحب ان يقول عند الدخول اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث لان الحشوش عتصرة يحضرها الشياطين لانهم يحبون الجاسة وعند الخروج يقول غفرانك انه وقت ترك ذكر الله ومخالطة الشياطين وقوله ﷺ اما احدهما فكان لا يستبرئ من البول الحديث - اقول فيه ان الاستبراء واجب وهو ان يمكث حتى يظن انه لم يبق في قصبة الذكر شيء من البول وفيه ان مخالطة الجاسة والعمل الذي يؤدي الى فساد دات البين يوجب عذاب القبر (كذا في حجة الله البالغة) قوله لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها الحديث دليل على المنع من استقبال القبلة واستدبارها مطلقا وبه يقول ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ومنهم من فرق بين البخاري والبناني وهو مذهب مالك والشافعي واحمد بن حنبل ومنهم من اجاز مطلقاً وتسكوا بما رواه ابن ماجه عن عراك عن عايشة قالت ذكر عبد النبي صلى الله عليه وسلم قوم يكرهون ان يستقبلوا بفروجهم فقال ارام قد فعلوا استقبلوا بمقعدي القبلة - قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى الصحيح ان حديث عراك موقوف على عايشة ورفعوه وهم وقال البخاري هذا حديث منكر - كذا في تهذيب السنن - وقال في زاد المعاد هذا الحديث قد طعن فيه البخاري وغيره من ائمة الحديث ولم يثبتوه ولا يقتضى كلام الامام احمد تنبيهه ولا تحسينه قال الترمذي في كتاب العلل الكبير له سألت البخاري عن هذا الحديث فقال هذا حديث فيه اضطراب والصحيح عندي عن عائشة قولها اه فلت وله علة اخرى وهي اقطاعه بين عراك وعائشة فانه لم يسمع منها وقد رواه عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن رجل عن عائشة وله علة اخرى وهي ضعف خالد ابن ابي الصلت انتهى كلامه رحمه الله تعالى - وقال ابن حزم في المحلى انه (اي حديث عراك عن عائشة) ساقط ثم لو صح لما كانت فيه حجة لان نصه صلى الله عليه وسلم نهام عن استقبال القبلة بالبول والغائط ثم ينكر عليهم طاعة في ذلك هذا ما لا يظنه مسلم ولا ذو عقل اه وقال الذهبي في الميزان في ترجمة خالد بن ابي الصلت ان هذا الحديث منكر كذا في نيل الاوطار والخاتر والله الموفق انه لا يجوز الاستقبال ولا الاستدبار مطلقاً لا في الصحراء ولا في البنيان لانا نظرنا الى المعاني فقد تبين ان الحرمة للقبلة لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جلس لبول قبالة القبلة فذكر فاتحرف عنها اجلالاً لها لم يقم من مجلسه حتى يغفر له اخرج البزار - وظاهر الاحاديث ايضاً يقتضي ان الحرمة انما هي للقبلة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة فذكرها بلفظها فاضاف

عَلَيْهِ قَالِ السَّبِيحُ الْإِمَامُ مُحْيِ السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ فِي الصَّحَرَاءِ وَأَمَّا فِي الْبَنِيَانِ فَلَا بَأْسَ لِمَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَرْتَقَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَنْصَةَ ابْنِ حَاجَتِي فَرَأَيْتُ

الاحترام اليها وذلك لا يختلف في البادية ولا في الصحراء فان حديث ابي ايوب عام في كل موضع معلل بحرمه القبلة واصح واثبت ومؤيد بالاخبار الصحيحة الواردة في النهي كحديث سلمان وابي هريرة - وحديث ابن عمر لا يعارضه ولا حديث حابر لعدة اوجه احدها انه قول وهذان فعلا ولا معارضة بين القول والفعل والثاني ان الفعل لا صيغة له وانما هو حكاية حال وحكايات الاحوال معرضة للاعذار والاسباب - والاقوال لا محتمل فيها من ذلك - والثالث ان القول شرع مبتدأ وفعله عادة والشرع مقدم على العادة كذا في عارضة الاحوذى وشرح ابي الطيب السندي على جامع الترمذي - وقال الامام المهام الشيرازي دقيق العيد رحمه الله تعالى - الظاهر ان هذا النهي لاثبات الاحترام والتعظيم للقبلة لانه معنى مناسب ورد الحكم على وقعه فيكون علة له واقرى من هذا في الدلالة ما روى من حديث سراقه بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم البراز فليكرم قبلة الله عز وجل فلا يستقبل القبلة وهذا ظاهر قوي في التعليل لما ذكرناه - اه كذا في احكام الاحكام قوله ولكن شرقوا او غربوا اي توجهوا الى جهة الشرق او الغرب قال في شرح السنة هذا خطاب لاهل المدينة ولمن كانت قبلته على ذلك سمت فاما من كانت قبلته الى جهة الغرب او الشرق فانه ينحرف الى الجنوب او الشمال (ق) قوله ارتقيت فوق بيت حفصة لبعض حاجتي قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى ذهب ابن عمر رضي الله عنهما الى ان النهي ورد في الصحاري دون الابنية لحديثه هذا وذهب الى قوله جمع من العلماء نظرا منهم الى الجمع بين الاخبار المختلفة وخالفهم فيه آخرون وقد روى حديث النهي عن استقبال القبلة بغائط او بول عن النبي صلى الله عليه وسلم جمع من الصحابة منهم ابو ايوب وسلمان وابو امامة وعبد الله بن الحارث ومقل بن ابي الهيثم ويقال معقل بن ابي معقل وابو هريرة وسهل بن حنيف رضي الله عنهم ولم يذكر احد منهم في روايته ما يدل على التفريق بين الصحاري والابنية بل ذكر ابو ايوب ما يدل على تعميم النهي والتسوية بين الصحاري والابنية وهو قوله قدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت مستقبل الفلانة فنحرف عنها ونستغفر الله - وانما استغفر مع الانحراف عنها لانه اعتقد انه منكفر فاستغفر عن رؤيته وترك التشدد في تغييره وقال الترمذي حديث ابي ايوب احسن شيء في هذا الباب واصح قلت النظر يقتضي التسوية بين الصحاري والابنية لانا لم نجد للنهي وجهاً سوى احترام القبلة وبما يؤيد ذلك كراهة مواجهة تلك الجهة الشريفة بالبراق والخامة واستحباب صيانتها عما يستخف بالحرمه وهذا حكم لا يغير بالبناء واما ابن عمر رضي الله عنهما ففي بعض طرقه الصحاح انه قال يقول ناس اذا قعدت للحاجة فلا تقعد مستقبل القبلة ولا بيت المقدس ولقد رقيت على ظهر بيت فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلاً بيت المقدس لحاجته ففي هذا الحديث لم يذكر استدبار القبلة وانما انكر على من قال بالنهي من استقبال بيت المقدس واما حديثه الذي ذكرناه وفيه استدبار الكعبة فيحتمل انه كان قبل النهي ويحتمل انه كان قد انحرف عن سمت القبلة شذناً يسيراً بحيث خفي على ابن عمر امره فان قلت اذا كان مستقبلاً البيت المقدس فقد استدبر الكعبة لانها مسامتة في المدينة لان المدينة متوسطة بين مكة وبيت المقدس وكلاهما في ناحية الشمال كما يرى ذلك في مسجد القبلتين الذي نسخ فيه قبلة بيت المقدس ففيه محراب كل منهما مسامتة للآخر قلنا ليس الامر كذلك في التحقيق وبما يدل على ذلك ان سمت القبلة بالمدينة لا يقع على السواء من سمت بيت المقدس بل بينهما مباينة وان



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* سَلَامَانَ قَالَ نَهَانَا بَعْضُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ  
 بَوْلٍ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِرَجِيعٍ  
 أَوْ بِعَظْمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ  
 الْخَلَاءَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا

ذكره بعض العلماء بناء على الظاهر فذلك مبني على القريب ولقد وجدت بعض اهل العلم ذكروا في كتبهم ان  
 من استقبل بيت المقدس بالمدينة فقد استدير الكعبة وكنت ارى الامر بخلافه لما شاهدت من التفاوت بين  
 الموضعين في القبله باستبانة آياتها من مطالع البروج ومقارها ومع ذلك فلم اعتمد على تلك المقاييس والشواهد  
 الحسية حتى سألت اهل المعرفة بطول البلاد وعرضها عن ذلك فبينوا لنا بالشواهد الهندسية تفاوت ما بين  
 البلدين اعني المدينة وبيت المقدس فوجدنا طول المدينة على خمس وسبعين درجة وعشرين دقيقة وعرضها على  
 خمس وعشرين درجة وطول بيت المقدس على ست وستين درجة وعشرين دقيقة وعرضها على اثنتين وعشرين  
 درجة ودقيقتين وطول مكة على سبع وستين درجة وثلاث وثلاثين دقيقة وعرضها على احدى وعشرين درجة  
 واربعين دقيقة - وانما اضربنا عن بيان ذلك تحقيقاً لاننا لم نقتبس من ذلك العلم ما نحل به عقدة الاشكال ولا  
 نحب ان نكون بصدده فاكثفنا بالنقل عمن يتعاطاه فمن احب الوقوف عليه بالبرهان من طريق الحساب  
 فليراجع اهل الفن فانه يجد الامر على ما ذكرناه - قلت وقد روي عن جابر انه قال نهى النبي صلى الله عليه  
 وسلم ان نستقبل القبلة ببول فرايته قبل ان يقبض بهام يستقبلها - وقد حمل جابر الامر في ذلك على النسخ -  
 وحديثه هذا لا يقاوم في الصحة حديث ابي ايوب ولو ثبت فلعله انحرف عنها يسيراً ولم يشعر به جابر او كان  
 في بعض اسفاره بحيث يشبه القبلة على كثير من الناس فحسب انه متوجه الى الكعبة ولم يكن كذلك وانما  
 اولناه على هذا للجمع بين الاحاديث ولما في هذين الحديثين اعني حديث ابن عمر وجابر من احتمال التأويل مع  
 ان احاديث النبي مشتملة على ذكر الاستقبال والاستدبار والغائط والبول ولم نجد في حديث ابن عمر انه استقبل  
 الكعبة وفي هذا نوع من الترجيح - والله يعلم اننا لم نسلك هذا المسلك اعتداء ولا عصبية بل تقريراً لما هو  
 الا حوط والاولى باولى العزائم والله يتولى السرائر والله اعلم ( كذا في شرح المصاييح ) قوله باقل من ثلاثة  
 احجار اعلم ان الاستنجاء بثلاثة احجار واجب عند الشافعي رحمه الله تعالى وان حصل النقاء باقل من ذلك  
 وعند ابي حنيفة النقاء متعين لا العدد ويؤيده ما في رواية اخرى فانها تجزئ عنه رواء احمد وابو داود  
 والنسائي وقال صلى الله عليه وسلم من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلاح حرج - فالامر للاستحباب  
 والنهي للتنزيه - والله اعلم ( ق ) قوله برجيع سمي الرجيع رجيعاً لرجوعه من حال الطهارة الى حال النجاسة  
 ( ط ) قوله الخبث بضم الباء جمع خبيث وهو المؤذى من الجن والشياطين والخبائث جمع خبيثة يعني ذكران  
 الشياطين واناثهم وخص الخلاء لان الشياطين تحضر الاخلية لانه يهجر فيها ذكر الله تعالى ( ق ) قوله وما يعذبان  
 في كبير اي امر شاق عليها قال الله تعالى وانها لكبيرة الا على الخاشعين اي شاقة والمعنى انها يعذبان فيما لم يكن

فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ لَا يَسْتَتِرُهُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ  
ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرِ وَاحِدَةٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ  
صَنَعْتَ هَذَا فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسُ مَا تَفَقُّ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ قَالُوا وَمَا اللَّاعِنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي  
يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ  
ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَ يَسْتَتِرُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَنَسٍ  
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَنْجِلُ أَنَا وَغَلَامٌ إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ  
وَعَنْزَةٌ يَسْتَنْجِي بِالنَّاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَقَالَ

يَكْبُرُ عَلَيْهَا تَرْكُهُ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْأَمْرِ فِي النَّمِيمَةِ وَتَرَكَ التَّرَهُ عَنْ الْبَوْلِ لَيْسَ بِكَبِيرٍ فِي حَقِّ الدِّينِ  
كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتُّورْبَشْتِيِّ (لَطِيفَةٌ) أَبْدَى بَعْضُهُمْ لِلْحَمْعِ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْحَصْلَيْنِ مَاسِبَةٌ وَهِيَ أَنَّ الْبَرْزَخَ  
مَقْدَمَةٌ لِلْآخِرَةِ وَأَوَّلُ مَا يَقْضِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ حَقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى الصَّلَاةُ وَمِنْ حَقُوقِ الْعِبَادِ الدَّمَاءُ وَمَضَاجِ  
الصَّلَاةِ التَّطَهُّرُ مِنَ الْحَدَثِ وَالْحَبْثِ وَمِفْتَاحُ الدَّمَاءِ الْغِيَّةُ وَالسَّعْيُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَمِيمَةِ يَشْرُفُ الْفَتْنِ الَّتِي يَسْفِكُ بِسَبَبِهَا  
الدَّمَاءُ — كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِيِّ فِي بَابِ النَّمِيمَةِ مِنَ الْكِبَائِرِ مِنْ أَبْوَابِ الْأَدَبِ قَوْلُهُ مَا لَمْ يَبْسُ قَالَ التُّورْبَشْتِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَ هَذَا التَّحْدِيدِ أَنْ يَقُولَ أَنَّهُ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى التَّخْفِيفَ عَنْهُمْ مَدَّةَ بَقَاءِ الْإِدَاوَةِ فِيهَا وَقَوْلُ مَنْ  
قَالَ وَجْهَ ذَلِكَ أَنَّ الْغَصْنَ الرُّطْبَ يَسْبِغُ اللَّهُ مَا دَامَ فِيهِ الْإِدَاوَةُ فَيَكُونُ مَجْرًا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَوْلُ لَا طَائِلَ تَحْتَهُ  
وَلَا عِبْرَةَ بِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ الْمَازَرِيُّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَوْحَى إِلَيْهِ أَنَّ الْعَذَابَ  
يُخَفَّفُ عَنْهَا هَذِهِ الْمَدَّةُ انْتَهَى وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ قِيلَ أَنَّهُ شَفَعَ لَهُمَا هَذِهِ الْمَدَّةَ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ فَاجْتَبَتْ  
بِشَفَاعَتِي أَنْ يَرْفَهُ عَنْهُمَا مَا دَامَ الْغَصْنَانِ رَطْبَيْنِ (فَتْحُ الْبَارِيِّ) قَوْلُهُ اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ أَيِ الْأَمْرِ مِنَ الْجَالِبِينَ لِلْعَنْ  
وَالشَّمِّ قَوْلُهُ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ وَالْمُرَادُ مَا اخْتَارُوهُ نَادِيًا وَمَقِيلًا « ق » قَوْلُهُ وَعَنْزَةٌ  
بِالنَّبْصِ عَطْفًا عَلَى إِدَاوَةِ أَيِّ أَحَدِنَا يَحْمِلُ الْإِدَارَةَ وَالْآخِرُ الْعَنْزَةُ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ بِفَتْحِ النُّونِ أَطْوَلُ مِنَ الْعَصَا وَأَقْصَرُ  
مِنَ الرَّمْعِ فِيهَا سَنَانٌ وَحَمَلُهَا لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَبْعُدُ عَنِ النَّاسِ كَيْفَ لَا يَرُونَهُ دَفْعًا لِضَرَرِ وَعَائِلَةِ  
وَلِبَاشِ الْأَرْضِ الصَّلْبَةِ لِثَلَا يَرْتَدُّ الْبَوْلُ — أَهْ وَقِيلَ لَسْتَرْتَهُ فِي الصَّلَاةِ — كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ نَزَعَ خَاتَمَهُ لِأَنَّ

أَبُو دَاوُدَ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ وَفِي رِوَايَتِهِ وَضَعَ بَدَلَ نَزَعَ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْبَرَّازَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَرَادَ أَنْ يَبُولَ فَأَتَى دِمَثًا فِي أَصْلِ جِدَارٍ فَبَالَ ثُمَّ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيَرْتَدْ لِبُولِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَدَيْهِ أَعْلَامُكُمْ إِذَا أَنْتُمْ الْغَائِطُ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَأَمَرَ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَنَهَى عَنِ الرُّوثِ وَالرِّمَّةِ وَنَهَى أَنْ يَسْتَطِيبَ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمْنَى لِحُمْرِهِ وَطَعَامِهِ وَكَانَتْ يَدُهُ الْيُسْرَى لِلْخَلَاءِ وَمَا كَانَ مِنْ أَذَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْهَا \* قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْغَائِطِ فَلْيَذْهَبْ مَعَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ يَسْتَطِيبُ بِهِنَّ فَإِنَبَا تُجْزَى عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا

نقشه محمد رسول الله وفيه دليل على وجوب سحبة المستحجي اسم الله واسم رسوله والقرآن (ط) قوله اذا اراد البراز قال التورشتي رحمه الله تعالى هو بفتح الباء اسم لفصاء الواسع كقوابه عن حاجة الانسان يقال تبرز اذا نفوط وهما كباينان حسان يتعمقون عما يفحش ذكره صيانة للالسة عما يحان به الابصار وكسر الباء فيه غلط لان البراز بالكسر مصدر بارز في الحرب (كذا في شرح المصاييح) قوله فأتى دمثا بفتح الدال وكسر الميم اي مكانا ليا - في اصل جدار قال الخطابي يشبه ان يكون الجدار الذي قعد عنده عاذيا غير مملوك لاحد فان البول يضر باصل البناء ويوهي اساسه يعني لانه ملح يجعل التراب سبجا ويمكن ان يكون قعوده متراخيا من اصل البناء فلا يصيبه البول فيضر به والله اعلم (ط) قوله فليرتد اي فليطلب مكانا مثل هذا فحذف المفعول لدلالة الحال عليه لبوله اي لئلا يرجع اليه من رشاش البول (ق) قوله انما انا لكم مثل الوالد انما افتتح الكلام في هذا الموضع بهذا القول رفعا للحممة ودفع الاستحياء عن المسئلة لئلا يحتشموا ولا يستحيوا عن مسئلته فيما يعرض لهم من امر دينهم كاتولد بالسببة الى الوالد فيما يعن له وفي هذا بيان وجوب اطاعة الاباء وان الواجب عليهم تأديب اولادهم وتعليمهم ما يحتاجون اليه من امور دينهم والله اعلم (ط) قوله ونهى عن الروث والرمة اي عن استعمالهما في الاستحوا والروث السرجين والمراد به كل نجس والرمة بكسر الراء وتشديد الميم العظام البالية جمع رميم - قوله وما كان من ادى اي ما تستكرهه النفس الزكية كاللخاط والرعاف وخلع الثوب

تَسْتَنْجُوا بِالرُّوثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ \* وَعَنْ \* رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رُوَيْفِعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي فَأَخْبَرَ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ  
لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَنَرَأً أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا مِنْهُ بَرِيءٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكْتَحَلَ فَلْيُؤَنِرْ مَنْ  
فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ وَمَنْ اسْتَجَمَرَ فَلْيُؤَنِرْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا  
حَرَجَ وَمَنْ أَكَلَ فَمَا تَحَلَّلَ فَلْيَلْفِظْ وَمَا لَكَ بِلِسَانِهِ فَلْيَبْتَلِعْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا  
فَلَا حَرَجَ وَمَنْ أَتَى الْغَائِطَ فَلْيَسْتَنْزِلْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَتِيبًا مِنْ رَمْلِ فَلْيَسْتَنْزِلْ  
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِي آدَمَ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَبُوءَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحِمِّهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ

قوله زاد إخوانكم من الجن روى الحاکم في دلائل النبوة قال عليه الصلاة والسلام لابن مسعود ليلة الجن أولئك جن نصيين فسأوني الماع والمناع الراد لمعتهم بكل عظم حائل أو رونة أو بعرة قلت وما يعني منهم من ذلك قال أنهم لا يحدون علما الا وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه يوم اُخذ ولا رونة الا وجدوا فيها جها الذي كان فيها يوم اُكلت فلا يستح احدكم بعظم او روث ( ط ) قوله من عقد لحية هو معالجها حتى تعقد وتتحد وهو خالف للسهة التي هي تسريح الاحية وقيل كانوا يعقدونها في الحرب زمن الحاهلية فامرهم عليه الصلاة والسلام بارسالها لما في عقدها من التشبه بالنساء ولانه تغيير خلق الله وقيل كان من عادة العرب ان من له زوجة واحدة عقد في لحية عقدة صغيرة ومن كان له زوجتان عقد عقدتين او تقلدوا بفتحين اي خيطا فيه تعويد او خرزات لدفع العين والحفظ من الآفات كانوا يعلقون على رقاب الولد والمرس وقيل غير ذلك وروى انه عليه الصلاة والسلام امر بقطع الاوتار من اعناق الحيل تنبيها على انها لا ترد شيئا من قدر الله تعالى - وان الله هو الصارف للبلاء والحافظ من المسكاره « ط ق » قوله فما تحلل فليلفظ اي يلزم وليطرح ما اخرج به بالحل من بين اسنانه وما لاك عطف على ما تحلل اي ما اخرج به بلسانه فليستله - قال المظهر انما امر بلفظ ما تحلل لانه ربما نخرج مع الحلال دم بخلاف مالاك وقوله من اتى الغائط فليستر قال الخطابي امر بالاستتر ما امكن حيث لا يكون قعوده في براح من الارض حيث يقع ابصار الباطرين ويتعرض لانتهاك الستر او يهب عليه الريح فيصيبه البلل اي رشاش البول فنلوث ثيابه وبدنه وكل ذلك من لعب الشيطان وقصده اياه بالاذى والفساد « ط ق » قوله ان الشيطان يلعب اي اذا لم يستتر بمقاعد بني ادم اي يتمكن من وسوسة الغير بالنظر الى مقعده من فعل اي جمع الكتيب والستر فقد احسن ومن لا فلا حرج اذا لم يره احدوا ما عند الضرورة فالخرج على من نظر اليه (ق) قوله ثم يغتسل ثم استعداية اي بعيد من العاقل الجمع بينها ويجوز فيه

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ  
 \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجِسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولُنْ أَحَدُكُمْ  
 فِي جُحْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ اتَّقُوا الْمَلَاعِنَ الثَّلَاثَةَ الْبَرَّازَ فِي الْمَوَارِدِ وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ وَالظِّلَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَمِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ  
 الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْغَائِطَ كَاشِفَيْنِ عَنْ عَوْرَتَيْهِمَا يَتَحَدَّثَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمَقْتُ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
 وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِنَّ هَذِهِ الْحَشُوشَ مُحْتَضِرَةٌ فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ سِتْرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجَنِّ وَعَوْرَاتُ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ  
 بِسْمِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ

الرفع والصب والجزم وسأني توجيهه في الفصل الاول من باب احكام المياه (ط) قال عامة الوسواس منه  
 اي من البول في المستحم ثم الغسل فيه قوله لا يبولن احدكم في حذر قال الترمذي رشق رحمه الله تعالى . حه النبي  
 ان الحجر مأوى الهوام المؤدية ودوات السموم فلا يؤمن ان تصيبه مضرة من قبل ذلك ويقال ان الذي يبول  
 في الجحر يخشى عليه عادية الجن وقد نقل ان سعد بن عبادَةَ الحَرْزَجِي قُبِلَهُ الْجَنُّ لِأَنَّهُ بَالَ فِي جُحْرٍ بَارِضٍ حُورَانِ  
 رَوَى فِي كِتَابِ الْفَقْهِ أَنَّهُ سَمِعَ مِنَ الْجَحْرِ :

نحن قتلنا سيد الحز — رج سعد بن عبادَه \* ورميناه بسهم — فلم نخطي فؤاده  
 والله اعلم بصحته (ط) قوله اتقوا الملاعن جمع ملعن مصدر ميمى او اسم مكان من لعن — اذا شتم فعلى  
 تقدير كونه مصدرًا معناه اتقوا اللعنات اي اسبابها او المصدر بمعنى الفاعل يعني اجنبوا اللعنات اي الحاملات  
 والبائثات على اللعن — فيصير نظير اتقوا الملاعن مع زيادة واحد وقوله البراز في الموارد قال الطبري هو الماء  
 الذي يرد عليه اللس من عين وقارعة الطريق وسطه التي يقرعها اللس بارجلهم اي يدقونها ويمرون عليها (ط)  
 قوله يضربان الغائط قال التوربشتي يقال ضربت الارض اذا اتيت الخلاء وضربت في الارض اذا سافرت كاشفين  
 عن عورتها ينظر كل الى عورة صاحبه — يتحدثان حال ثابته — والنهى منصب على الجميع — فان الله يمقت بضم  
 القاف اي بغضب على ذلك اي على ما ذكر وهو المركب من محرم وهو كشف العورة بمضرة الآخر ومكروه  
 وهو التحدث وقت قضاء الحاجة (مرقة) قوله ان هذه الحشوش يعني الكنف ومواضع قضاء الحاجة الواحد  
 حش بالفتح واصله من الحش بالضم بمعنى البستان لانهم قبل ان يتخذ الكف في البيوت كانوا يقضون حوائجهم في  
 البساتين — كذا ذكره الطبري — وقوله محتصرة قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي يحضره الجن والشياطين

﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلا قال غفرانك رواه الترمذي وابن ماجه والدارمي ﴾ وعن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى الخلا أنبته بماء في نور أو زكوة فاستنجد ثم مسح يده على الأرض ثم أنبته بإناء آخر فتوضأ رواه أبو داود وروى الدارمي والنسائي معناه ﴿ وعن الحكم بن سفيان قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بال توضأ ونضح فرجه رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن أميمة بنت رقيقة قالت كان للنبي صلى الله عليه وسلم قدح من عيدان تحت سريره يبول فيه بالليل رواه أبو داود والنسائي

يرصدون في آدم بالاذى والفساد لأنها مواضع تكشف فيها العورات وتهجر عن ذكر الله فيمكنون عهم في تلك المواضع ما لا يتمكنون في غيرها من المواضع كذا في شرح المصاييح فوله غفرانك قال الحكيم الترمذي رحمه الله تعالى — طالب المغفرة على قالب فعلا وهو اعظم القوالب واوفرها كانه طلب المغفرة الوافرة لانه نظر الى امر عظيم وذلك ان آدم عليه الصلاة والسلام خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه واسكنه الجنة وخلق منه زوجته ولم يزل في داره طاهرين مسرورين فرحين حتى خلص العدو اليها فأكلا بامر العدو واهبطا من الجنة وصار مستقر تلك الاكلة سلطان ابليس ومملكه والشيء المأكول منتجا وانما اتزل لكنونة العدو ونجاسه وكرمه فيها فكما ظهر من ذلك الموضع بول او غائط او ريح امر بالوضوء وغسل ذلك المكان بالوضوء من توضئة الاعضاء التي هي جوانب الجسد حتى تصير وضئة — فانما لاحظ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج من الخلا الذي حل بأبيه فورثه عنه فظهر ذلك عليه فالنجاء الى عظيم المغفرة فقال غفرانك — كما لجأ آدم عليه الصلاة والسلام الى الاستغفار ( كذا في نواذر الاصول ) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قد ذكر في استغفاره صلى الله عليه وسلم وجهان احدهما انه استغفر من الحالة التي اقتضت هجران ذكر الله تعالى فانه كان يذكر الله تعالى في سائر حالاته الا عند الحاجة وثانيها ان القوة البشرية قاصرة عن الوفاء بشكر ما انعم الله عليه من تسويغ الطعام والشراب وترتيب الغذاء على الوجه المناسب لمصلحة البدن الى اوان الخروج فلجأ الى الاستغفار اعترافا بالقصور عن بلوغ حق تلك النعم والله اعلم ( كذا في شرح المصاييح ) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى السر في هذا والله اعلم ان النجس يثقل البدن ويؤديه باحتباسه والذنوب تثقل القلب وتؤديه باحتباسها فيه فيها مؤذيان مضران بالبدن والقلب فحمد الله عند خروجه على خلاصه من هذا المؤذي لبدنه وخفة البدن وراحته وسأل ان يخلصه من المؤذي الآخر ويريح قلبه منه ويخففه واسرار كلماته وادعيته فوق ما يخطر بالبال ( كذا في اغائة الله فان ) قوله في تور بفتح التاء وسكون الواو انا من صفا و حجارة او ركوة بفتح الراء وسكون الكاف انا صغير من جلد يشرب منه الماء ( ط ) قوله ونضح فرجه قال التوربشتي رحمه الله تعالى قيل انه صلوات الله عليه كان يفعل ذلك قطعاً للوسوسة وقد اجاره الله عن سلطان الشيطان لكن يفعله تعلما للامة او يفعله ليرتد البول ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء كذا في شرح المصاييح قال العبد الضعيف قد بلغنا عن بعض مشايخنا رحمهم الله تعالى انه لا يبعد ان يكون نضح الفرج لتبريد شهوة الفرج وشرب الماء بعد الوضوء لتسكين شهوة البطن والله سبحانه وتعالى اعلم قوله قدح من عيدان قيل بكسر العين جمع



﴿ وعن ﴿ عمر قال رآني النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائماً فقال يا عمر لا تبُل قائماً فما بُلت قائماً بعدُ رواه الترمذي وابن ماجه قال الشيخ الإمام محي السنة رحمه الله قد صحَّ عن حذيفة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قومٍ فبال قائماً متفق عليه قيل كان ذلك لعذرٍ

**الفصل الثالث** ﴿ عن عائشة قالت من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبُول قائماً فلا نُصِدِّقْهُ — ما كان يبُول إلا قاعداً رواه أحمد والترمذي والنسائي ﴿ وعن زيد بن حارثة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل أتاه في أول ما أوحى إليه فعلمه الوضوء والصلاة فلما فرغ من الوضوء أخذ غرفة من الماء فنضح بها فرجه رواه أحمد والدارقطني ﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءني جبريل فقال يا محمد إذا توضأت فانتضح رواه الترمذي وقال هذا حديث غريبٌ وسمعتُ محمدًا يعني البخاري يقول: الحسن بن علي الهاشمي الراوي منكر الحديث ﴿ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عمر خلفه بكون من ماء فقال ما هذا يا عمر قال ماء تتوضأ به قال ما أمرتُ كلماً بلتُ أن أتوضأ ولو فعلتُ لكانت سنةً رواه أبو داود وابن ماجه ﴿ وعن أبي أيوب وجابر وأنس أن هذه الآية لما نزلت فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الأنصار إن الله قد أثنى عليكم في الطهور فما طهروكم قالوا نتوضأ للصلاة ونغتسل من الجنابة ونسنتحي بالماء قال فهو ذلك فعليكموه رواه ابن ماجه

عود — والصواب الذي عليه المحققون انها عيدان بفتح العين المهملة قال الشيخ محمد الدين الفيروز آبادي في كتابه القاموس العيدان بالفتح طوال النخلة واحده عيدانة كان قدح يبول فيه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا صححه صاحب تخریج المصاييح بالفتح ايضاً والله اعلم (مرقاة) قوله كان ذلك لعذر قيل فعل ذلك لانه لم يجد مكاناً للقعود لامتلاء الموضع بالنجاسة وقيل كان برجله جرح كما اخرج الحاكم والبيهقي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم بال قائماً لجرح ما بضه اي باطن ركبته اد لم يتمكن من القعود — وعن الشافعي ان العرب تستشفى لوجع الصلب بالبول قائماً فلهذا كان به ذلك والا فالعتاد من فعله البول قاعداً وهو الاختيار وفي الاحياء اجمع اربعون طبيباً على ان البول في الحصى قائماً دواء عن سبعين داء قاله زين العرب كذا في المرقاة

﴿ وعن سلمان قال قال بعض المشركين وهو يستهزئ إني لأرى صاحبكم يعلمكم حتى الخرافة قلت أجل أمرنا أن لا نستقبل القبلة ولا نستنجي بإيماننا ولا نكتفي بدون ثلاثة أحجار ليس فيها ربيع ولا عظم رواه مسلم وأحمد واللفظ له ﴾  
 ﴿ وعن عبد الرحمن بن حنبل قال خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده الدرة فوضعها ثم جلس فقال إليها فقال بعضهم أنظروا إليه يقول كما تقول المرأة فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ويمحك أما علمت ما أصاب صاحب بني إسرائيل كانوا إذا أصابهم البول قرصوه بالمقاريض فنهأهم فعذب في قبره رواه أبو داود وابن ماجه ورواه النسائي عنه عن أبي موسى ﴾ وعن مروان الأصغر قال رأيت ابن عمر أتاخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس يقول إليها فقلت يا أبا عبد الرحمن اليس قد نهى عن هذا قال بل إنما نهى عن ذلك في الفضا فإذا كان بينك وبين القبلة شيء يسترك فلا بأس رواه أبو داود ﴾  
 ﴿ وعن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني رواه ابن ماجه ﴾ وعن ابن مسعود قال لما قدم وفد الجن على النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله إنه أمتك أن يستنجوا بعظم أو روثة أو حممة فإن الله جعل لنا فيها رزقا فنهأنا رسول الله ﷺ عن ذلك رواه أبو داود

قوله ما كان يبول الا قاعداً هذا يؤيد ما ذكر ان بوله قائما كان لعذر اضطره اليه ( ط ) قوله ولو فعلت لكنت سنة أي سنة مؤكدة والا فلاستنجاء بالماء ودوام الوضوء مستحب بلا خلاف وفي الحديث اشعار انه صلى الله عليه وسلم كان يترك ما هو اولى به تخفيفاً على الامة ورحمة عليهم ( ط ق ) قوله حتى الخرافة مكسورة الحاء ممدودة اي التخيلي والقعود عن الحاجة — قلت اجل — جواب سلمان رضي الله عنه من باب اسلوب الحكيم لأن المشرك لما استهزأ كان من حقه ان يهدد او يسكت عن جوابه لكنه رضي الله عنه ما التفت الى ما قال وما فعل من الاستهزاء واخرج الجواب مخرج المرشد الذي يلحق السائل المجد يعني ليس هذا مكان الاستهزاء بل هو جد وحق فالواجب ان تترك العاد وتلتزم الطريق المستقيم والمنهج القويم يتظاهر بظاهره وباطنه من الارجاس والانجاس وقريب منه قوم صالح عليه الصلاة والسلام سألوهم مؤمنين مستهزئين ان صالحاً مرسل من ربه اجابوا انا بما ارسل به مؤمنون اي ارسله امر معلوم مكشوف لا كلام فيه وانما الكلام في وجوب الايمان به فآمننا به وامتثلنا ما امر به وابتغي ما نهى عنه ( ط ) قوله وفي يده الدرة بالفتحات الترس من جلود ليس فيه خشب ولا عصب وفي النهاية ويح كلمة تقال لمن ترحم وترفق بها يقال ويح زيد ويحاله — وقرضوه قطعوه — شبه نهى هذا المناق عن الامر بالمعروف عند المسلمين بنهي صاحب بني اسرائيل ما كان معروفاً في

## ﴿ باب السواك ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لَوْ لَا أَنِ اشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ وَبِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ مَتَّقُوا عَلَيْهِ

دينهم — والقصد فيه توبيخه وتهديده وانه من اصحاب النار — فلما عيره بالحياء وفعل السواء وبخه بالوقاحة وانه يسكر ما هو معروف بين رجال الله من الامم السابقة واللاحقة ( ط ) فهام اي صاحبهم عن القطع فعذب في قره قوله انه بسكون البون وفتح الهاء من نهى ينهي

## ﴿ باب السواك ﴾

قل في الهاية السواك بالكسر والمسواك ما يدلك به الانسان من العيدان يقال ساك فاه يسوكه اذا دلكه بالسواك فادا لم يذكر الفم يقال استاك اه قال ابن الملك السواك يطلق على الفعل وعلى العود الذي يستاك به — وقال افراد هذا الباب من سنن الوضوء ايماء الى ان السواك ليس من اجزاء الوضوء المتصل به واشارة الى حوار تقديم السواك على الوضوء وانه ليس يتعين ان يكون عمله قبيل المضمضة كذا في المراقبة قوله لولا ان اشق على امتي قال التوربشتي رحمه الله تعالى والمعنى لولا ان اثقل عليهم قال تعالى وما اريد ان اشق عليك اي لا احملك من الامر ما يشتد عليك كذا في شرح المصاييح قوله بالسواك عند كل صلاة قال العلامة ابو الطيب السدي في نرح الترمذي — وفي رواية للبخاري في كتاب الصوم بلفظ لا امرتهم بالسواك عند كل وضوء فالشافعية يجمعون بين الحديثين بالسواك في ابتداء كل منها — وفي التاتارخانية من كتبنا ويستحب السواك عددا عند كل صلاة ووضوء وكل شيء يغير الفم وعدد اليقظة — وقال ابن الهمام يستحب في خمسة مواضع اصفرار السن وتغير الرائحة والقيام من النوم والقيام الى الصلاة وعند الوضوء انتهى فعلى هذا مذهبنا كمذهب الامام الشافعي الا انه من يخاف خروج دم يستعمله برفق لانه يقضه عندنا — انتهى — وقال العلامة الكهنوي رحمه الله تعالى والحق ان معنى قولهم انه للوضوء عندنا دون الصلاة انه سنة مؤكدة عند الوضوء دون الصلاة خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فانه سنة مؤكدة عنده لكلهما وهذا لا ينافي القول باستجابته عند الصلاة فالخلاف سدا وبين الشافعي انه قائل بكونه سنة مؤكدة عند الصلاة ايضا كما انه عند الوضوء كذلك واصحابنا يخصون سنيته بالوضوء ويحكمون عند الصلاة بالاستجاب فافهم كذا في السعاية قال ابن دقيق العيد السر في استجاب السواك عند القيام الى الصلاة هو انا مأمورون في كل حالة من احوال التقرب الى الله تعالى ان نكون في كل كمال بطافة اظهاراً لشرف العبادة وقد قيل ان ذلك لا يمر يتعلق بالملك وهو ان الملك يضع فاه على في القاري ويتأدى من الرائحة الكريهة فسن السواك لأجل ذلك قال العراقي وقد ورد ذلك مرفوعاً رواه البزار في مسنده من حديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه مرفوعاً ان العبد اذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيستمع (١) لقراءته فيدنو منه او كلمة نحوها حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء الا صار في جوف الملك فطهروا افواهكم للقرآن ورجاله رجال الصحيح — قال ويحتمل ان تكون حكمته عند ارادة الصلاة (١) فيه دليل لأبي حنيفة رضي الله تعالى عنه في مسألة القراءة خلف الامام لأن الملك القائم المقتدي به انما يستمع لقراءة الامام ولا يقرأ خلفه فافهم

﴿ وعن شُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يَبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ بِالسَّوَاكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن ﴿ حَدِيقَةُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسَّوَاكِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

﴿ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللَّحِيَةِ وَالسَّوَاكِ وَأَسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ وَتَنْفُ الْإِبْطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَأَنْتِقَاصُ الْمَاءِ بَعْنِي الْإِسْتِنْجَاءُ قَالَ الرَّأَوِيُّ وَنَسَبْتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنَّ نَكُونَ

ما قيل انه يقطع البلغم ويزيد في الفصاحة انتهى — فالخاصل ان السواك انما يتأكد عند القيام الى الصلوة لأمور منها ما تقدم ومنها ما أخرجه احمد في مسنده وابن خزيمة في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً فضل الصلوة التي يستاك لها على التي لا يستاك لها سبعين ضعفاً — كذا في المواهب اللطيفة — قال السهيلي رحمه الله تعالى وذكر عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها ناولته صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي فارق الدنيا حين رأيته ينظر اليه فاستاك به وفيه من الفقه التنظف والتطهر للموت ولذلك يستحب الاستعداد لمن اسنشر القتل او الموت كما فعل خبيب لأن الميت قادم على ربه كما ان المصلي مناج لربه فالنظافة من شأنها وفي الحديث ان الله نظيف يحب النظافة أخرجه الترمذي وان كان معلول السند فان معناه صحيح وليس النظيف من اسماء الرب ولكنه حسن في هذا الحديث لازدواج الكلام ولقرب معنى النظافة من معنى القدس ومن اسمائه سبحانه القدوس والله سبحانه وتعالى اعلم ( كذا في الروض الانف ) قوله يشوص فاه بالسواك أي يذلك اسنانه وينقيها بالسواك قوله من الفطرة أي من سنة الانبياء الذين امرنا بان نقتدي بهم واول من امر بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام والفطرة السليمة التي فطر الناس عليها وركب في قلوبهم استحسانها وهذا اظهر قص الشارب وقال ابن حجر فيسن احفاه حتى تبدو حمرة الشفة العليا ولا يغفيه من اصله وخرج بقصه — حلقه فهو مكروه —

واعفاء الاحية قال التوربشتي رحمه الله تعالى اعفاء الاحية توفيرها يقال عفا الثبت اذا كثر واعفوته انا واعفيتها لغتان وقص الاحية من صنع الاعام وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالافرنج والهنود ومن لا خلاق له في الدين من الطائفة القلندرية اه وقص الاظفار اي تقليمها وغسل البراجم جمع برجة بضم الباء والجيم وهي عقدا الاصابع ومفاصلها كلها — وتنف الابط اي اخذ شعره وحلق العانة والمراد بالعانة الشعر الذي فوق القبل من ذكر او انثى — وقد ثبت انه عليه السلام استعمل النورة على ما ذكره السيوطي في رسالته وانتقاص الماء بالقاف والصاد المهملة على المشهور قال في النهاية يريد انتقاص البول بالماء اذا غسل المذاكير به وقيل هو تصحيف والصحيح وانتفاض بالفاء والصاد المعجمة والمهملة ايضا وهو الانتضاح بالماء على الذكر وهذا اقرب ( كذا في المرقاة والسراج المنيّر ) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارم قال النبي صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب اعفاء الاحية والسواك الحديث اقول هذه الطهارات منقولة عن ابراهيم عليه السلام متداولة في طوائف الامم الحنيفية اشربت في قلوبهم ودخلت في صميم اعتقادهم عليها عيام وعليها نمازهم عصرأ بعد عصر ولذلك سميت بالفطرة وهذه شعائر الملة الحنيفية ولا بد

الْمَضْمُضَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ الْخُتَّانِ بَدَلَ إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ - لَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْجَامِعِ وَكَذَا الْخَطَّابِيُّ فِي مَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ بِرِوَايَةِ عَمَّارِ بْنِ يَامِرٍ

**الفصل الثاني** \* عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السَّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَةٌ لِلرَّبِّ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ \* وعن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَبُرُوعُ الْخُتَّانِ وَالتَّعَطُّرُ وَالنِّكَاحُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن عائشة قالت كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْقُدُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَقِظُ إِلَّا يَتَسَوَّكُ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن عائشة \* قالت كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

لِكُلِّ مِلَّةٍ مِنْ شَعَائِرَ يَعْرِفُونَ بِهَا وَيُؤْخِذُونَ عَلَيْهَا لِيَكُونَ طَاعَتُهَا وَعَصِيَانُهَا أَمْرًا عَسُوسًا - وَاتِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يُجْعَلَ مِنَ الشَّعَائِرِ مَا كَثُرَ وَجُودُهُ وَتَكَرَّرَ وَقُوعُهُ وَكَانَ ظَاهِرًا وَفِيهِ فَوَائِدُ حُجَّةٍ تَقْبَلُهُ أَذْهَانُ النَّاسِ أَشَدَّ قَبُولٍ وَاجْتِمَاعًا فِي ذَلِكَ أَنَّ بَعْضَ الشُّعُورِ النَّابِتَةِ مِنْ جَسَدِ الْإِنْسَانِ يَفْعَلُ فِعْلَ الْإِحْدَاثِ فِي قَبْضِ الْخَاطِرِ وَكَذَا شَعْتُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ وَلِيَرْجِعَ الْإِنْسَانُ فِي ذَلِكَ إِلَى مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ فِي الشَّرَى وَالْحِكْمَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَمْرَاضِ الْجَلْدِيَةِ أَنَّهُمْ تَحْزَنُ الْقَلْبَ وَتَذْهَبُ النِّشَاطُ وَاللَّحْيَةُ هِيَ الْفَارِقَتَيْنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَهِيَ جَمَالُ الْفُحُولِ وَتَمَامُ هَيْئَتِهِمْ فَلَا بَدَّ مِنْ إِعْفَائِهَا وَقَصْفِهَا سَنَةَ الْمَجُوسِ وَفِيهِ تَغْيِيرُ خَلْقِ اللَّهِ وَلُحُوقِ أَهْلِ السُّودِّ وَالْكِبَرِيَاءِ بِالرَّعَاعِ وَمَنْ طَالَتْ شَوَارِبُهُ تَعَلَّقَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ بِهَا وَاجْتَمَعَ فِيهَا الْأَوْسَاطُ وَهُوَ مِنْ سَنَةِ الْمَجُوسِ وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ خَالِفُوا الْمَشْرُكِينَ قَصُّوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّاحِي وَفِي الْمَضْمُضَةِ وَالاسْتِنْشَاقِ وَالسَّوَاكِ إِزَالَةُ الْخَطَا وَالْبَجَرِ - وَالثَّرْلَةُ عَضْوُ زَائِدٍ يَجْتَمِعُ فِيهَا الْوَسْخُ وَيَمْنَعُ الْاسْتِبْرَاءَ مِنَ الْبَوْلِ وَيَنْقُصُ لَذَّةَ الْجَمَاعِ وَفِي التَّوَرَةِ أَنَّ الْخُتَّانَ مِسْمُ اللَّهِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَذُرِّيَّتِهِ - مَعْنَاهُ أَنَّ الْمُلُوكَ جَرَتْ عَادَاتُهُمْ بِأَنْ يَسْمُوا مَا يَخْصُصُهُمْ مِنَ الدُّوَابِّ لِتَمَيُّزِ مَنْ غَيْرِهَا وَالْعَبِيدَ الَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ اعْتِنَاقَهُمْ فَكَذَلِكَ جَلَّ الْخُتَّانَ مِسْمًا عَلَيْهِمْ وَسَائِرُ الشَّعَائِرِ يُمْكِنُ أَنْ يَدْخُلَهَا تَغْيِيرُ وَتَدْلِيسُ الْخُتَّانِ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ تَغْيِيرُ الْإِبْجَهْدِ - وَاتَّقَاصُ الْمَاءِ كُنَايَةً عَنِ الْاسْتِنْجَاءِ بِهِ - قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَيُرْوَى الْخُتَّانُ وَالتَّعَطُّرُ وَالنِّكَاحُ أَقُولُ أَرَى أَنَّ هَذِهِ كُلُّهَا مِنَ الطَّهَارَةِ فَالْحَيَاءُ تَرَكَ الْوَقَاحَةَ وَالْبَذَاءَ وَالْفَوَاحِشَ وَهِيَ تَلَوُّثُ النَّفْسِ وَتَكْذُرُهَا وَالتَّعَطُّرُ يَهْجِجُ سُرُورَ النَّفْسِ وَأَنْشَرُوحَا وَيَنْبَغِي عَلَى الطَّهَارَةِ تَنْبِيْهَا قَوِيًّا وَالنِّكَاحُ يَطْهَرُ الْبَاطِنَ مِنَ التَّوَقُّانِ إِلَى النِّسَاءِ وَدَوْرَانِ أَحَادِيثَ تَمِيلُ إِلَى قَضَاءِ هَذِهِ الشَّهْوَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ ) قَوْلُهُ السَّوَاكُ مَطَهْرَةٌ قَالَ الْمَظْهَرُ هِيَ مَصْدَرٌ مِمَّيَّحٍ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ أَيْ مَطَهْرٌ لِلْفَمِ وَكَذَا الْمَرْضَاةُ أَيْ عَصَلٌ لِرِضَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ أَيْ مَرْضَى لِلرَّبِّ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَاقِيَيْنِ عَلَى مَصْدَرٍ يَتَّهَمَانِ أَيْ سَبَبُ الطَّهَارَةِ وَالرِّضَى أَوْ لِمَا بَالِغَةُ كَرَجُلٍ عَدْلٍ ( ق )

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاكَ فَيُعْطِي السَّوَاكَ لِأَغْسِلَهُ فَأَبْدَأُ بِهِ فَاسْتَاكَ ثُمَّ أَغْسِلُهُ وَأَدْفَعُهُ إِلَيْهِ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَانِي فِي الْمَنَامِ  
أَسْوَاكَ بِسَوَاكِ فَبَجَاءَ فِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخِرِ فَنَاولَتْ السَّوَاكَ الْأَصْغَرَ  
مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبُرَ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا جَاءَ فِي جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطُّ إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَاكَ لَقَدْ خَشِيتُ  
أَنْ أُحْنِي مُقَدِّمٌ فِي رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَقَدْ أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُّ وَعِنْدَهُ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخِرِ فَأَوْحَى إِلَيْهِ فِي فَضْلِ  
السَّوَاكِ أَنْ كَبُرَ أَعْطَى السَّوَاكَ أَكْبَرَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفَضَّلُ الصَّلَاةُ الَّتِي يُسْتَاكَ لَهَا عَلَى الصَّلَاةِ الَّتِي لَا يُسْتَاكَ لَهَا  
سَبْعِينَ ضِعْفًا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ  
عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ قَالَ فَكَانَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ يَشْهَدُ  
الصَّلَوَاتِ فِي الْمَسْجِدِ وَسَوَاكُهُ عَلَى أُذُنِهِ مَوْضِعَ الْقَلَمِ مِنْ أُذُنِ الْكَاتِبِ لَا يَقُومُ إِلَى  
الصَّلَاةِ إِلَّا أَسْتَنَّ ثُمَّ رَدَّهُ إِلَى مَوْضِعِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ  
وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

قولها فابدأ به اي باستعماله قبل الغسل لنيل البركة ولا ارضى ان يذهب بالماء ماصحبه السواك من ماء  
اسنانه فاستاك ثم اغسله قال الطيبي اي قبل الغسل استاك به تبركا وفيه دليل على ان استعمال سواك الغير  
برضاه غير مكروه وانما فلت ذلك لما بين الزوج والزوجة من الانبساط (ق) قوله اراني في المنام بفتح  
الهمزة يعني بلفظ المتكلم اي ارى نفسي واصله رايت نفسي وعدل الى المضارع لحكاية الحال الماضية  
قوله كبر اي قدم الكبير على الصغير في مناولة السواك (ط) قوله ان اخفى مقدم في اي في يعني خشيت ان  
ان استأصل لثتي من كثرة استعمال السواك بسبب وصية جبريل عليه السلام وكثرة مداومتي عليه (ط) قوله  
لقد اكثر عليك في السواك اي في شأن السواك وامره وفائدة هذا الكلام مع كونهم عالين به اظهار الاهتمام بشأنه (ط)



## ﴿ باب سنن الوضوء ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده متفق عليه \* وعنه \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثاً فإن الشيطان يبيت على خيشومه متفق عليه وقيل لعبد الله بن زيد بن عاصم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فدعا بوضوء فأفرغ على يديه فغسل يديه مرتين مرتين ثم مضمض وأستنثر ثلاثاً ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين ثم مسح رأسه يديه فأقبل بهما وأدبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه ثم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ باب سنن الوضوء ﴾

قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين قال الطيبي لم رد بالسنن سنن الوضوء فقط بل أراد أفعال النبي صلى الله عليه وسلم وأقواله من الفرائض والسنن يقال جاء في السنة كذا أي في الحديث قوله فإنه لا يدري أين باتت يده قال الدوريشي رحمه الله تعالى هذا في حق من بات مستنجياً بالأحجار معروريا ومن بات على خلاف ذلك ففي امره سعة ويستحب له أيضاً أن يعسلها لأن السنة إذا وردت لمعنى لم تكن لبرول بزوال ذلك المعنى — وفي شرح السنة علق النبي صلى الله عليه وسلم غسل اليدين بالأمر الموهوم وما علق بالموهوم لا يكون واجباً فعمل الأكثرين هذا الحديث على الاحتياط وذهب الحسن البصري وأحمد في إحدى الروايتين إلى الظاهر وأوجبوا الفصل وحكما بنجاسة الماء ( ط ) قوله فإن الشيطان يبيت على خيشومه يبيتونه الشيطان على الخيشوم محمول على الحقيقة ومو كوله علمه ومعرفة إلى علم الشارع فإن الله تعالى خص نبيه صلى الله عليه وسلم بأسرار يقصر عن دركها العقول والافهام والله أعلم كذا في اللمعات قوله فأقبل بهما وأدبر قد اختلف في كيفية الاقبال والادبار المذكور في الحديث فقيل يبدأ بمقدم الرأس الذي يلي الوجه وينذهب بهما إلى القفا ثم يردهما إلى المسكن الذي بدأ منه وهو مبتدأ الشعر ويؤيد هذا قوله بدأ بمقدم رأسه إلا أنه يشكل على هذه الصفة قوله فأقبل بهما وأدبر لأن الواقع فيها بالعكس وهو أنه إذا أدبر بهما وأقبل لأن الذهاب إلى جهة القفا أدبار واجب بان الواو لا تقتضي الترتيب والدليل على ذلك ما ثبت عند البخاري من رواية عبد الله بن زيد بلفظ فأدبر يديه وأقبل ومخرج الطريقين واحدهما بمعنى واحد واجب أيضاً بحمل قوله أقبل على البداءة بالقبل وقوله أدبر على البداءة بالدبر قاله ابن سيد الناس في شرح الترمذي وقيل يبدأ بمؤخر رأسه ويمر إلى جهة الوجه ثم يرجع إلى المؤخر محافظة على قوله أقبل

غَسَلَ رَجُلِيهِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَلِأَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ وَفِي الْمُتَقَى عَلَيْهِ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ تَوَضَّأْنَا وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِإِنَاءٍ فَأَكْفَأَ مِنْهُ عَلَى يَدَيْهِ فَفَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنَشَقَ مِنْ كَفٍّ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَفَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَفَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ

وَأَدْبَرَ وَلَكِنَّهُ يَعَارِضُهُ قَوْلُهُ بَدَأَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ كَذَا فِي نِيلِ الْأَوْطَارِ قَوْلُهُ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ أَيِ جَامِعِ الْأَصُولِ وَهُوَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَقَوْلُهُ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ تَوَضَّأَ بِصِغَةِ الْأَمْرِ لَنَا وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيِ نَحْوِ وَضُوءِهِ فَنَدَا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ فَكَفَأَ أَيِ أَمَالَ وَأَفْرَعَ وَصَبَ فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنَشَقَ مِنْ كَفٍّ وَاحِدَةٍ وَفِي نَسْخَةِ صَحِيحَةِ رِيَادَةِ النَّوَاءِ وَفِيهِ حُجَّةٌ لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْوَصْلَ بَيْنَ الْمَضْمَضَةِ وَالْأَسْتَنَشَاقِ أَوَّلَى وَاحِبٌ مِنَ الْفَصْلِ - وَعِنْدَ إِمَامِنَا أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْفَصْلُ أَوَّلَى مِنَ الْوَصْلِ - لَمَّا رَوَى عَنْ أَبِي وَائِلٍ شَقِيقُ بْنُ سُلَيْمَةَ قَالَ شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَوَضَّأَا ثَلَاثًا وَثَلَاثًا وَافْرَدَا الْمَضْمَضَةَ مِنَ الْأَسْتَنَشَاقِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ رَوَاهُ ابْنُ السَّكَنِ فِي صَحِيحِهِ وَلَنَا مَا رَوَى أَبُو حِيَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَيْهِ الْح ( كَمَا سَيَأْتِي فِي الْفَصْلِ الثَّانِي ) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَعَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْهُ سَأَلَ عَنْ الْوَضُوءِ فَدَعَا بِإِنَاءٍ فَأَنَى بِمِضْطَاةٍ فَاصْفَاها عَلَى يَدَيْهِ الْيَمَنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْمَاءِ فَتَمَضْمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنَشَقَ ثَلَاثًا الْحَدِيثَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ قَالَ الْحَافِظُ فِي التَّلْخِيسِ هُوَ ظَاهِرٌ فِي الْفَصْلِ وَعَنْ رَاشِدِ بْنِ نَجِيحٍ قَالَ رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ بِالزَّوَايَةِ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ وَضُوءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ - فَدَعَا بِوَضُوءٍ فَكَفَأَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْمَاءِ فَانْعَمَ وَغَسَلَ كَفَيْهِ ثُمَّ تَمَضْمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنَشَقَ ثَلَاثًا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ اسْنَادُهُ حَسَنٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي أَثَارِ السَّنَنِ ) قَوْلُهُ فَفَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ قَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ هَلْ يَدْخُلُ الْمِرْقَانِ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ أَمْ لَا فَقَالَ الْمُعْظَمُ نَعَمْ وَخَالَفَ زُفَرٌ وَحَكَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مَالِكٍ وَاحْتَجَّ بِبَعْضِهِمْ لِلْجَمْعِ وَرَبَّانٍ إِلَى فِي الْآيَةِ بِمَعْنَى مَعَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ - وَتَعَقَّبَ بِأَنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ قَالَ الرَّعْشَرِيُّ لَفْظُ إِلَى يُفِيدُ مَعْنَى الْغَايَةِ مُطْلَقًا فَامَّا دُخُولُهَا فِي الْحَكْمِ وَخُرُوجُهَا فَامْرُؤٌ يَدُورُ مَعَ الدَّلِيلِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى ثُمَّ اتَّمَوْا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ الدُّخُولِ فِيهِ النَّهْيُ عَنِ الْوَصَالِ - وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِلَى الْمُرَافِقِ لَا دَلِيلَ فِيهِ عَلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ قَالَ فَاحْذَرِ الْعُلَمَاءُ بِالْإِحْتِيَاظِ وَوَقَّفَ زُفَرٌ مَعَ الْمُتَقِينَ انْتَهَى - وَيُمْكِنُ أَنْ يَسْتَدِلَّ لِدُخُولِهَا بِعَمَلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدَّارِفَاتِي بِاسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ حَدِيثِ عُثْمَانَ فِي صِفَةِ الْوَضُوءِ فَفَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ حَتَّى مَسَّ أَطْرَافَ الْعُضْدَيْنِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الرِّوَايَاتِ وَقَدْ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَمِّ لَا أَعْلَمُ مُخَالَفًا فِي إِحْبَابِ دُخُولِ الْمِرْفَقَيْنِ فِي الْوَضُوءِ فَقُلِيَ هَذَا فَزُفَرٌ مَعْجُوجٌ بِالْإِجْمَاعِ قَبْلَهُ وَكَذَا مَنْ قَالَ بِذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ بَعْدَهُ وَلَمْ يَثْبُتْ ذَلِكَ عَنْ مَالِكٍ صَرِيحًا وَإِنَّمَا حَكَى عَنْهَا أَشْبَهَ كَلَامًا مَعْتَمَلًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ( فَتَحَ الْبَارِي ) قَوْلُهُ فَفَسَحَ بِرَأْسِهِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ يَجُوزُ حَذْفُهَا وَاثْبَاتُهَا كَقَوْلِكَ مَسَحْتَ رَأْسَ الْيَتِيمِ وَمَسَحْتَ بِرَأْسِهِ وَقِيلَ دَخَلَتْ الْبَاءُ لِنَفِيدِهِ عَنْ آخِرِ وَهُوَ

فَأَقْبَلَ يَدَيْهِ وَأَدْبَرَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ وَضُوهُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ  
بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ  
فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَأَسْتَنْثَرُ ثَلَاثًا ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ وَفِي أُخْرَى فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ  
مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً  
وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَفِي أُخْرَى لَهُ فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنْثَرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ  
وَاحِدَةٍ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ

ان الفسل لعة يفنضي مفسولا به والمسح لعة لا يقتضى مسحاً به فلو قال وامسحوا رؤسكم لاجزأ المسح باليد  
بغير ماء فكأنه قال وامسحوا برؤسكم الماء فهو على القلب والتقدير امسحوا رؤسكم بالماء وقال الشافعي رحمه الله  
تعالى احتمل قوله تعالى وامسحوا برؤسكم جميع الرأس او بعضه فدللت السنة على ان بعضه يجزئ والفرق بينه  
وبين قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم في التيمم ان المسح فيه بدل عن الفسل ومسح الرأس اصل فافترقا ولا  
يرد كون مسح الحف بدلا عن غسل الرجل لان الرخصة ثبتت فيه بالاجماع فان قيل فلعله اقتصر على مسح  
الناصية لعذر لانه كان في سفر وهو مظنة العذر ولهذا مسح على العمامة بعد مسح الناصية كما هو ظاهر من سياق  
مسلم في حديث المغيرة بن شعبة قلنا قد روى عنه مسح مقدم الرأس من غير مسح على العمامة ولا تعرض لسفر  
وهو ما رواه الشافعي من حديث عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع فحسر العمامة عن رأسه ومسح  
مقدم رأسه وهو مرسل لكنه اعتضد بمجيئه من وجه آخر موصولا اخرجه ابو داود من حديث انس  
وفي الباب ايضا عن عثمان في صفة الوضوء قال ومسح مقدم رأسه اخرجه سعيد بن منصور وصح عن ابن عمر  
الاكتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن احد من الصحابة انكار ذلك قال ابن حزم  
وهذا كله مما يقوى به المرسل المتقدم ذكره والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله  
تعالى قد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه مسح على ناصيته - ومعلوم ان الناصية ومقدم الرأس احد جوانبها  
الاربعة فلو كان مسح الربع ليس بمجزي لم يقتصر عليه صلى الله عليه وسلم ولو كان مسح ما دونه مجزئاً  
لفعله صلى الله عليه وسلم ولو مرة في عمره تعليماً للجواز (كذا في الاتحاف) قوله ثم غسل رجليه اختلفوا فيما  
هو المفروض في الرجلين على اربعة اقوال (الاول) انه الفسل وهو مذهب الايمة الاربعة وغيرهم من اهل السنة  
والجماعة (الثاني) مذهب الامامية من الشيعة انه المسح (الثالث) انه يخير بين الفسل والمسح وهو مذهب الحسن  
البصري ومحمد بن جرير الطبري وابي علي الجبائي (الرابع) مذهب الظاهرية ان الواجب الجمع بين الفسل  
والمسح كذا في العناية - قال الحافظ العسقلاني قد توارت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة  
وضوئه انه غسل رجليه وهو المبين لامر الله وقد قال في حديث عمرو بن عبسة الذي رواه ابن خزيمة وغيره

مطولا في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما امره الله ولم يثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلك الا من على وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك قال عبد الرحمن بن ابي ليلى اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين رواه سعيد بن منصور وادعى الطحاوي وابن حزم ان المسح منسوخ والله اعلم — وتمسكت الامامية بظاهر قراءة وارجلكم بالحفص — والجمهور اجابوا عن الآية باجوبة منها انه قريء وارجلكم بالنصب عطفاً على ايديكم وقيل معطوف على عمل برؤسكم كقوله تعالى يا جبال اوبي معه والطير — بالنصب وقيل المسح في الآية محمول لمشروعية المسح على الخفين فحملوا قراءة الجر على مسح الخفين توفيقاً بين القرائتين — كذا قاله ابو بكر بن العربي اهـ (فتح الباري) واخرج الطحاوي عن عبد الملك بن سليمان انه قال قلت لعطاء ابلغك عن احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين فقال لا وقيل المراد بالمسح هو الغسل الخفيف لان الغسل قد يسمى مسحاً — حكى ذلك ابو علي الفارسي قال ولذلك يقال تمسحت للصلاة بمعنى توضأت فيجوز لذلك ان يعطف على الرأس فيكون المراد به الغسل لان المعطوف والمعطوف عليه متى اشتركا في لفظ ما يعطف به احدهما على الاخر جاز العطف وان اختلفا في المعنى يدل ذلك على ذلك قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فجمع بينهما في لفظ الصلاة وان كانت الصلاة من الباري تعالى بمعنى الرحمة ومن الملائكة بمعنى الدعاء كذا قاله القاضي ابو الوليد الباجي رحمه الله تعالى في شرح المؤطا وقال الامام الطبري رحمه الله تعالى (فان قال قائل) فما انت قائل فيما يحدثكم به محمد بن المثني ثنا يحيى بن سعيد عن عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن ابيه عن اوس بن ابي اوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام فغسل وعن حذيفة قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال عليها قائماً ثم دعا بماء فتوضأ ومسح على نعليه وعن اوس بن اوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى سباطة قوم فتوضأ ومسح على قدميه — وما شبه ذلك من الاخبار الدالة على ان المسح ببعض الرجلين في الوضوء مجزئ (قيل له) اما حديث اوس بن ابي اوس فانه لا دلالة فيه على صحة ذلك اذ لم يكن في الخبر الذي روى عنه ذكر انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ بعد حدث يوجب عليه الوضوء لصلاته فمسح على نعليه او على قدميه وجائز ان يكون مسح على قدميه الذي ذكره اوس كان في وضوءه توضأ من غير حدث كان منه وجب عليه من اجله تجديد وضوءه لان الرواية عنه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا توضأ لغير حدث كذلك يفعل يدل على ذلك ما حدثني عنه محمد بن عبيد الحاربي قال حدثنا ابو مالك الجني عن مسلم عن حبة العربي قال رأيت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه شرب في الرحبة قائماً ثم توضأ ومسح على نعليه وقال هذا وضوء من لم يحدث هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم — واما حديث حذيفة فان الثقات الحفاظ انما روه بلفظ ومسح على خفيه — انتهى كلامه في التفسير وقال القاضي ابو الوليد الباجي رحمه الله تعالى ولو صح لجاز ان يحمل على الخفين لان من مسح على خفيه يجوز ان يقال مسح على قدميه وكذلك لو ضرب خفاً فيه رجله لجاز ان يقال ضرب رجله ويقال اخذت بهض زيد وانما اخذت بشو به من فوقه — ويحتمل ان يريد الغسل وساء مسحاً على ما قدمنا ويجوز ان يحمل على انه فعله لعل مانعة من الغسل والله اعلم (كذا في شرح المؤطا) وقال الطبري رحمه الله تعالى ذهب الشيعة الى انه يمسح على الرجلين لقوله تعالى وامسحوا برؤسكم وارجلكم على قراءة الجر فانه تعالى عطف الرجل على الرأس والرأس يمسح فكذا الرجل — قلنا وقد قريء بالنصب عطفاً على قوله وايديكم واذا ذهب الى المسح يبقى مقتضي النص غير معمول به بخلاف العكس فان المسح مغمور بالغسل على ان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عُمَانَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ  
بِالْمَقَاعِدِ فَقَالَ أَلَا أَرَيْكُمْ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ  
إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَاءٍ بِالطَّرِيقِ تَعَجَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ فَتَوَضَّأُوا وَهُمْ عَجَلٌ  
فَانْتَهَبْنَا إِلَيْهِمْ وَأَعْقَابُهُمْ تَلَوُّحٌ لَمْ يَمْسَسْهَا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ الَّتِي تَوَارَتْ مَعَاذَةُ لِقَاءِ النَّسَبِ فَوَجِبَ تَأْوِيلُ الْقِرَاءَةِ بِالْكَسْرِ وَفِيهِ وَجْهٌ (أَحَدُهَا)  
الْعُطْفُ عَلَى الْجَوَارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى عَذَابُ يَوْمِ الْيَمِّ وَالْأَلِيمِ صِفَةُ الْعَذَابِ فَآخِذُ أَعْرَابِ الْيَوْمِ لِلْمَجَاوِرَةِ وَقَوْلُهُ  
تَعَالَى عَذَابُ يَوْمٍ عَمِيطٍ وَحُورٌ عَيْنٌ بِالْجَرِّ بَعْدَ قَوْلِهِ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانٌ يَخْلُدُونَ بِأَكْوَابٍ وَابَارِيقٍ لَانِ حُورٌ  
لَا يَصْلَحُ عُطْفُهَا عَلَى أَكْوَابٍ لَانِ الْحُورُ لَا يُطَافُ بِهَا (وَالثَّانِي) الْإِسْتِغْنَاءُ بِأَحَدِ الْفَعْلَيْنِ عَنِ الْآخَرِ وَالْعَرَبُ إِذَا اجْتَمَعَ  
فَعْلَانِ مُتَقَارِبَانِ فِي الْمَعْنَى وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُتَعَلِّقٌ جُوزَتْ ذِكْرُ أَحَدِ الْفَعْلَيْنِ وَعُطِفَ مُتَعَلِّقُ الْمَحْذُوفِ عَلَى مُتَعَلِّقِ  
الْمَذْكُورِ عَلَى حَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ لَفْظُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ شَرِيكُهُ فِي أَصْلِ الْفِعْلِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

\* يَا لَيْتَ بَعْلِكَ قَدْ غَدَا \* مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرَعْمًا \*  
\* وَكَقَوْلِ الْآخَرِ : \* عُلِفَتْهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا \*

تَقْدِيرُهُ عُلِفَتْهَا تَبْنًا وَسَقَيْتُهَا مَاءً بَارِدًا — وَمُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَحَامِلًا رَعْمًا — (وَالثَّالِثُ) قَوْلُ الزَّحَّاجِ يَجُوزُ أَرْجُلُكَ  
بِالْخَفْضِ عَلَى مَعْنَى فَاغْسِلُوا لَانِ قَوْلُهُ إِلَى الْكَمْبَيْنِ قَدْ دَلَّ عَلَيْهِ لَانِ التَّحْدِيدَ يَفِيدُ الْفِعْلُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَى  
الْمُرَافِقِ وَلَوْ أَرِيدَ الْمَسْحُ لَمْ يَحْتَاجَ إِلَى التَّحْدِيدِ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ — مِنْ غَيْرِ تَحْدِيدٍ وَيُطْلَقُ الْمَسْحُ عَلَى  
الْفِعْلِ (ط) — وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّ الْفِعْلَ وَالْمَسْحَ مُتَقَارِبَانِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَسَاسٌ بِالْمَضْمُوعِ فَيَسْهُلُ عُطْفُ  
الْمَضْمُوعِ عَلَى الْمَسْمُوحِ مِنْ ثَمَّ كَقَوْلِهِ مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرَعْمًا — وَعُلِفَتْهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا وَنَظَائِرُهُ كَثِيرَةٌ وَبِهَذَا وَجْهٌ  
الْحَذَاقُ ثَمَّ يُقَالُ مَا فَائِدَةُ هَذَا التَّشْرِيكِ بَعْلَةُ التَّقَارُبِ وَهَلَا اسْتَدَّ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْفِعْلُ الْخَاصُّ بِهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ  
فَيُقَالُ فَائِدَتُهُ الْإِيحَازُ وَالْإِخْتِصَارُ وَتَوْكِيدُ الْفَائِدَةِ بِمَا ذَكَرَهُ الزَّخَّازِيُّ وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ يُقَالُ مِثْلًا وَاغْسِلُوا  
أَرْجُلَكُمْ غَسْلًا خَفِيفًا لَا اسْرَافَ فِيهِ كَمَا هُوَ الْمَعْتَادُ فَاخْتَصَرَتْ هَذِهِ الْمَقَاصِدُ بِأَشْرَافِ الْأَرْجُلِ مَعَ الْمَسْمُوحِ وَبِهِ  
بِهَذَا التَّشْرِيكِ الَّذِي لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْفِعْلِ الْوَاحِدِ أَوْ الْفَعْلَيْنِ الْمُتَقَارِبَيْنِ جَدًّا عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الْمَطْلُوبَ فِي الْأَرْجُلِ  
غَسْلٌ خَفِيفٌ يَقَارِبُ الْمَسْحَ وَحَسَنَ ادْرَاجِهِ مَعَهُ تَحْتَ صِغَةِ وَاحِدَةٍ وَهَذَا تَقْرِيرٌ كَامِلٌ لِهَذَا الْمَقْصُودِ وَانَّهُ تَعَالَى  
اعْلَمْ (كَذَا فِي حَاشِيَةِ الْكَشَافِ) وَمَنْ أَرَادَ تَفْصِيلَ الْمَقَامِ وَبَسَطَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَى تَفْسِيرِ الْعَلَامَةِ الْأَلُوسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى \* تَنْبِيهِ \* وَلْيَعْلَمْ أَنَّ اسْمَ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ وَافِقٌ فِيهِ اثْنَانِ أَحَدُهُمَا مِنْ عُلَمَاءِنَا وَهُوَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ  
جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ الْأَمَامُ الْمُحَدِّثُ صَاحِبُ التَّفْسِيرِ وَثَانِيهَا مِنْ عُلَمَاءِ الرُّوَافِضِ وَهُوَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ بْنِ رَسْتَمِ  
الطَّبْرِيِّ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي لِسَانِ الْمِيزَانِ بَعْدَمَا أَطَالَ الْكَلَامَ فِي مَدْحِ الْأَوَّلِ وَتَقْبِيحِ الثَّانِي لَعَلَّ مَا حَكِيَ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ فِي الْإِكْتِفَاءِ فِي الْوَضُوءِ بِمَسْحِ الرَّجْلَيْنِ إِنَّمَا هُوَ هَذَا لِرَافِضِي فَانَّهُ مَذْهَبُهُمْ أَنْتَهَى (كَذَا  
فِي السَّعَايَةِ) قَوْلُهُ تَوَضَّأَ بِالْمَقَاعِدِ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيُّ فِي مَوَاضِعَ قَعُودِ النَّاسِ فِي الْأَسْوَاقِ وَغَيْرِهَا أَهْ قَوْلُهُ وَمِنْ عَجَلٍ بَضْمِ  
الْمَعْنَى وَتَشْدِيدِ الْجَمْعِ عَاجِلٌ — كَجَهَالِ جَمْعٍ جَاهِلٌ — وَأَعْقَابُهُمْ تَلَوُّحٌ أَيُّ تَطَهَّرَ يَبُوسَتَهَا لَمْ يَمْسَسْهَا الْمَاءُ جُمْلَةً

وَيَلُ الْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى الْخَفَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حالية مبيدة للوح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل في النهاية الويل الحري والهلاك واصح الاقوال في معناه ما رواه ابن حبان من حديث ابي سعيد واد في جهنم للاعقاب من النار قال الطبري خص العقب بالعذاب لانه العضو الذي لم يغسل وقيل اراد صاحب العقب والمصاف محذوف واسبغوا الوضوء بضم الواو اي اتعوه باتيان جميع فرائضه وسننه ولو ثبت فتح الواو لكان له وجه وجيه اي اوصلوا ماء الوضوء الى الاعضاء بطريق الاستيعاب والاستقصاء قوله فمسح بناصيته وعلى العمامة قال الامام الخطابي رحمه الله تعالى قد اختلف اهل العلم في المسح على العمامة فذهب الى جوازه احمد بن حنبل واسحق بن راهويه وابو ثور وداود — وقال احمد قد جاء ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حمسة اوجه — واني المسح على العمامة اكثر الفقهاء وتأولوا الخبر في المسح على العمامة على معنى انه كان يقتصر على مسح بعض الرأس فلا يمسحه كله ولا ينزع عمامته عن رأسه ولا ينقضها وجعلوا خبر المغيرة بن شعبة كالمفسر له وهو انه وصف وضوءه ثم قال ومسح بناصيته وعلى عمامته فوصل مسح الناصية بالعمامة وانما وقع اداء الواجب من مسح الرأس بمسح الناصية اذ هي جزء الرأس وصارت العمامة تبعاً له كما روي انه مسح اسفل الحف واعلاه ثم كان الواجب في مسح اعلاه وصار مسح اسفله كالمتبع له والاصل ان الله تعالى فرض مسح الرأس وحديث ثوبان محتمل للتأويل فلا يترك الاصل الميقن وجوبه بالحديث المحتمل ويشهد لهذا التأويل ما ورد في حديث انس رضى الله تعالى عنه ومسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة ومن قاسه على مسح الخفين فقد ابعد لان الحف يشق خلعه ونزعه ونزع العمامة لا يشق — كذا في معالم السنن وقال ابن عبد البر — اما الذين لم يبروا المسح على العمامة ولا على الخمار فعروة بن الزبير والقاسم بن محمد والشعبي والصحفي وحماة بن ابي سليمان وهو قول مالك وابي حنيفة والشافعي واصحابهم وفي المؤطا سئل مالك عن المسح على العمامة والخمار فقال لا يجب ان يمسح الرجل ولا المرأة على عمامة ولا خمار وليمسحوا على رؤسهما والحجة لمالك ومن قال بقوله ظاهر قول الله عز وجل وامسحوا برؤوسكم ومن مسح على العمامة لم يمسح برأسه وقد اجمعوا على انه لا يجوز مسح الوجه في التيمم على حائل دونه فكذلك الرأس والخطاب في قوله تعالى وامسحوا بوجوهكم وايديكم منه كالخطاب في قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم — واما المسح على الخفين فقد اجمعوا على انه مأخوذ من طريق الار لا من طريق القياس ولو كان من طريق القياس لوجب المسح على القفازين وعلى كل ما غيب الذراعين من غير علة ولا ضرورة فدل على ان المسح على الخفين خصوص لا يقاس عليه ما كان في معناه ولما لم يحز ان يقاس الذراعان وهما مغسولان على الرجلين المغسولين فاحرى ان لا يقاس العضو المستور بالعمامة وهو ممسوح على عضو مغسول وهذا مما لا ينكره احد من العلماء القابلين للقياس وبالله التوفيق وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح على عمامته من حديث عمرو بن امية الضمري وحديث بلال وحديث المغيرة شعبة وحديث انس وكلها معلولة (كذا في الاستذكار) وقال الامام الثوري بشقي رحمه الله تعالى قد جوز المسح على العمامة جمع من فقهاء اصحاب الحديث — واكثر من يدور عليهم علم الفتيا في بلاد الاسلام على خلاف ذلك ومنهم من يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهم بعد مسح الواجب ان يقتصروا من الاستيعاب على مسح العمام ويجعل حديث المغيرة كالمفسر لحديث ثوبان وهذا التأويل لا يستقيم على مذهب



﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمن ما استطاع في شأنه كلبه في طهوره وترجله وتنعله متفق عليه ﴾

**الفصل الثاني** ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لبستم وإذا توضأتم فأبدوا بإيمانكم رواه أحمد وأبو داود ﴾ وعن سعيد بن زيد

من يرى استيعاب جميع الرأس بالمسح واجبا وله ان يقول العمل بحديث ثوبان غير واجب لان الله تعالى فرض المسح وقال وامسحوا برؤسكم كما يحرف الالفاظ فلا يجوز تركه بحديث غير متواتر محتمل للتأويل — قلت ومن الاحتمال الجائز في حديث ثوبان ان يكون القوم قد اصابتهم الجراح فمصبوها بالعصائب فامرم ان يمسحوا عليها — ويحتمل ان ذلك كان قبل نزول الآية وعلى الاحوال فالأخذ بظاهر النزول في مثل هذه المسئلة اولي كيف وقد ذكر العلماء بايام الرسول صلى الله عليه وسلم واسباب النزول ان المائدة آخر ما نزل من سور القرآن ( كذا في شرح المصاييح ) وقال الامام الرباني محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى بلغنا ان المسح على العمامة كان قرك وهو قول ابي حنيفة والعمامة من قفهاها ( كذا في المؤطا ) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى وان احتجوا بما روي بلال والمغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الحفين والعمامة وما روي راشد بن سعد عن ثوبان قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاصاهم البرد فلما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم لمرم ان يمسحوا على العصائب والتساخين قيل لهم هذه اخبار مضطربة الاسانيد وفيها رجال مجهولون ولو استقامت اسانيدها لما حاز الاعتراض بمثلا على الآية وقد بينا في حديث المغيرة انه مسح على ناصيته وعمامته وفي بعضها على جانب عمامته فاخبر انه فعل المفروض في مسح الناصية ومسح على العمامة وذلك حاز عندنا واما حديث ثوبان فمحمول على معنى حديث المغيرة ايضا بان مسحوا على بعض الرأس وعلى العمامة والله اعلم ( كذا في احكام القرآن ) ويدل على ذلك ما رواه ابو داود والحاكم وسكنا عنه من حديث ابي معقل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة — فالنبي صلى الله عليه وسلم مسح على العمامة بعد ما فعل المفروض من المسح على الناصية وذلك جائز عندنا ان يمسح على الناصية ويكمل المسح الباقي على العمامة والحمار والله سبحانه وتعالى اعلم قوله يحب التيمن الحديث قال النووي رحمه الله تعالى في قوله ما استطاع اشارة الى شدة المحافظة على التيمن وهذه قاعدة مستمرة في الشرع وهي ان كل ما كان من التكريم والتشريف كلبس الثوب ودخول المسجد والسواك والاكتحال والسلام من الصلوات وغسل اعضاء الطهارة والخروج من الحلاء يستحب التيامن فيه واما ما كان بضده كدخول الحلاء وخروج المسجد والاستنجاء وما اشبه ذلك فيستحب فيه التياسر وذلك لكرامة اليمين وشرفها واجمع العلماء على ان تقديم اليمين على اليسار من اليدين والرجلين في الوضوء سنة لو خالفها فاته الفضل اقول قوله في طهوره وترجله بدل من قوله في شأنه باعادة العامل ولعله صلى الله عليه وسلم انما بدأ فيها بذكر الطهور لانه فتح ابواب الطاعات كلها فذكره يستغني عنها كما سبق في قوله الطهور شطر الايمان وثني بذكر الترجل وهو يتعلق بالرأس وثالث بالتعل وهو يخص بالرجل ليشمل جميع الاعضاء والجوارح

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وُضُوهُ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْدَّارِمِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
عَنْ أَبِيهِ وَزَادُوا فِي أَوَّلِهِ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوهُ لَهُ \* وَعَنْ \* لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْبَغَ الْوُضُوءُ وَخَلَّلَ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالَغَ فِي  
الْأَسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ  
وَالْدَّارِمِيُّ إِلَى قَوْلِهِ بَيْنَ الْأَصَابِعِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ  
نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

\* وَعَنْ \* الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ  
بِذَلِكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بَخَضَرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنَكِهِ  
فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُمَانَ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي حَبِيبَةَ قَالَ رَأَيْتُ

فَيَكُونُ كَبْدَلِ الْكُلِّ مِنَ الْكُلِّ ( ط ) قوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ذهب أحمد ابن حنبل رحمه  
الله الى وجوبه عند ابتداء الوضوء تمسكا بظاهر الحديث — وعندنا الحديث محمول على نفي الكمال لما روى  
ابن عمر وابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم قال من تَوَضَّأَ وذكر اسم الله كان طهوراً لجميع بدنه ومن تَوَضَّأَ  
ولم يذكر اسم الله كان طهوراً إلا أعضاء وضوئه والمراد بالطهارة الطهارة عن الذنوب لأن الحدث لا يتجزأ  
قوله والدارمي عن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال الطيبي الصواب عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله  
وسلم فانه الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم لا أبوه — آه فقوله عن أبيه سهو بلا شك فان في سنن الدارمي  
في باب التسمية على الوضوء هكذا — اخبرنا عبد الله بن سعيد اخبرنا ابو عامر العقدي — اخبرنا كثير بن زيد  
نفي ربيع بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا وضوء لمن  
لم يذكر اسم الله عليه — فعمل ان في عبارة المصنف سهو في احدهما في الاسناد والثاني ان زيادة لاصول قل لا وضوء  
له ليست للدارمي خلاف ما يفهم من قوله وزادوا في اوله تأمل ( ق ) قوله يدلك اصابع رجليه بخضره اي  
يخلل كما في رواية احمد في مسنده قوله بخضره اليسرى وخضت اليسرى بذلك لانها اليق  
به قوله تحت حنكه الحنك بفتح المهلة والنون باطن الفم وتحت الحنك تحت الذقن

عَلِيًّا تَوَضُّأً فَقَدَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى أَتَقَاهُمَا ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَأَسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَذَرَاعَيْهِ ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طَهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبِّتْ أَنْ أَرِيكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ خَيْرٍ قَالَ نَحْنُ جُلُوسٌ نَنْظُرُ إِلَى عَلِيٍّ حِينَ تَوَضُّأً فَأَدْخَلَ يَدَهُ الْيَمْنَى فَمَلَأَ فَمَهُ فَضَمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَشَرَّ بِيَدِهِ الْيُسْرَى فَعَمَلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى طَهُورِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا طَهُورُهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضَمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ مِنْ كَفٍّ وَاحِدٍ فَعَمَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

قوله اتقاهما اي ازال الوسخ عنها ثم مضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً ظاهره الفصل المطابق لمذهبنا وقد نقل الشيخ عبد الحق الدهلوي عن الشافعي ان فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت على الوجهين واختار أمنا الفصل لأن الفم والانف عضوان مستقلان فلا يجمع بينهما كسائر الاعضاء وقال ابصاً ناقلاً عن الظهيرية ان الخلاف في الافضلية ويجوز الوصل عند الامام ابي حنيفة والفعل عند الامام الشافعي ايضاً يجوز فعلى هذا يناهى السنة بانهما فعل والله اعلم (بحر العلوم) قوله ومسح برأسه مرة فيه دليل لعدم التثليث الذي عليه الجمهور خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى واستدل بظاهر رواية مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم توضع ثلاثاً ثلاثاً واحب نانه محل تبيين في الروايات الصحيحة ان المسح لم يكرر فيحمل على الغالب او يختص بالمفسول قل ابو داود في السنن احاديث عثمان الفلاح كلها تدل على ان مسح الرأس مرة واحدة وكذا قال ابن المنذر ان الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح مرة واحدة وبالجملة ابو عبيد فقال لا يعلم احد من السلف استحباب تثليث مسح الرأس ابراهيم السلمي وبما قلناه نظر فقد نقله ابن ابي شبة وابن المنذر عن اسس وعطاء وغيرهما — وقد روى ابو داود من وجهين صحيح احدهما ابن خزيمة وعيره في حديث عثمان بتثليث مسح الرأس والريادة من الثقة مقبولة فتح الباري — ص ٢٢٧ ج ١ ومن اقوى الادلة على عدم العدد الحديث المشهور الذي صححه ابن خزيمة وعيره من طريق عبد الله بن عمر وابن العاص في صفة الوضوء حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان فرع من زاد على هذا فقد اساء وظلم — فان في رواية سعيد بن منصور فيه التصريح بأنه مسح رأسه مرة واحدة فدل على ان الريادة في مسح الرأس على المرة غير مستحبة ويحمل ما ورد من الاحاديث في تثليث المسح ان صحت على ارادة الاستيعاب بالمسح لا انها مسحات مستقلة لجميع الرأس جمعاً بين الادلة والله اعلم كذا في الفتح ص ٢٥٨ ج ١ قوله مسح برأسه وادنيه ظاهره انه مسحها بماء رأسه وهو يوافق مذهبنا — وهذا الحديث رواه النسائي واسناده حسن — كذا قاله على القاري ولنا احاديث اخر من فعله صلى الله عليه وسلم منها ما اخرجه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن ابن عباس الا اخبركم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وفيه ثم غرف غرفة فمسح بها رأسه واذنيه وبوب عليه النسائي باب مسح الاذنين مع الرأس

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ بَاطِنَهُمَا بِالسَّبَاحَتَيْنِ وَظَاهِرَهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ رَوَاهُ  
النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِّذٍ أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ قَالَتْ  
فَمَسَحَ رَأْسَهُ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَدْبَرَ وَصَدَّغِيهِ وَأُذُنَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ  
فَادْخَلَ إصْبَعِيهِ فِي جُحْرِي أُذُنَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ الرَّوَايَةَ الْأُولَى وَاحْمَدُ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ الثَّانِيَةَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ  
وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلٍ بِيَدَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مَعَ زَوَائِدَ

\* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ ذَكَرَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ يَمْسَحُ  
الْمَاقِينَ وَقَالَ الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ أَقَالَ حَمَادُ  
لَا أَدْرِي الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ أَمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
\* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَمَّا مَا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ لَدَيْهِ مَاءً حَدِيدًا وَيَحِبُّ حَمَلَهُ عَلَى أَنَّهُ لِقَاءُ الْمَلَةِ قَبْلَ الْإِسْتِغَابِ  
تَوْفِيقًا وَبِهِ بَيْنَ مَا ذَكَرْنَا كَذَا قَالَ الْمُحَقِّقُ ابْنُ الْهَمَامِ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ قَوْلُهُ بَاطِنَهُمَا بِالسَّبَاحَتَيْنِ يَعْنِي  
مَسَحَ بَاطِنِ الْأُذُنَيْنِ بِالسَّبَاحَتَيْنِ أَيْ السَّبَاحَتَيْنِ وَمَسَحَ ظَاهِرَ الْأُذُنَيْنِ بِإِبْهَامَيْنِ قَوْلُهُ بَاءٌ غَيْرُ فَضْلٍ بِيَدَيْهِ قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ  
أَيَّ أَحْذِلُهُ مَاءً جَدِيدًا وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى الْبَلِّ الَّذِي بِيَدَيْهِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَفِيهِ حُجَّةٌ لِشَاذِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى  
قَوْلُهُ وَكَانَ أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ الْمَاقِينَ أَيَّ يَدْلُكُهَا قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَاقِ  
طَرَفَ الْعَيْنِ الَّذِي يَلِي الْأَنْفَ وَأَمَّا مَسَحُهَا عَلَى الْإِسْتِجَابِ مَبَالِغَةً فِي الْإِسْبَاعِ وَنَظَرًا إِلَى حُدُودِ الْكَمَالِ وَدَلِيلُ  
الْعَيْنِ قَلَمًا تَخْلُو مِنْ قَدَمِي تَرْمِيهِ مِنْ كَحْلٍ وَغَيْرِهِ أَوْ رَمَضٍ فَبَسِيلٍ وَيَعْقِدُ عَلَى طَرَفِ الْعَيْنِ وَمَسَحَ كِلَا الطَّرَفَيْنِ  
أَمْثَلُ وَاحْوَطَ لَانِ الْمَعْنَى الَّذِي وَجَدْنَاهُ فِي مَسَحِ الطَّرَفِ الَّذِي يَلِي الْأَنْفَ وَجَدْنَاهُ فِي مَسَحِ الطَّرَفِ الْآخَرَ (كَذَا

فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ وَذَكَرْنَا أَيُّ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ قَالَ حَمَادُ لَا أَدْرِي الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ مَوْقُوفٌ أَوْ  
مَرْفُوعٌ — قَالَ الطَّبْرِيُّ إِنَّمَا نَشَأَ تَرَدُّدُ حَمَادٍ أَنْ يَكُونَ وَقَالَ عَطْفًا عَلَى كَيْفَ يَكُونُ مِنْ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ كَانَ يَغْسِلُ وَيَمْسَحُ الْمَاقِينَ وَلَمْ يَوْصِلِ الْمَاءَ إِلَى الْأُذُنَيْنِ وَقَالَ هُمَا مِنَ الرَّأْسِ فَيَمْسَحُهُنَّ بِمَسْحِهِ  
وَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ فَيَكُونُ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ أَيُّ قَالَ الرَّوَايُ ذَكَرَ أَبُو أُمَامَةَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ الْوَجْهَ وَيَمْسَحُ الْمَاقِينَ وَقَالَ أَنَّهُمَا مِنَ الرَّأْسِ أَهْ وَأَنْتَ خَيْرٌ بَانَ مِثْلُ هَذَا لَا يَقَالُ مِنْ  
قَبْلِ الرَّأْيِ فَمَوْقُوفُهُ فِي حُكْمِ الْمَرْفُوعِ أَيْضًا — كَذَا قَالَهُ عَلِيُّ الْقَارِي — قَالَ ابْنُ الْهَمَامِ وَلَوْ رَجَحْنَا كَانَ مَا رَوَيْنَاهُ  
أَكْثَرَ وَاشْهَرُ فَقَدْ رَوَى (أَيُّ الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أُمَامَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ كَمَا ذَكَرْنَا  
وَإِبْنُ مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ وَابْنُ هَرِيرَةَ وَابْنُ عَمْرٍو وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِطَرِيقٍ كَثِيرَةٍ وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ  
اعْلَمْ (كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ) وَذَكَرَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْحَقِّ عَنْ شَرْحِ كِتَابِ الْحَرِّ فِي مَذْهَبِ أَحْمَدَ أَنَّ غَالِبَ مَنْ

يَسْأَلُهُ عَنِ الْوُضُوءِ فَأَرَاهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا فَقَدْ أَسَاءَ وَتَعَدَّى وَظَلَمَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ مَعْنَاهُ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُمْفَلِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبْنَةَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْقَصْرَ الْأَبْيَضَ عَنْ يَمِينِ الْجَنَّةِ قَالَ أَيُّ بَنِي سَلَّ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَتَعَوَّذَ بِهِ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الطُّهُورِ وَالِدُّعَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي بَنِي كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلْهَانُ فَاتَّقُوا وَسْوَاسَ الْمَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ لِأَنَّا لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَسَنَدَهُ غَيْرُ خَارِجَةٍ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر انه مسح رأسه واذنيه بماء واحد والله تعالى اعلم باحكامه (كذا في رسائل الاركان) قوله فمن زاد على هذا فقد اساء اي في مراعاة اداب الشرع وتعدى في حدوده وظلم نفسه بما نقصها من الثواب قال القاضي اي اساء الادب فان الزيادة استنفاس لما استكمل الشرع وتعدى عما حد له وجعله غاية التكميل وظلم باتلاف الماء ووضع في غير موضعه فقال ابن المبارك لا آمن اذا زاد على الثلاث ان يانم وقال احمد واسحاق لا يزيد على الثلاث الا رجل متلى — واقول يمكن ان يقال انه اساء الادب حيث راد على ما ادبه الشرع — وما يفعل ذلك الا من تعدى طورا وحاوز حده حيث توه انه اعلم به ولا يصدر ذلك الا عن من ابتلى بالجنون ومن توه ذلك فقد ظلم نفسه حيث عرضها لسخط الله عز وجل ومقتته وهذا معنى قول ابن المبارك واحمد رضى الله عنهما والله اعلم (ط) قوله قوم يعتدون في الطهور بالضم ويفتح — والدعاء قال الثوري بشي رحمه الله تعالى انكر الصحابي على ابنه في هذه المسئلة حيث طمخ الى ما لم يبلغه عمه وسال منار الانبياء والاولياء وجعلها من الاعتداء لما فيهما من التجاوز عن حد الادب ونظر الداعي الى نفسه بعين الكمال وقيل لانه سأل شيئا معينا فربما كان مقدرا لغيره — والاعتداء في الدعاء يكون من وجوه كثيرة والاصل فيه ان يتجاوز عن موقف الافتقار الى بساط الانبساط وعيل الى احد طرفي التفريط والافراط في خاصة نفسه او في غيره — والاعتداء في الطهور استعماله فوق الحاجة والمبالغة في تحري طهوريته حتى يفضي الى الوسواس (ط) قوله ان للوضوء اي للوسوسة فيه شيطان خاصا يقال له الولهان بفتح الحاء مصدر وله يوله ولهانا وهو دهاب العقل والتجريح من شدة الوجد وغاية العشق فسمى به شيطان الوضوء اما لشدة حرصه على طلب الوسوسة في الوضوء واما لا لقاء الناس بالوسوسة في مهواة الحيرة حتى يرى صاحبه حيران ذاهب العقل لا يدري كيف يلعب به الشيطان فهو بمعنى اسم الفاعل او باق على مصدرية للمبالغة كرجل عدل — فاتقوا اي فاحذروا وسواس الماء قال الطيبي اي وسواسه هل وصل الماء الى اعضاء الوضوء ام لا وهل غسل مرة او مرتين وهل طاهر او نجس او بلغ قلنين او لا قوله لانا لا نعلم علامة الغرابة اسنده رفعه غير خارجة اي خارجة بن مصعب بن خارجة وهو اي خارجة ليس بالقوي عند اصحابنا اي اهل الحديث قاله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِرْقَةٌ يَنْشِفُ بِهَا أَعْضَاءَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِالْقَائِمِ وَأَبُو مَعَاذٍ الرَّاَوِي ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ هُوَ مُحَمَّدُ الْبَاقِرُ حَدَّثَكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ هُوَ نُورٌ عَلَى نُورٍ \* وَعَنْ \* عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي وَوُضُوءُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَالنَّوَوِيُّ ضَعَّفَ الثَّانِي فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْفِيهِ الْوُضُوءُ مَا لَمْ يَحْدِثْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَرَأَيْتَ وَضُوءَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ عَمَّنْ أَخَذَهُ فَقَالَ

الطَّبِيبُ ( ق ) قَوْلُهُ حَرَقَهُ يَشْفِ الْحَدِيثَ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ كِرَاهِيَةِ التَّنْشِيفِ وَقَدْ قَالَ بِذَلِكَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَانْسَ وَعُثْمَانُ وَالثَّوْرِيُّ وَمَالِكٌ وَتَمَسَّكُوا بِالْحَدِيثِ وَقَالَ عُمَرُ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى يَكْرَهُ وَاسْتَدَلُّوا بِمَا رَوَاهُ ابْنُ شَاهِينَ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمُنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَلَا عُمَرُ وَلَا عَلِيٌّ وَلَا ابْنُ مَسْعُودٍ قَالَ الْحَافِظُ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ كَذَا فِي نِيلِ الْاَوْطَارِ وَالْحَقُّ أَنَّ السَّكَلَ ثَابِتٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّنْشِيفُ وَتَرَكَهُ وَانْهَ اعْلَمْ قَوْلُهُ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً قَالَ الشَّيْخُ عَمِّي الدِّينُ قَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ فِي غَسْلِ الْأَعْضَاءِ مَرَّةً مَرَّةً وَعَلَى أَنَّ الثَّلَاثَ سَنَةٌ وَقَدْ جَاءَتْ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بِالْفَسْلِ مَرَّةً مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا وَثَلَاثًا وَبَعْضُ الْأَعْضَاءِ ثَلَاثًا وَبَعْضُهَا مَرَّتَيْنِ وَالْاِخْتِلَافُ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ ذَلِكَ كُلِّهِ وَإِنَّ الثَّلَاثَ هِيَ الْكَمَالُ وَالْوَاحِدَةُ تَجْزِيءٌ ( نِيلِ الْاَوْطَارِ ) قَوْلُهُ وَهُوَ نُورٌ عَلَى نُورٍ قَالَ الطَّبِيبُ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ أُمَّتِي غَرَّ مَعْجَلُونَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ أَوْ هِدَايَةً عَلَى هِدَايَةٍ أَوْ سُنَّةٌ عَلَى فَرَضٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مِنْ نِشَاءٍ قَوْلُهُ وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْفِيهِ الْوُضُوءُ مَا لَمْ يَحْدِثْ وَفِي الْحَدِيثِ إِشْعَارٌ بِأَنَّ تَجْدِيدَ الْوُضُوءِ كَانَ وَاجِبًا عَلَيْهِ خَاصَّةً ثُمَّ نَسَخَ يَوْمَ الْفَتْحِ لِحَدِيثِ بَرِيدَةَ الَّذِي أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى الصَّلَوَاتُ يَوْمَ الْفَتْحِ بَوُضُوءٍ وَاحِدٍ وَإِنَّ عُمَرَ سَأَلَهُ فَقَالَ عَمْدَ اصْنَعْتَهُ قَالَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ كَانَ يَفْعَلُهُ اسْتِحْبَابًا ثُمَّ خَشِيَ أَنْ يُطَنَّ وَجُوبُهُ فَتَرَكَهُ لِبَيَانِ الْجَوَازِ وَهَذَا أَقْرَبُ وَانْهَ اعْلَمْ وَيَدُلُّ عَلَى النَّسْخِ الْحَدِيثُ الْآتِي بِهِدَهُ ( ق ) قَوْلُهُ فَقَالَ أَيْ عَبِيدَ اللَّهِ



حَدَّثَهُ أُمِّمَاءُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ حَنْظَلَةَ ابْنَ أَبِي عَامِرٍ الْغَسِيلِ حَدَّثَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَمْرًا بِالْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ فَلَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا بِالسَّوْكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَوَضَعَ عَنْهُ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ قَالَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرَى أَنَّ بِهِ قُوَّةً عَلَى ذَلِكَ ففَعَلَهُ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا السَّرَفُ يَا سَعْدُ قَالَ أَفِي الْوُضُوءِ سَرَفٌ قَالَ نَعَمْ وَإِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يَطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ \* وَعَنْ \* أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتَمَهُ فِي إِصْبَعِهِ رَوَاهُمَا الدَّارِقُطْنِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْآخِرَ

### ﴿ باب الغسل ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

حدثني اي عبد الله بن عمر ويحتمل ان يعود الى عبيد الله تأمل قاله السيد ان عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الغسيل بالجر صفة حنظلة روي عن عروة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت جنباً وغسلت احدى شقيه فلما سمع الهيعة خرج فقتل اي يوم احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله ( ط )

### ﴿ باب الغسل ﴾

قال الله تعالى (وان كنتم جنباً فاطهروا) وقال تعالى ( ولا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل حتى تغتسلوا ) وقال تعالى ( وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان ) روى انهم اصابتهم جنابة فانزل الله مطراً فازالوا به اثر الاحتلام ( قال العبد الضعيف عفا الله عنه في هذه الاية اشارات الى نجاسة المني فافهم ذلك واستقم ) قوله بين شعبيه الاربع قيل المراد ههنا يداها ورجلاها وقيل رجلاها وفخذها — وقيل ساقاها وفخذها وقيل نواحي فرجها الاربع ثم جهدها اي بلغ المشقة والمراد به هنا معالجة الايلاج والحديث يدل على ان يحجب الغسل لا يتوقف على الانزال بل يجب بمجرد الايلاج او

﴿ وعن \* أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الماء من الماء رواه مسلم قال الشيخ الإمام محي السنة رحمه الله هذا منسوخ وقال ابن عباس إنما الماء من الماء في الاحتلام رواه الترمذي ولم أجده في الصحيحين \* وعن \* أم سلمة قالت قالت أم سليم يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت قال نعم إذا رأت الماء ففطت أم سلمة وجهها وقالت يا رسول الله وتحتلم

ملاقة الحنان كما سيأتي وقد ذهب الى ذلك الخلفاء الاربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم وجماعوا احاديث الباب ناسخة لحديث الماء من الماء وخالف في ذلك ابو سعيد الحديري وزيد بن خالد وابن ابي وقاص ومعاذ ورافع بن خديج وروي ايضا عن علي ومن غير الصحابة عمر بن عبد العزيز والظاهرية وقالوا لا يجب الغسل الا اذا انزل وتمسكوا بحديث الماء من الماء المنفق عليه ويمكن تأييد ذلك بحمل الجهد المذكور في الحديث على الانزال ولكنه لا يتم بعد التصريح بقوله وان لم ينزل في رواية مسلم واحمد واصرح من ذلك حديث عائشة التي بعد هذا لتصريحه بان مجرد مس الحتان لا يخاف من موجب للغسل ولكنها لا تتم دعوى النسخ التي جزم بها الاولون الا بعد تسليم تأخر حديث ابي هريرة وعائشة وغيرها وقد ذكر المصنف حديث ابي بن كعب حديث رافع بن خديج للاستدلال بهما على النسخ وهما صريحان في ذلك وهما هاتان عن ابي بن كعب قال ان الفتيا التي كانوا يقولون الماء من الماء رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بها في اول الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعدها — رواه احمد وابو داود وفي لفظ انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهى عنها رواه الترمذي وصححه — وعن رافع بن خديج قال ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا على بطن امرأتي فقممت ولم ارل فاغتسلت وخرجت فاخبرته فقال لا عليك الماء من الماء قال رافع ثم امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بالغسل رواه احمد — وقد ذكر الحارثي في النسخ والمنسوخ اثارا تدل على النسخ ولو فرض عدم التأخر لم ينتهض حديث الماء من الماء لمعارضته حديث عائشة وابي هريرة لانه مفهوم وهما منطوقان والمنطوق ارجح من المفهوم قال النووي وقد اجمع على وجوب الغسل متى غابت الحشفة في الفرج وانما كان الخلاف فيه لبعض الصحابة ومن بعدهم ثم انعقد الاجماع على ما ذكرنا وهكذا قال ابن العربي وصرح انه لم يخالف في ذلك الا داود والله اعلم (كذا في نيل الاوطار) قوله انما الماء أي وجوب استعمال الماء وهو الغسل — من الماء أي من اجل خروج الماء الدافق وهو المني — وقال ابن عباس الخ يصني قال ابن عباس هذا الحديث وارد في الاحتلام فانه لا يجب فيه الغسل الا بالانزال لا بالمجمعة فانه يجب فيه بالتقاء الحتانين سواء انزل او لم ينزل كذا قاله الطيبي وقال التوربشتي قول ابن عباس قول قاله من طريق التأويل والاحتلام ولو انتهى اليه الحديث بطوله اليه لم يكن يتأوله بهذا التأويل وذلك ان ابا سعيد الحديري قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كسا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتيان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتيان يا رسول الله أرأيت الرجل يجعل من امرأته ولم يمن عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّتْ بَيْنَكَ فِيمَ يُشَبِّهُهَا وَلَدَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ بِرِوَايَةِ أُمِّ سَلِيمٍ  
 أَنَّ مَاءَ الرَّجُلِ غَلِظٌ أَبْيَضٌ وَمَاءُ الْمَرْأَةِ رَفِيقٌ أَصْفَرٌ فَمِنْ أَيْهَمَا عِلًّا أَوْ سَبْقُ يَكُونُ مِنْهُ  
 الشَّيْبَةُ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ  
 بَدَأَ فغسل يديه ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ  
 بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ  
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الْمُسْلِمِ بَدَأَ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا الْإِنَاءُ ثُمَّ يُفَرِّغُ بِيَمِينِهِ  
 عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ  
 لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسْلًا فَسَتَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ صَبَّ بِيَمِينِهِ عَلَى  
 شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ فَضَرَبَ يَدَهُ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَمَضْمَضَ وَأَسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ  
 وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا  
 فَلَمَّ يَأْخُذْهُ فَأَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ  
 إِنَّ أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ  
 تَغْتَسِلُ ثُمَّ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسِكَ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا فَقَالَ تَطْهَرِي بِهَا  
 قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي بِهَا فَأَجْتَذَبْتُهَا إِلَيَّ فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرُ الدَّمِ

انما الماء من الماء وهو حديث صحيح أخرجه مسلم في كتابه قوله ولم أجده في الصحيحين اعتراض على الشيخ  
 محي السنة حيث أورد هذه الرواية في الصحاح ولا اعتراض في ذلك عليه لانه انما أورد قول ابن عباس لبيان توجيه  
 رواية مسلم اعني حديث انما الماء من الماء لا انه مقصود الباب فعدم وجوده في الصحيحين لا يضره لان ذلك الشرط  
 انما هو في مقاصد الباب وهو ظاهر لمن تصفح وتتبع كتاب المصاييح والله اعلم (ق) قوله فم يشبهها ولدها اي في بعض  
 الاحيان وهو استدلال على ان لها منيا كما للرجل واولد مخلوق منهما اذ لو يكن لها ماء وخلق من مائه فقط لم يشبهها  
 قوله فمن ايها علا اي غلب او سبق وقوع منيه في الرحم قبل وقوع مني صاحبه فاو للتقسيم لا للتريده (ق) قوله غسلا  
 بالضم هو الماء الذي يغتسل به (ق) قوله فامرها كيف تغتسل اي بكيفية الغسل السابقة اي لا فرق فيه بين الرجال  
 والنساء ولا بين الجنب والحائض والنفساء ثم قال اي بعد تعليمها الغسل خذي فرصة بكسر الفاء قطعة من صوف  
 او قطن او خرقة تمسح بها المرأة من الحيض من مسك بفتح الميم وهو الجلد وفي نسخة بالكسر وهو  
 الطيب المعروف فتطهري بها اي فطهري بالفرصة اي فاستعمليها في الموضع الذي اصابه الدم حتى يصير مطيبا —  
 قال سبحان الله اي كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الانسان في فهمه الى فكر او الى تصريح  
 فاجتذبتها اي قربتها الى نفسي فقلت لها سرا تتبعي بها اي بالفرصة اثر الدم بكسر المعزة وسكون الثاء

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُمْرَأَةٌ أَشَدُّ  
ضَفَرَ رَأْسِي أَفَأَنْقِضُهُ لِنُغْسِلَ الْجَنَابَةَ فَقَالَ لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَغْتَحِي عَلَى رَأْسِكَ  
ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

وبفتحين اي اجعلها في الفرج وحيث اصابه الدم للتنظيف او لقطع رائحة الاذى (ق) قوله اشد ابي احكم  
ضفر رأسي اي بسجته او قتله بالضاد المفتوحة المعجمة والنهاء الساكنة نسج الشعر وادخال بعضه في بعض  
افانقضه اي افرقه لغسل الجنابة اي لاحله حتى يصل الماء الى باطنه فقال لا اي لاتنضي بمعنى لا يلزمك نقضه —  
انما يكفيك ان تحتي بسكون الياء بعد كسر التاء لانه خطاب للمؤنث فحذف نونه نصباً ولا يجوز فيه فتح  
الياء والحثي الانارة اي تصبي الماء على رأسك ثلاث حثيات بفتحات اي ثلاث مرات وليس المراد منها الحصر في  
ثلاث بل ايصال الماء الى الشرفان وصل الماء على ظاهره مرة فالثلاث سنة والا فالزيادة واجبة حتى يصل قوله يتوضأ  
بالمُدِّ قال الطيبي المد رطل وثلاث بالبعدي والصاع اربع امداد وهذا عند مالك والشافعي رحمهم الله تعالى واما  
عند ابي حنيفة فالمُدُّ رطلان والصاع ثمانية ارطال واخرج البيهقي عن ابي يوسف قال قدمت المدينة فسألت عن  
الصاع فقالوا صاعنا هذا صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لهم ما حجتكم في ذلك فقالوا نأتيك بالحجة غداً  
فلما اصبحنا اتاني نحو من خمسين شيخاً من ابناء المهاجرين والانصار كل رجل منهم الصاع تحت رداءه كل رجل  
منهم يخبر عن ابيه واهل بيته ان هذا صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت فاذا هي سواء قال فغيرته فاذا  
هو خمسة ارطال وثلاث ونقصان يسير قال فرأيت امرأً قويا فتركت قول ابي حنيفة في الصاع وروى ان مالكا  
ناظره واحتج بالصيعان التي جاء بها اولئك فرجع ابو يوسف الى قوله ولنا ما روى انه عليه الصلاة والسلام  
كان يتوضأ بالمُدِّ رطلين ويغتسل بالصاع ثمانية ارطال هكذا وقع مفسراً عن انس وعائشة في ثلاثة طرق رواها  
الدارقطني وضعفها — وعن جابر فيما اسند ابن عدي عنها وضعفه بعمر بن موسى والحديث في الصحيحين ليس  
فيه ذكر الوزن — واما كون صاع عمر رضي الله تعالى عنه كذلك فاخرج ابن ابي شيبة ثنا يحيى بن آدم  
قال سمعت حسن بن صالح يقول صاع عمر رضي الله تعالى عنه ثمانية ارطال — وقال شريك اكثر من سبعة واصل  
من ثمانية حدثنا وكيع عن علي بن صالح عن ابي اسحق عن موسى بن طلحة قال الحجاجي صاع عمر بن  
الحطاب وهذا الثاني رواه الطحاوي في كتابه ثم اخرج عن ابراهيم النخعي قال عيرنا فوجدناه حجاجياً  
والحجاجي عنده ثمانية ارطال بالبعدي وعنه قال وضع الحجاج قفيزة على صاع عمر رضي الله تعالى عنه وقيل  
لا خلاف بينهم لان ابا يوسف لما حرزه وجده خمسة وثلاث رطل برطل اهل المدينة وهو اكبر من رطل  
اهل بغداد لانه ثلاثون استاراً والبغدادي عشرون واذا قابلت ثمانية بالبغدادي بخمسة وثلاث بالمديني وجدتها سواء  
قيل وهو الاشبه لان محمداً لم يذكر في المسئلة خلاف ابي يوسف ولو كان له كره على المعتاد وهو اعرف بمذهبه  
والله اعلم كذا قال المحقق ابن الهمام وقال حجة الله على العالمين صح انه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بالصاع  
الى خمسة امداد قال اهل العلم الرفق في استعمال الماء مستحب والاسراف مكروه والفرق والصاع ليس على معنى

﴿ وعن \* معاذة قالت قالت عائشة كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد بيني وبينه فيبادرني حتى أقول دغ لي دغ لي قالت وهما جنبان متفق عليه ﴾

**الفصل الثاني** ﴿ عن \* عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاماً قال يغتسل وعن الرجل يرى أنه قد احتلم ولا يجد بللاً قال لا غسل عليه قالت أم سليم هل على المرأة ترى ذلك غسل قال نعم إن النساء شقائق الرجال رواه الترمذي وأبو داود وروى الدارمي وابن ماجه إلى قوله لا غسل عليه ﴾ وعن \* قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاوز الختان الختان وجب الغسل فعلته أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فأغتسلنا رواه الترمذي وابن ماجه

﴿ وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشرة رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب وألحارث بن وجيه الراوي وهو شيخ ليس بذلك ﴾ وعن \* علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها ففعل بها كذا وكذا من النار قال علي فمن ثم عادت رأسي فمن ثم عادت رأسي ثلاثاً رواه أبو داود وأحمد والدارمي إلا أنهم لم يكرروا فمن ثم عادت رأسي ﴾ وعن \* عائشة قالت كان النبي ﷺ لا يتوضأ بعد الغسل رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه ﴾ وعن \* قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه بالخطمي وهو جنب

التقدير حتى لا يحوز أكثر من ماء ولا أقل بل يحتز ان يدخل في حد السرف والله اعلم كذا في المسوى قوله فيبادرني اي يسبقني لاحد الماء قال الاشرف ليس المعنى انه يبادرني ويغتسل بعضه ويترك لي الباقي فإغتسل منها لانه عليه الصلاة والسلام هي ان يغسل المرأة بفضل الماء وقال فليغتربا جميعاً بل المعنى انهما اعتسلا فيه معاً (ق) قوله ان النساء شقائق الرجال اي نظائرهم في الخلق والطباع كأنهن شققن منهم ولان حواء شقت من آدم عليه السلام (ط) قوله وهو شيخ اي كبير علب عليه النسيان ليس بذلك المقام الذي يوثق به يفي روايته ليست بقوة — قوله عادت رأسي مخافة ان لا يصل الماء الى جميع شعري اي عاملت مع رأسي معاملة المعادي مع العدو من القطع والجرح جززته وقطعته وروى الدارمي وابو داود في آخر هذا الحديث انه كان يجز شعره قال الطيبي فيه ان المدوامة على حلق الرأس سنة لانه صلى الله عليه وسلم قرره ولان علياً رضي الله تعالى

يَجْزِي بِذَلِكَ وَلَا يَصْبُ عَلَيْهِ الْمَاءُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* بَعْلَى قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَفْتَسِلُ بِالْبَرَّازِ فَصَعِدَ الْمَنِيرَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سِتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتَرُ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ سِتِيرٌ فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَهَى عَنْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالِدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي اغْتَسَلْتُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَصَلَّيْتُ الْفَجْرَ فَرَأَيْتُ قَدَرَ مَوْضِعِ الظُّفْرِ لَمْ يَصْبِهِ الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتَ مَسَحْتَ عَلَيْهِ يَدَكَ أَجْزَأَكَ رَوَاهُ أَبُو بِنِ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَتْ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ وَالْفَسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَغَسْلُ الْبَوْلِ مِنَ الثُّوبِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ حَتَّى جَعَلَتْ الصَّلَاةُ خَمْسًا وَغَسْلُ الْجَنَابَةِ مَرَّةً وَغَسْلُ الثُّوبِ مِنَ الْبَوْلِ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

عنه من الخلفاء الراشدين الذي امرنا بتسابعة سنتهم (ق) فوله يجزي بذلك يعني يكتفي بالماء الذي كان يفيضه على رأسه لازالة الخطي — ولا يأخذ ماء جديداً لغسل كما هو عادة الناس في الحمامات وغيرها من ازالة الوسخ بالخطي او غيره ثم استئشف الماء للفسل ولا يصب عليه اي على رأسه الشريف الماء اي القراح لازالة الخطي بل يتركه بحاله قصد اللبرد ثم يصب على سائر بدنه لترتفع الجبابه (ط) قوله يفتسل اي من غير سترة بالبراز بالفتح اي بالفضاء الواسع عريانا حيي اي المتصف بالحياء كما يليق بشأنه — ستر فعل للمبالغة يحب الحياء والتستر قال الوربشتي يعني ان الله تبارك وتعالى تارك للقبائح ساتر للعيوب والفضائح يحب الحياء والتستر من العبد لانهما خصلتان تهضيان به الى التحلق باحلاق الله تعالى قيل هذا من باب التعريض وصف الله تعالى بذلك تهجينا لفعل الرجل وحثاله على تحري الحياء والتستر كما وصف حملة العرش بالايمان في قوله تعالى ويؤمنون به حثا للمؤمنين على الاتصاف بصفات الملائكة المقربين (ط) قوله فليتوار اي امر من التواري بمعنى التستر بشي من الثوب او الجدار او الحجر او الشجر (ق) قوله مسحت عليه ييدك اي غسلته عسلا خفيفا او مررت عليه ييدك المبلولة اجزأك اي كفاك واما المسح الذي هو اصابة اليد المبتلة فلا يكفي قاله الطيبي — قوله وغسل الثوب من البول مرة ظاهر الحديث يوافق ما قاله الشافعي رحمه الله تعالى من انه يطهر بالفسل مرة وعلماءنا الحنفية اعتبروا غلبة الظن ثم قد رواها بالفسل ثلاث مرات وبالعصر في كل مرة في ظاهر الرواية لان غلبة الظن تحصل عنده غالباً وعن ابي يوسف وعمد لو جرى الماء على ثوب نجس ثم غلب على طسه انه طهر جاز بلا عصر كذا في الكفاية ذكره ابن الملك في شرح الجمع (ق)



## ﴿ باب مخالطة الجنب وما يباح له ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن أبي هريرة قال لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَنْسَلْتُ فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتُ يَا أَبَاهُ رِيْرَةٌ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سَبَّحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ مَعْنَاهُ وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ فَقُلْتُ لَهُ لَقِيتُنِي وَأَنَا جُنُبٌ فَكَرِهْتَ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى أَغْتَسِلَ وَكَذَا الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى ﴾ وعن ﴿ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَأَغْسِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن ﴿ عَائِشَةَ قَالَتْ

## ﴿ باب مخالطة الجنب وما يباح له ﴾

قوله فأنسلت أي مضيت وخرحت بأن وتدرج فأتيت الرحل والمراد به البيت والمنزل لأن بيوتهم كانت محلا للرحال فقلت له أي ذكرت له القصة أن المؤمن لا ينجس بفتح الجيم أي لا يصير عنه نجسا وهذا غير مختص بالمؤمن بل الكافر كذلك وإنما قوله تعالى إنما المشركون نجس والنجاسة في اعتقادهم لا في أصل خلقهم وما روي عن ابن عباس من أن أعيانهم نجسة كالخزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة في التباعد عنهم والاحتراز منهم (كذا في المرقاة) قال الحافظ العسقلاني قوله أن المؤمن لا ينجس تمسك بمفهومه بعض أهل الظاهر فقال أن الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى إنما المشركون نجس — وأجاب الجمهور عن الحديث بأن المراد أن المؤمن طاهر الأعضاء لاعتياده مجانبة النجاسة بخلاف المشرك لعدم تحفظه عن النجاسة وعن الآية بأن المراد أنهم نجس في الاعتقاد والاستقذار وحجتهم أن الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من يضاجعن ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتانية إلا مثل ما يجب عليه من غسل المسلمة فدل على أن الأدبي الحي ليس بنجس العين إذ لا فرق بين النساء والرجال والله أعلم (فتح الباري) قوله توضعاً وأغسل ذكرك ثم نَمَ — ذهب الجمهور إلى أنه للاستحباب وهو قول مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وذهب أهل الظاهر إلى وجوبه واستدل ابن خزيمة وأبو عوانة لعدم الوجوب بقوله صلى الله عليه وسلم إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة وقدح في هذا الاستدلال ابن رشد وهو واضح — ثم جمهور العلماء أن الوضوء هنا الشرعي وحكمته تخفيف الحدث وقد علله شداد بن أوس الصحابي بأنه نصف غسل الجنابة — رواه ابن أبي شيبة ورجاله ثقات وقيل حكمته أنه يذهب إلى العود أو إلى الغسل إذا بل أعضاءه وقيل ليبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يموت في منامه وقد روى الطبراني في الكبير بسند لا بأس به عن ميمونة بنت سعد قالت قلت يا رسول الله هل يأكل أحداً وهو جنب قال لا يأكل حتى يتوضأ قلت يا رسول الله هل يرقد الجنب قال ما أحب أن يرقد وهو جنب — فإني أخشى أن يتوفى فلا يحضره جبريل — وقال ابن الجوزي وحكمته أن الملائكة تبعد عن الوسخ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُنُبًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ  
لِلصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والربح الكريمة بخلاف الشياطين فانها تفرب من ذلك كذا في شرح المؤطا للزرقاني — قال محمد وان لم يتوضأ  
ولم يغسل ذكره حتى ينام فلا بأس بذلك وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى كذا في المؤطا — قال ابن عبد  
البر قال ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس ان ينام الجنب على غير وضوء وقال الليث لا ينام الجنب حتى  
يتوضأ رجلا كان او امرأة ولا اعلم احداً اوجبه الا طائفة من اهل الظاهر وسائر الفقهاء لا يوجبونه واكثرهم  
يأمرون به ويستحبونه وهو قول مالك والشافعي واحمد واسحق وجماعة من الصحابة والتابعين انتهى ملخصا  
فظهر من ههنا انه لا خلاف في هذه المسئلة بين اصحابنا وبين الشافعية وغيرهم ما عدا الظاهرية الا ان يكون  
الاستحباب عندهم متأكداً وعند اصحابنا غير متأكداً والله اعلم كذا في التعليق للمجد وقال حجة الله على العالمين  
الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — لما كانت الجنابة منافية لهيئات الملائكة كان المرضى في حق  
المؤمن ان لا يسترسل في حوائجه من النوم والاكل مع الجنابة واذا تعذرت الطهارة الكبرى لا ينبغي ان يدع  
الطهارة الصغرى لان امرهما واحد غير ان الشارع وزعهما على الحديثين كذا في حجة الله البالغة وقال الحافظ  
ابن القيم رحمه الله تعالى قال ابو الدرداء رضي الله تعالى عنه اذا نام العبد المؤمن عرج بروحه حتى تسجد  
تحت العرش فان كان طاهراً اذن لها في السجود واذا كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود وهذا والله اعلم هو السر  
الذي لاجله امر النبي صلى الله عليه وسلم الجنب اذا اراد النوم ان يتوضأ فان الوضوء يخفف حدث الجنابة  
ويجعله طاهراً من بعض الوجوه ولهذا روى الامام احمد وسعيد بن منصور وغيرهما عن اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انهم اذا كان احدهم جنباً ثم اراد ان يجلس في المسجد توضأ ثم جلس فيه وهذا مذهب  
الامام احمد وغيره مع ان المساجد لا تخل الجنب على ان وضوءه رفع حكم الجنابة المطلقة والله اعلم كذا في  
كتاب المهجرتين واخرج ابن ماجه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فدخل الخلاء  
فقضى حاجته ثم غسل وجهه وكفيه ونام — وبوب عليه باب وضوء النوم — يريد ان الوضوء عند النوم مندوب  
كما جاءت به الاحاديث الصحيحة وهذا استنباط غريب من المصنف وعلى هذا فيمكن تفسير الوضوء الذي جاء  
في حق الجنب اذا اراد النوم قبل الاغتسال بهذا لكن قد جاء في حديث ذلك الوضوء ما يمنع من الحمل على هذا  
المعنى والله اعلم قوله اذا اتى احدكم اهله اي جامعها ثم اراد ان يعود اي الى الجماع فليتوضأ بينها قال الحافظ  
العسقلاني — قد اجمعوا على ان الغسل بينها لا يجب ويدل على استحبابه حديث ابي داود والنسائي عن  
ابي رافع انه صلى الله عليه وسلم طاف ذات يوم على نسائه يفستل عند هذه وعندهذه فقلت يا رسول الله الا  
تجمله غسلا واحداً قال هذا ازكى واطيب واظهر واختلفوا في الوضوء بينها فقال ابو يوسف لا يستحب وقال  
الجمهور يستحب وقال ابن حبيب المالكي واهل الظاهر يجب واحتجوا بحديث ابي سعيد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ بينها رواه مسلم واستدل ابن خزيمة على ان  
الامر بالوضوء للندب لا للوجوب لما زاد ابن عينية في حديث ابي سعيد المذكور فانه انشط للعود فدل على ان  
الامر للارشاد او للندب ويدل ايضا على انه لغیر الوجوب ما رواه الطحاوى عن عايشة قالت كان النبي صلى الله

﴿ وعن ﴾ أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكركم الله على كل أحيانه رواه مسلم وحديث ابن عباس سند كره في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴾ ابن عباس قال اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت يا رسول الله إني كنت جنباً فقال إن الماء لا يجنب رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وروى الدارمي نحوه وفي شرح السنة عنه عن ميمونة بلفظ المصباح ﴿ وعن ﴾ عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل من الجنابة ثم يستدي بي قبل أن اغتسل رواه ابن ماجه وروى الترمذي نحوه وفي شرح السنة بلفظ المصباح ﴿ وعن ﴾ علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن ويأكل كل معاً اللحم ولم يكن يحجبه أو يحجزه عن القرآن شيء

عليه وسلم يجامع ثم يعود ولا يتوضأ اه والله اعلم كذا في فتح الباري قوله يغسل واحد يحمل انه عليه الصلاة والسلام توضأ فيما به او تركه لبيان الجواز (ق) قوله يذكر الله على كل أحيانه المذكور على الذكر الفسي ويمكن ارجاع ضمير احيانه الى الذكر اي الاحيان المناسبة له — كذا في حاشية السدي على ابن ماجه وهذا الحديث اصل في حوازي ذكر الله تعالى بالتسبيح والتهليل والكبير والمحميد وشبههما من الادكار وهذا حاز باجماع المسلمين وانما اختلف العلماء في جواز قراءة القرآن للجنب والحائض على تحريم القراءة عليها — كذا قاله النووي رحمه الله تعالى — وجوز مالك بن اس رحمه الله تعالى قراءة القرآن للحائض لاحتياجها اليها خوفاً من السيان وعدم قدرتها على رفع الحيض بخلاف الجنابة بقدرتها على ارادتها كذا في البرهان والله اعلم قوله ان الماء لا يحجب بضم الياء وكسر النون ويجوز فتح الياء وضم النون قاله الزعفراني اي لا يصير جنباً — فان قلت كيف الجمع بين هذا الحديث وحديث حميد في الفصل الثالث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة قلت هذا الحديث يدل على الجواز وذلك على ترك الاولى للسريه قاله الطبري (ق) قوله يستدي بي اي يطلب الدفء بي بهتتين فالد وهي الحرارة فان يصع اعضاءه على اعضائي من غير حائل — قوله ويقرأ القرآن ويأكل كل معاً اللحم لعل الصيام اكل اللحم مع قراءة القرآن للاشعار بجواز الجمع بينها من غير وضوء ولا مضمضة كما في الصلاة (ط) قوله ولم يكن يحجبه او يحجزه شيء عن القرآن لما كان تعظيم شعائر الله واجباً ومن الشعائر الصلاة والكعبة والقرآن وكان اعظم العظيم ان لا يقرب منه الاسنان الا بطهارة كاملة وتنبه النفس بفعل مستأنف وجب ان لا يقربها الا بتطهر ولم يشترط الوضوء لقراءة القرآن لان التزام الوضوء عند

لَيْسَ الْجَنَابَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِلْحَائِضِ وَلَا الْجُنُبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كل قراءة يخل في حفظ القرآن وتلقيه ولا بد من فتح هذا الباب والترغيب فيه والتخفيف على من اراد حفظه ووجب ان يؤكّد الامر في الحدث الاكبر فلا يجوز نفس القراءة ايضاً ولا ان يدخل المسجد جنب او حائض لان المسجد مهيأ للصلاة والذكر ومن شعائر الاسلام ونموذج الكعبة — ولم يشترط الطهارة في محالسة النبي صلى الله عليه وسلم لان كل شيء له تعظيم يناسبه وكان بشرا يعرفه من الاحداث والجنابة ما يعرفه البشر فكان اشتراط الطهارة في ذلك قلباً للموضوع (حجه الله البالغة) قوله ليس الجنابة بالنصب على الاستثناء اي الا الجنابة رواه ابو داود بهذا اللفظ وروى ابن ماجه نحوه أي بمعناه وعزاه صاحب تخريج المصايح الى الترمذي قال وقال الترمذي حديث حسن صحيح لذا في المراقبة وصححه ايضاً ابن حبان وابن السكن وعبدالحق والبغوي في شرح السنة وقال ابن خزيمة هذا الحديث ثلث رأس مالي وقال شعبة ما احدث بحديث احسن منه كذا في نيل الاوطار قوله لا تقرأ على صيغة النهي او نهي بمعنى النهي ولكن في اكثر النسخ بالرفع الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن رواه الترمذي وابن ماجه وضعفه البخاري والترمذي والبيهقي وغيرهم نقله السيد عن الترخييج لكن له متابعات كما ذكره ابن جماعة وعبره بغيره تضعفه ومن ثم حسسه المنذري ورريت احاديث بمعناه كلها ضعيفة ولذلك اختار ابن المنذر والدارمي وغيرهما ما روى عن ابن عباس وغيره واخذ به احمد وغيره انه يحل للجنب والحائض قراءة كل القرآن — والحاصل ان جمهور العلماء على الحرمة اد هي الالاقة بتعظيم القرآن ويكفي في الدلالة عليها الاحاديث الكثيرة المصروفة بها وان كانت كلها ضعيفة لأن تعدد طرقها يورثها قوة وترقيها الى درجة الحسن لغيره وهو حجة في الاحكام كذا ذكر ابن حجر والله اعلم قوله وجَّهُوا هذه البيوت اي حولوا ابوابها عن المسجد — وفي ايراد اسم الاشارة اشارة الى تخيير تلك البيوت وتعظيم شأن المساجد اي لا يصح ولا يستقيم ان تكون المساجد ممرّاً لتلك البيوت — وقوله فاني لا احل الى آخره بيان للوصف الذي يرد على الحكم السابق وعلته ولذلك وضع المسجد مقام الضمير (ط) ثانياً لا احل المسجد لحائض ولا جنب لتعليل الحكم السابق في شرح السنة لا يجوز للجنب ولا للحائض المكث في المسجد وبه قال الشافعي ومالك واصحاب ابي حنيفة وجوز الشافعي المرور فيه وبه قال مالك وجوز احمد والمروني المكث فيه ايضاً — رواه ابو داود من طريق افلت بن خليفة عن جسة بنت دجاجة — وضعف ابن حزم هذا الحديث فقال بان افلت مجهول الحال — وليس ذلك بسديد فان افلت وثقه ابن حبان وقال ابو حاتم هو شيخ وقال احمد بن حنبل لا بأس به وروى عنها سفيان الثوري وعبد الواحد بن زياد وقال في الكاشف صدوق وقال في البدر المنير بل هو مشهور ثقة واما جسة فقال البخاري ان عندها عجائب قال ابن القطان وقول البخاري في جسة ان عندها عجائب لا يكفي في رد اخبارها وقال العجلي تابهية ثقة وذكرها ابن حبان في الثقات وقد حسن ابن القطان حديث جسة هذا عن عائشة وصححه ابن خزيمة قال ابن سيد الناس ولعمري ان التحسين لا يقل مراتبه لثقة رواه ووجود الشواهد له من خارج اه

لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
 \* وَعَنْ \* عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرَبُهُمْ

والله اعلم كذا في نيل الاوطار والمرقاة قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى اعلم ان اهل العلم قد تنازعوا في تأويل قوله تعالى ولا جنباً الا عابري سبيل — الا ان تكونوا مسافرين وروى قتادة عن ابي مجلز عن ابن عباس عنه في قوله ولا جنباً الا عابري سبيل — وروى عن عبد الله بن مسعود انه قال هو الممر في المسجد — وتأويل من تأوله على ان المراد به المسافر الذي لا يجد الماء فيقيم اولى من تأويل من تأوله على الاجتياز في المسجد — وذلك لان قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى — نهى عن فعل الصلاة نفسها في هذه الحال لا عن المسجد لان ذلك حقيقة اللفظ ومفهوم الخطاب وحمله على المسجد عدول بالكلام عن حقيقة الى المجاز بأن تجعل الصلاة عبارة عن موضعها كما يسمى الشيء باسم غيره للمجاورة او لانه تسبب منه كقوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات — يعني به مواضع الصلوات ومتى امكننا استعمال اللفظ على حقيقته لم يجز صرفه عنها الى المجاز الا بدلالة ولا دلالة توجب صرف ذلك عن الحقيقة وفي نسق التلاوة ما يدل على ان المراد حقيقة الصلاة وهو قوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون وليس للمسجد قول مشروط يمنع من دخوله لتعذره عليه عند السكرو في الصلاة قراءة مشروطة فمنع من اجل العذر عن اقامتها عن فعل الصلاة فدل ذلك على ان المراد حقيقة الصلاة فيكون تأويل من تأوله عليها موافقاً لظاهرها وحقيقتها والله اعلم كذا في احكام القرآن قوله لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة الحديث قال الشارحون المراد بالملائكة — الملائكة النازلون بالبركة والرحمة وللزيارة واستماع الذكر دون الكتابة فانهم لا يفارقون المكلفين طرفه عين في احوالهم الحسنة والسيئة لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وقوله عليه الصلاة والسلام فان معكم من لا يفارقكم فاتقوا الله واستحيوا منهم اما امتناعهم من البيت الذي فيه صورة فلحرمة الصورة ومشاكلة ذلك البيت بيوت الاصنام وهذا اللفظ عام لكن خص بما هو منبوذ يوطأ ويداس — واما امتناعهم من البيت الذي فيه كلب فلانه نجس خيث قال عليه الصلاة والسلام الكلب خيث والملائكة اشرف خلق الله تعالى وهم المكرمون الممكنون من اعلى مراتب الطهارة وبهنا تضاد كما بين النور والظلمة ومن سوى نفسه بالكلاب تحقيق ان ينفر عن بيته الملائكة واستثنى من عموم كلب الماشية والزرع والصيد لميس الحاجة واما امتناعهم عن البيت الذي فيه جنب فلا انه ممنوع عن معظم العبادات — والمراد بالجنب الذي يتهاون في الفصل ويؤخره حتى يمر عليه وقت الصلوة ويجعل ذلك دأباً وعادة فانه مستخف بالشرع متساهل في الدين لا اي جنب كان لما ثبت من تأخيره عليه الصلاة والسلام غسل الجنابة عن موجه زماناً فانه صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه يغسل واحد فكان ينام بالليل وهو جنب — ولعل معنى الاقتران في المذكور لعلمة النجاسة عيناً او حكماً فان الشرك نجاسة لقوله تعالى انما المشركون نجس حيث جعلوا الاصنام شركاء لله تعالى والمصور يجعل نفسه شريكاً لله في التصوير — ومن امتنع عن عبادة الله تعالى وتكاسل فيها فهو ملحق بمن عبد غير الله تغليظاً لان الخلق انما خلقوا لعبادة الله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقرن بالكل لحسته وانه مال الى الطبيعة والعالم السفلي ولم يرتفع الى العالم العلوي ليشابه الملائكة المقربين ولكنه اخذ الى الارض

الْمَلَائِكَةُ جِيفَةُ الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخُلُقِ وَالْجُنْبُ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنْ فِي الْكِتَابِ الَّذِي  
 كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنْ لَا يَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ  
 رَوَاهُ مَالِكٌ وَالدَّارِقُطْنِيُّ \* وعن \* نَافِعٍ قَالَ أَنْطَلَقْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي حَاجَةٍ فَقَضَى ابْنُ  
 عُمَرَ حَاجَتَهُ وَكَانَ مِنْ حَدِيثِهِ يَوْمَئِذٍ أَنْ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ فِي سِكَّةٍ مِنَ السِّبْكَ فَلَقِيَ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ غَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا  
 كَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَتَوَارَى فِي السِّبْكَ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ عَلَى الْغَائِطِ  
 وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ثُمَّ ضَرَبَ ضَرْبَةً أُخْرَى فَمَسَحَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَى الرَّجُلِ السَّلَامَ وَقَالَ  
 إِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنْ عَلَى طَهْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* الْمُهَاجِرِ ابْنِ قُفَيْدٍ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ

واتبع هواه فثله كمثل الكاب ( طيبي ) قوله جيفة الكافر أي جسده الذي بمنزلتها حيث لا يعتز عن النجاسة  
 كالخمر والخنزير ونحوها سواء كان حيا أو ميتا -- كذا في المرقاة وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى قيل أراد  
 به الميت لأن استعمال الجيفة في الميت اعل -- كذا في نرحه الفارسي -- قال العبد الضعيف لا يبعد أن يعبر  
 عن جسم الكافر بالجيفة لأن الكفار انجاس وسواء عياف ومماتهم والله سبحانه وتعالى اعلم بقوله والمتضامخ أي الرجل  
 المتلطخ بالخلوق بفتح الخاء وهو طيب له صبيح يتخذ من الرعفران وغيره وتغلب عليه حمرة مع صفرة وقد  
 ابيض تارة ونهى عنه أخرى وهو الأكثر والذهبى يختص بالرجال دون النساء وإنما لم تقر به الملائكة للتوسع  
 في الرعونة والتشبه بالنساء ( ق ) قوله لا يمس القرآن الا طاهر بفتح السين على انه نهي وبالضم على انه نفي  
 -- بمعنى النهي -- قال الطيبي بيان لقوله تعالى لا يمس الا المطهرون فان الضمير اما للقرآن والمراد نهى الناس  
 عن مسه الا على طهارة واما للوح ولا نافية ومعنى المطهرون الملائكة فان الحديث كشف ان المراد هو الاول  
 قوله او بول فسلم عليه فلم يرد عليه قال الامام النووي رحمه الله تعالى فيه ان المسلم في هذا الحال لا يستحق  
 جوابا وهذا متفق عليه قال اصحابنا ويكره ان يسلم على المشتغل بقضاء الحاجة فان سلم عليه كره له رد السلام  
 قالوا ويكره للقاعد على قضاء الحاجة ان يذكر الله تعالى بشيء من الاذكار فافوا فلا يسبح ولا يهلل ولا يرد  
 السلام ولا يشمت العاطس ولا يحمد الله اذا عطس ولا يقول مثل ما يقول المؤذن وكذلك لا يأتي بشيء من هذه  
 الاذكار في حال الجماع وادا عطس في هذه الاحوال يحمد الله تعالى في نفسه ولا يحرك به لسانه وهذا الذي ذكرناه  
 من كراهة الذكر في حال البول والجماع هو كراهة تنزيهه لاتحريم فلا اثم على فاعله وكذلك يكره الكلام على  
 قضاء الحاجة بأي نوع كان من انواع الكلام ويستثنى من هذا كله موضع الضرورة كما اذا رأى ضريفاً يكاد ان يقع  
 في بئر أو رأى حية أو عقرباً أو غير ذلك يقصد انساناً أو نحو ذلك فان الكلام في هذه المواضع ليس بمكروه



بَرَدَ عَلَيْهِ حَتَّى تَوَضَّأَ ثُمَّ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ وَقَالَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ حَتَّى تَوَضَّأَ وَقَالَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ رَدَّ عَلَيْهِ

**الفصل الثالث** \* عن \* أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُغَيَّبُ ثُمَّ يَنَامُ ثُمَّ يَنْتَبِهُ ثُمَّ يَنَامُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* شعبة قال إن ابن عباس إذا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَفَرِغَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ فَتَسْبِي مَرَّةً كَمْ أَفْرَغَ فَسَأَلَنِي فَقُلْتُ لَا أَدْرِي فَقَالَ لَا أَمَّ لَكَ وَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَدْرِي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى جِلْدِهِ الْمَاءَ ثُمَّ يَقُولُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْهَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أبي رافع قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ عِنْدَ هَذِهِ وَعِنْدَ هَذِهِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَجْعَلُهُ غُسْلًا وَاحِدًا آخِرًا قَالَ هَذَا أَزْكَى وَأَطْيَبُ وَأَطْهَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* الحكم بن عمرو قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَوْ قَالَ بِسُورِهَا وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وعن \* حميد الحميري قال لقيت رجلاً صحب النبي صلى الله عليه وسلم أربع سنين كما صحبه أبو هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ أَوْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ زَادَ مُسَدَّدٌ وَلِيغْتَرِفَا جَمْعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَحْمَدُ فِي أَوَّلِهِ نَهَى أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ أَوْ يَبُولَ فِي مُغْتَسَلٍ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجَسٍ

بل هو واجب والله اعلم — قوله وعن شعبه هو ابن دينار مولى ابن عباس صغفه النسائي وقواه غيره لم يذكره المصنف قوله لا ام لك في النهاية لا انا لك اكثر ما يستعمل في معرض المدح اي لا كافي لك غير ففسك وقد يذكر في معرض الذم كما يقال لا ام لك قبل انما جاء الفرق بين لا اب لك ولا ام لا اب اذا فقد دل على استقلال الابن لان الاب هو القائم بامر ولده ما دام حياً وادا مات استقل هو بنفسه لكن الام منسوب اليها الرفق والشفقة ففقدها ذم له وما في الحديث وارد على الذم لما اتعه من قوله وما يمنعك ان تدري — (ط) قوله الا تجعله بالتخفيف فالهمزة للاستفهام ولا نافية وفي نسخة صحيحة الا بالتشد بمعنى هلا للتضييق — قوله نهى ان يمتشط احدنا كل يوم لانه شعار اهل الزينة وانما السنة ان يجعله غباً يفعلها يوماً ويتركه يوماً

## ﴿ باب أحكام المياه ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ

### ﴿ باب احكام المياه ﴾

قال تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقال تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً وقال تعالى وانزلنا من السماء ماء طهوراً وقال تعالى لم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض قوله لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه معناه النهي عن كل واحد من البول في الماء والغسل فيه — وبين ذلك رواية النهي عن البول في الماء فقط ورواية اخرى في النهي عن الاغتسال فقط والحكمة ان كل واحد منها لا يخلو من احد امرين اما ان يغير الماء بالفعل او يقتضي الى التغير بان يراه الناس يفعل فيتتابهوا وهو بمنزلة اللاعنين اللهم لا ان يكون الماء مسنحراً او جارياً والعفاف افضل على كل حال — كذا في حجة الله البالغة قوله ثم يغتسل فيه بضم اللام على المشهور وقال ابن مالك يجوز الجزم عطفاً على يبولن لانه مجرور الموضع بلا الباهية ولكنه بني على الفتح لتوكيده بالون ومع ذلك القرطبي فقال لو اراد النهي لقال ثم لا يغتسلن حينئذ يتساوى الامران في النهي عنها لأن المحل الذي توردا عليه شيء واحد وهو الماء قال فعدوله عن ذلك يدل على انه لم يرد العطف بل نبه على ما ل الحال والمعنى اذا نال فيه قد يحتاج اليه فيمتنع عليه استعماله ومثله بقوله صلى الله عليه وسلم لا يضر بن احدكم امرأته ضرب الامة ثم يصاحبها فانه لم يروه احد بالجزم لأن المراد النهي عن الضرب لأنه يحتاج في ما ل حاله الى مصاحبتها فمتنع لاساءته اليها فلا يحصل له مقصوده وتقدير اللفظ ثم هو يضاحها وفي حديث الباب ثم هو يغتسل منه وتعقب بأنه لا يلزم من تأكيده ان لا يعطف عليه شيء آخر غير مؤكده لاحتمال ان يكون للتأكيد في احدهما معنى لبس للآخر قال القرطبي ولا يجوز النصب اذا تضمن امران بعد ثم واجازه ابن مالك باعطاء ثم حكم الواو وتعقبه اللووي بأن ذلك يقتضي بأن يكون المنهى عنه الجمع بين البول والاعتسال في الماء الدائم دون افراد احدهما وهذا لم يقله احد بل البول فيه منهى عنه سواء اراد الاغتسال فيه اولا وضعفه ابن دقيق العيد بأنه لا يلزم ان يدل على الاحكام المتعددة لفظ واحد فيؤخذ النهي عن الجمع بينهما من هذا الحديث ان ثبت رواية النصب ويؤخذ النهي عن الافراد من حديث آخر قال هو مارواه مسلم من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن البول في الماء الراكد وعنده من طريق ابي السائب عن ابي هريرة بلفظ لا يغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب وروى ابو داود النهي عنها في حديث واحد ولفظه لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجنابة والله اعلم كذا قاله الحافظ الصقلاني رحمه الله تعالى في الفتح وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى في شرح المسند بعد نقل كلام الحافظ العلامة — فغاية ما هناك ان حديث الباب قد اشتمل على النهي عن شيئين — والنهي عن الشيئين تارة يكون عن الجميع وتارة يكون عن الجمع اما النهي عن الجميع فيقتضي المنع من كل واحد منها واما النهي عن الجمع فعناه المنع عن فعلها معاً بقيد الجمعية ولا يلزم منه المنع من احدهما الا مع الجمعية فيمكن ان يفعل احدهما من غير ان يفعل الآخر والنهي عن الجمع مشروط بإمكان الانفكاك بين الشيئين والنهي عن الجميع مشروط بإمكان

قَالَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ قَالُوا كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* الْأَسَائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبُرْكَ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاةِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يَنْبُؤُهُ مِنَ الدَّوَابِّ وَالسَّيَاحِ فَقَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَفِي أُخْرَى

الخلو عن الشئين - والهي عن الجميع مدشاه ان يكون في كل واحدة منها مفسدة تستقل بالمسح والهي عن الجميع حين تكون المفسدة ناشئة عن اجتماعها - وادانت هذا فحديث لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه (كذا في رواية الامام ابي حنيفة وفي رواية اخرى عنه ثم يقتل منه - كما رواه البخاري) من باب النهي عن الجمع وحديث ابي داود من باب الهي عن الجميع والله اعلم فافهم كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه فوله قالوا كيف يفعل اي الجنب بالناهرية قال يتناولوه تناولوا اي يأخذوه اعترافا ويفتسل حارجا - والله اعلم فوله فشربت من وضوئه بفتح الواو اي ماء وضوئه - قال ملا حنفي في شرح الشمايل يجوز ان يراد بالوضوء هما فضل وضوئه يعني الماء الذي بقى في الظرف بعد فراغه من الوضوء وان يراد به بما انفصل من اعضاء وضوئه وهذا اسبب بما يقصده الشارب من التبرك وعلى هذا يكون دليلا على طهارة الماء المستعمل وللمسح ان يحمله على الداوي او على انه من خواصه عليه الصلاة والسلام اه والفتوى على ان الماء المستعمل ظاهر في مذهب ابي حنيفة وقال ابن حجر وقد يحاب بأن السائل من اعضائه لشرفها لا ينحس ومن ثم اختار كثيرون من اصحاب طهارة فضلاته عليه الصلاة والسلام (مرقاة) قوله مثل زر الحجلة انزرت بتقديم الزاء المكسورة على الزاء المشدودة واحدا لالزارة التي تشده على ما يكون في حجلة العروس بالحاء والجيم وهي بفتحين بيت كالفة ستر بالثياب ويكون له ازار كبار وتسميه اهل مكة الالاء وسية قوله في الفلاة اي في الصحراء او المحل الواسع وما يوبه ان يردده مرة بعد اخرى من الدواب والسباع بيان لما اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث ي لم يقبل الحاسة وفي رواية اخرى فانه لا ينحس قال الامام الترمذي وهو قول الشافعي واحمد واسحاق قالوا اذا كان الماء قلتين لم ينحس شيء ما لم يغير ريحه او طعمه وقلوا يكون نحواً من خمس قرب آه وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم وافشى ابرارهم - انما جعل القلتين حدا فاصلا بين الكثير والقليل لامر ضروري لا بد منه وليس تحكما ولا جزافا وكذا سائر المقادير الشرعية وذلك

ان للماء عِلَين معدن واوانٍ — اما المعدن فالابار والعيون ويلحق بها الاودية واما الاواني فالقرب والقلال والجفان والمخاض والاداة — وكان المعدن يتضررون بتنجسه ويقاسون الحرج في زححه واما الاواني فتعلا في كل يوم ولا حرج في اراقتها والمعادن ليس لها غطاء ولا يمكن سترها من روث الدواب وولغ السباع واما الاواني فليس في تغطيتها وحفظها كثير حرج الا من الطوافين والطوافات والمعدن كثير غزير لا يؤثر فيه كثير من النجاسات بخلاف الاواني — فوجب ان يكون حكم المعدن غير حكم الاواني — وان يرخص في المعدن ما لا يرخص في الاواني — ولا يصلح فارقا بين حد المعدن وحد الاواني الا القلتان لان ماء البئر والمين لا يكون اقل من القلتين البتة وكل ما دون القلتين من الاودية لا يسمى حوضا ولا جوبة وانما يقال له حفرة واذا كان قدر قلتين في مستو من الارض يكون غالبا سبعة اشبار في خمسة اشبار وذلك ادنى الحوض وكان اعلى الاواني القلة ولا يعرف اعلى منها عديم آنية وليست القلال سواء قلة عندكم تكون قلة ونصفا وقلة وربعا وقلة وثلاثا ولا تعرف قلة تكون كقلتين فهذا حد لا تبلغه الاواني ولا ينزل منها المعدن فضرر حدا فاصلا بين الكثير والقليل والله اعلم ( حجة الله البالغة ) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى اما الماء الذي خالطته نجاسة فان مذهب اصحابنا ( اي الحنفية ) فيه ان كل ما تيقنا فيه جزءا من النجاسة او غلب في الظن ذلك لم يجوز استعماله ولا يختلف على هذا الحد ماء البحر وماء البئر والغدير والماء الراكد والجاري لان ماء البحر لو وقعت فيه نجاسة لم يجوز استعمال الماء الذي فيه النجاسة وكذلك الماء الجاري واما اعتبار اصحابنا للغدير الذي اذا حرك احد طرفيه لم يتحرك الطرف فانما هو كلام في جهة تغليب الظن في بلوغ النجاسة الواقعة في احد طرفيه الى الطرف الاخر وليس هذا كلاما في ان بعض المياه الذي فيه النجاسة قد يجوز استعماله وبعضها لا يجوز استعماله ولذلك قالوا لا يجوز استعمال الماء الذي في الناحية التي فيها النجاسة وقال الشافعي اذا كان الماء قلتين بقلال هجر لم ينجسه الا ما غير طعمه او لونه وان كان اقل يتنجس بوقوع النجاسة اليسيرة والذي يحتاج به لقول اصحابنا قوله تعالى ويحرم عليهم الجبائث — والنجاسات لا محالة من الجبائث وقال تعالى انما حرم عليكم الميتة والدم وقال في الحجر رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه فحرم الله تعالى هذه الاشياء تحريما مبهما ولم يفرق بين حال افرادها واختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ما تيقنا فيه جزء من النجاسة ويكون جهة الخطر من طريق النجاسة اولى من جهة الاباحة من طريق الماء المباح في الاصل لانه متى اجتمع في شيء جهة الخطر وجهة الاباحة وجهة الخطر فيه اولى الا ترى ان الجارية بين رجلين لو كان لاحدهما فيه مائة جزء وللآخر جزء واحد ان جهة الخطر فيها اولى من جهة الاباحة وانه غير جائز لواحد منهما وطؤها وبدل على صحة قولنا من جهة السنة قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه من جنابة وفي لفظ آخر ولا يغتسل فيه من جنابة ومعلوم ان البول القليل في الماء الكثير لا يغير طعمه ولا رائحته ولان منع النبي صلى الله عليه وسلم عن الاغتسال فيه ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من منامه فليغسل يديه ثلاثا قبل ان يدخلها الاناء فانه لا يدري اين باتت يده فامر بغسل اليد احتياطا من نجاسة اصابته من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلها اذا حلت الماء لم يغيره ولولا انها تفسده لما كان للامر بالاحتياط منها معنى وحكم النبي صلى الله عليه وسلم عليه بنجاسة ولوغ السكب بقوله طهور انا احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسله سبعا وهو لا يغيره والله اعلم ( كذا في احكام القرآن ) فالخلاص ان مسلك الامام الاعظم رحمه الله تعالى انه متى غلب على الظن وصول النجاسة الى الماء وخلوص اثرها اليه تنجس الماء وان لم يتغير احد اوصافه اذ يلزم باستعمال هذا الماء استعمال

لَأَبِي دَاوُدَ فَإِنَّهُ لَا يَنْجَسُ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَوْضَأُ مِنْ  
بَثْرٍ بَضَاعَةٌ وَهِيَ يَثْرُ يَلْقَى فِيهَا الْحَيْضُ وَلَحْمُ الْكِلَابِ وَالتَّنُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

اجزاء النجاسة وقد قال تعالى والرجز فاهجر — ويحرم عليهم الخبائث — والنجاسات من الخبائث وقد حرم  
الله تعالى الميتة والدم ولحم الخنزير تحريماً مطلقاً ولم يفرق بين حال أفرادها واختلاطها بالماء فوجب تحريم  
استعمال كل ما يبقى فيه جزء من النجاسة والله سبحانه وتعالى أعلم قوله اتوضأ من بثر بضاعة بضم الباء واجز  
كسرهما وهي بثر معروف بالمدينة وهي بثر يلقى فيها الحيض بكسر الحاء وفتح الياء جمع حيضة بكسر  
الحاء وسكون الياء وهي الحرقرة التي تستعملها المرأة في دم الحيض ولحم الكلاب والتن بفتح النون وسكون  
التاء وهي الرائحة الكريهة والمراد بها هنا الشيء المتن كالعذرة والجيفة — ووجه معنى قوله يلقى فيها — ان  
البثر كانت بمسيل من بعض الاودية التي يحتمل ان ينزل فيها اهل البادية فتلقى تلك القاذورات باقية منازلهم  
فيكسحها السيل فيلقيها في البثر فبهر عنه القائل بوجه يوم ان الالتقاء من الناس لقلة تدينهم وهذا مما لا يجوز له مسلم  
فاني يظن بالدين مفضل القرون وازكاهم واطهرهم (ط) قوله ان الماء طهور لا ينجسه شيء قد احتج بهذا الحديث  
غير واحد من اهل العلم ومنهم الامام مالك على ان الماء لا ينجس بوقوع النجاسة وان كان قليلاً الا اذا تغير احد  
اوصافه — والصواب ان معناه ان الماء لا يزول طبعه عن الطهارة ولا ينجسه شيء بان يبقى نجساً مع زوال  
النجاسة منه وهذا كما ورد في الحديث ان الارض لا تنجس فانه ليس المراد منها انها لا تنجس وان خالطتها النجاسة  
بل المراد انها لا تبقى نجسة بعد زوال النجاسة منها فكذلك ههنا والحاصل ان القوم حين سألوا النبي صلى الله  
عليه وسلم عن بثر بضاعة فكأنما اجابهم بان تلك البثر وان كانت كما قلتم لكن الآن ليست كذلك بل  
زالت النجاسة منها وصارت ماءها طاهراً قال الطحاوي في معاني الآثار فكان معنى قوله ان الارض  
لا تنجس اي انها لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها لا انه يريد انها غير نجسة في حال كون النجاسة فيها فكذلك  
قوله في بثر بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو على حال عدم النجاسة فيها وقال ابو نصر المعروف بالاقطع لا يظن  
بالنبي عليه الصلاة والسلام انه كان يتوضأ من بثر هذه صفاته مع نزاهته واشار الرائحة الطيبة ونهيه عن الامتخاط  
في الماء فدل ان ذلك كان في الجاهلية فشك المسلمون في امرها فبين انه لا اثر لذلك مع كثرة التزج والله اعلم  
كهذا في آثار السنن — قال الامام الهمام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي قدس الله سره ونور ضريحه آمين —  
كنت اود ان يكون مذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه كمذهب مالك رضي الله تعالى عنه في ان  
الماء وان قل لا ينجس الا بالتغير اذ الحاجة ماسة اليه ومثار الوسواس اشتراط القلتين ولا تجله شق على الناس  
ذلك وهو لعمرى سبب المشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله وما لا اشك فيه ان ذلك لو كان مشروطاً لكان اولى  
المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة اذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا الرأكة الكثيرة ومن اول عصر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى آخر عصر اصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء  
عن النجاسات وكانت اواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يهتزون عن النجاسات وقد توضأ عمر  
رضي الله تعالى عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصريح في انه لم يعول الا على عدم تغير الماء والا فنجاسة

﴿ وعن أبي هريرة قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن نوصاًنا به عطشنا أفنتوضأ بماء البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه والحل مبيته رواه مالك وأترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي ﴾ وعن أبي زيد عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ليلة الجن ما في إداوتك قال قلت نبيذ قال تمر طيبة وماء

النصرانية واماها غالبية تعلم بطن قريب فادا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الاعصار (دليل اول) وفعل عمر رضي الله تعالى عنه (دليل ثان) (والدليل الثالث) اصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء للهرة وعدم تغطية الاواني منها بعد ان يرى انها تأكل القارة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنابير فيها وكانت لاتزل الاكار (والرابع) ان الشافعي رحمه الله تعالى نص على ان عسالة النجاسة طاهرة ادا لم تغير ونجسة ان تغيرت واي فرق بين ان يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها او بورودها عليه واي معنى لقول القائل ان قوة الورد تدفع النجاسة مع ان الورد لم يمع مخالطة النجاسة وان احيل ذلك على الحاجة فالحاجة ايضاً ماسة الى هذا فلا فرق بين طرح الماء في احائه فيها ثوب نجس او طرح الثوب النجس في الاجابة وفيه ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والاواني (والخامس) اهم كانوا يستنجون على اطراف المياه الحارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه ادا وقع بول في ماء جار ولم يتغيرا به يجوز النوض به وان كان قليلا واي فرق بين الجاري والراكذ وليت شعري هل الحوالة على عدم التغير اولى او على قوة الماء بسبب الجريان ثم البول اشد اختلاطاً بالماء الجاري من نجاسة حامدة فاي فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط اشد من المجاورة (والسادس) انه ادا وقع رطل من البول في فلسين ثم فرقاً فكل كوز يعترف منها طاهر ومعلوم ان البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تحليل طهارته بعدم التغير اولى او بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء احزاء النجاسة فيها (والسابع) ان الحمامات لم تزل في الاعصار الحساسة يتوضأ فيها المتكشفون ويغسلون الايدي والاواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بان الايدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الامور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس انهم كانوا ينظرون الى عدم التغير معولين على قوله صلى الله عليه وسلم خلق الماء طهوراً لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه او لونه او ريحه اه كذا في الاحياء — قال شيخنا واسنادنا سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى — معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور انه خلق الماء طهوراً كقوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهوراً اي من شان الماء ان يكون طاهراً بنفسه ومطهراً لغيره — لا ان كل ماء فهو طاهر وطهور كقوله تعالى ان الانسان لظالم كفار — ان الانسان لكفور مبين اي من شأنه ان يظلم ويكفر لان كل انسان يظلم ويكفر — وكقولهم الفرس جموح والرجل خير من المرأة اي من شأن الفرس ان يجمع ومن شأن الرجل ان يكون خيراً من المرأة فكذا المراد هنا ان الماء خلق بطبعه طاهراً وطهوراً وان كان قد يتنجس بورود النجاسة او امتزاجها او اختلاطها لان ورود النجاسة وامتزاجها وتنجس الماء باختلاطها امر حادث لا ينافي طهارة اصله وطهوريته بطبعه قوله تمر طيبة وماء طهور وزاد في المصاييح وتوضأ منه وفيه دليل على ان البوضؤ نبيذ التمر جائز وبه قال ابو حنيفة خلافاً للشافعي رحمه



طهور رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو زَيْدٍ مَجْهُولٌ  
وَصَحَّ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَيْلَةَ الْجَنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* كَبِشَةَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْتَ ابْنِ أَبِي  
قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَسَكَبَتْ لَهُ وَضُوءًا فَجَاءَتْ هَرَّةٌ تَشْرَبُ مِنْهُ فَأَصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ  
حَتَّى شَرِبَتْ قَالَتْ كَبِشَةُ فَرَأَيْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ أَنْعَجِينَ يَا ابْنَةَ أَخِي قَالَتْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَبِئْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ  
الطَّوَافَاتِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ \* دَاوُدَ بْنِ صَالِحِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّ مَوْلَاتَهَا أُرْسَلَتْهَا بِهَرِيَسَةَ إِلَى عَائِشَةَ  
قَالَتْ فَوَجَدَتْهَا تُصَلِّي فَأَشَارَتْ إِلَيَّ أَنْ ضَعِيهَا فَجَاءَتْ هَرَّةٌ فَأَكَلَتْ مِنْهَا فَلَمَّا أَنْصَرَفَتْ  
عَائِشَةُ مِنْ صَلَاتِهَا أَكَلْتُ مِنْ حَيْثُ أَكَلَتِ الْهَرَّةُ فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَبِئْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الله تعالى قال ابن الهمام وأما ما روي عن ابن مسعود أنه سئل عن ليلة الجن فقال ما شهدناها من أحد فهو معارض بما في  
حديث ابن أبي شيبة من أنه كان معه — والانباء مقدم على النفي وإن جمعنا فالمراد ما شهدناها من أحد غيري  
نفياً لمشاركته وإبانة اختصاصه بذلك وقد ذكر صاحب آكام المرجان في أحكام الجان ظاهر الأحاديث الواردة  
في وفادة الجن أنها كانت ست مرات وذكر منها مرة في بقيق الغرق قد حضرها ابن مسعود مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مرتين بمكة ومرة رابعة خارج المدينة حضرها الزبير بن العوام فعلى هذا لا يقطع بالنسخ  
وفي خزنة الاكمل قال التوضؤ ببنيذ التمر جائز من بين سائر الاشربة عند عدم الماء ويتيمم معه عند أبي  
حنيفة وبه أخذ محمد رحمهم الله تعالى وفي رواية عنه يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية يتيمم ولا يتوضأ وبه أخذ  
ابو يوسف وروى نوح الجامع ان ابا حنيفة رجع الى هذا القول ثم قال في الحزاة قال مشايخنا اختلفت  
اجوبته لاختلاف السائل — سئل مرة ان كان الماء غالباً قال يتوضأ وسئل مرة ان كانت الحلاوة غالباً قال يتيمم ولا يتوضأ  
وسئل مرة اذا لم يدر ايها الغالب قال يجمع بينهما — اه والله اعلم (ق) قوله عن امه اي عن ام داود  
ان مولاتها اي مولاتها امه ارسلتها بهريسة وهي طعام يعمل من الحب واللحم فقله انها ليست بنجسة انها  
من الطوافين عليكم الخ قال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — معنى قوله  
انها من الطوافين عليكم او الطوافات على قول ابي حنيفة ان الهرة وان كان حالها يقتضي ان يكون سورها نجساً  
لكنها تطوف وتدخل في المضائق ففي التحرز عنها حرج والحرج مدفوع وعلى هذا يكون سور سائر السباع نجساً  
وعلى قول الشافعي انه علل تعاهدها والشفقة عليها بانها بمنزلة الممالك والحدم او بمنزلة المساكين وعلى هذا  
يقاس عليها جميع السباع الا الكلب والخنزير اه كذا في المسوى — اعلم ان سور الهرة طاهر مع الكراهة  
عند الحنفية لما روى ابو هريرة عن النبي ﷺ قال يفصل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن او

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَوَضُّأٍ بِفَضْلِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ جَابِرٍ \* قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَوَضُّأُ بِمَا أَفْضَلُ الْحُمْرُ قَالَ نَعَمْ وَبِمَا أَفْضَلُ السَّبَاعُ كُلُّهَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* أُمِّ هَانِيَةَ \* قَالَتْ اغْتَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ وَمِمْوْنَةُ فِي قَصْعَةٍ فِيهَا اثْرُ الْعَجِينِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ إِنْ عَمَرُ خَرَجَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ حَتَّى وَرَدُوا حَوْضًا فَقَالَ عَمْرُو يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ هَلْ تَرِدُ حَوْضَكَ السَّبَاعُ فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ لَا تُخْبِرْنَا فَإِنَّا نَرِدُ عَلَى السَّبَاعِ وَنَرِدُ عَلَيْكَ رَوَاهُ

أَخْرَاهُ بِالْتَرَابِ وَإِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ عَسَلَ مَرَّةً رَوَاهُ الزَّمْزَمِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ — وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طُحُورُ الْإِنَاءِ إِذَا وَلَعَ فِيهِ الْهَرَّةُ أَنْ يَغْسَلَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَآخَرُونَ وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ هَذَا صَحِيحٌ — فَلَا مَرَّ يَغْسَلُ الْإِنَاءَ بِلَوْعِ الْهَرَّةِ وَكَذَلِكَ كَوْنُهَا سَبْعًا يَدُلُّ بِظَاهِرِهِ عَلَى نَجَاسَتِهِ فَانْبَنُوا حُكْمَ الْكَرَاهَةِ عَمَلًا بِهَا — وَقَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي كِتَابِ الْإِثَارِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ — غَيْرُهُ أَحْبَابِي مِنْهُ — أَنْ تَوَضَّأَ مِنْهُ اجْزَأَهُ وَإِنْ شَرِبَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَنْتَهَى ( كَذَا فِي إِثَارِ السُّنَنِ ) قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ اسْتَدَلَّ لَذَلِكَ أَيْضًا بِحَدِيثِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسَّنُورِ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ ) قَوْلُهُ أَنْتَوَضَّأُ بِمَا أَفْضَلُ الْحُمْرُ أَيْ أَبْقَتْهُ مِنْ فَضَالَةِ الْمَاءِ الَّذِي تَشْرَبُهُ — قَالَ نَعَمْ وَبِمَا أَفْضَلُ السَّبَاعُ كُلُّهَا قَالَ ابْنُ الْمَلَكِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ سُورَ السَّبَاعِ طَاهِرٌ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِسْوَارُ الْكَلْبُ وَالْخَزِيرُ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ سُورُ السَّبَاعِ كُلُّهَا نَجَسٌ أَهْ وَالْجَوَابُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَاءِ فِي الْغَدْرَانِ يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ عَالِمٌ بِالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ سَأَلَ عَنِ الْحِيَاضِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ تَرْدُهَا السَّبَاعُ وَالْكَلَابُ وَالْحُمْرُ فَقَالَ لَهَا مَا حَمَلَتْ فِي بَطُونِهَا وَلَنَا مَا غَبَرَ طُحُورُ وَيُرَدُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمَلْ خَبَشًا لِأَنَّهُ قَالَهُ حِينَ سَأَلَ عَنِ الْحِيَاضِ الَّتِي تَرْدُهَا السَّبَاعُ فَلَوْ لَمْ يَكُنْ سُورُ السَّبَاعِ نَجَسًا لَمْ يَكُنْ لِنَقِيصِهِ بِالْقَلْتَيْنِ فَائِدَةٌ عَلَى زَعْمِهِ وَمَفْهُومُ الشَّرْطِ حُجَّةٌ عِنْدَهُ كَذَا فِي التَّبْيِينِ لِأَزِيلِيِّ ( قَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْحَقِّ الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ فِي الْحِيَاضِ وَهُوَ مَاءٌ كَثِيرٌ وَكَذَا الثَّانِي مُخَصَّصٌ بِالْمَاءِ الْكَثِيرِ وَالْأَلِزَمُ كَوْنُ سُورِ الْكَلَابِ أَيْضًا طَاهِرًا أَنْتَهَى — وَيَلْزَمُ كَوْنُ سُورِ الْخَزِيرِ أَيْضًا طَاهِرًا لِأَنَّهُ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا يُمْكِنُ تَخْصِيسُ الْكَلْبِ وَالْخَزِيرِ مِنْ عُمُومِ الْحَدِيثِ لِأَنَّ التَّأَكِيدَ بِكُلِّ يَحْمِلُ الْعَامَّ مُحْكَمًا فِي الْعُمُومِ فَلَا يَقْبَلُ التَّخْصِيسَ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَفْضَلُ فَيَقْبَلُ التَّخْصِيسَ لِعَدَمِ الْمَانِعِ فَيَخْصُ بِالْمَاءِ الْكَثِيرِ فَافْهَمْ ( بَحْرُ الْعُلُومِ ) قَوْلُهُ يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ لَا تُخْبِرْنَا قَالَ الطَّبِيبِيُّ يَعْنِي أَنَّ إِخْبَارَكَ بِوُرُودِهَا وَعَدَمِهِ سَوَاءٌ فَإِنْ أَخْبَرْتَنَا بِسُوءِ الْحَالِ فَهُوَ عِنْدَنَا جَائِزٌ وَسَائِعٌ لَنَا نَخَالِطُ السَّبَاعَ وَهِيَ وَارِدَةٌ عَلَيْنَا وَإِنَّ اللَّهَ قَسَمَ لَهَا مِنْ هَذَا الْمَاءِ مَا أَخَذَتْ فِي بَطُونِهَا وَقَسَمَ لَنَا مَا بَقِيَ مِنْهَا فَهُوَ وَضُوتُنَا وَشَرَابُنَا أَهْ قَالَ ابْنُ حَجَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَنَا لَا نَمْتَنِعُ مِمَّا تَرَدُّهُ لَعَسَرُ تَجَنُّبِهِ الْمُقْتَضَى لِبَقَائِهِ عَلَى طَهَارَتِهِ فَانَا نَرُدُّ عَلَى السَّبَاعِ وَتَرَدُّ عَلَيْنَا أَيْ لَا نَخَالِطُ السَّبَاعَ وَهِيَ وَارِدَةٌ عَلَيْنَا قَالَ ابْنُ حَجَرَ لَا تَنَا نَرُدُّ عَلَى مَا فَضَّلَ عَنْهَا وَهِيَ تَرَدُّ عَلَى مَا فَضَّلَ مِنَّا — أَهْ وَالْأَظْهَرُ — أَنَّ يَحْمِلُ قَوْلَهُ لَا تُخْبِرْنَا عَلَى إِرَادَةِ عَدَمِ التَّنَجُّسِ وَبَقَاءِ الْمَاءِ عَلَى طَهَارَتِهِ

مالكٌ وزادَ رزينٌ قالَ زادَ بعضُ الرواةِ في قولِ عمرَ - وإِنِّي سَمِعْتُ رَسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا مَا أَخَذَتْ فِي بَطُونِهَا وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَنَا طَهْرٌ وَشَرَابٌ \* وعن أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنِ الْخِيَاضِ الَّتِي بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ تَرُدُّهَا السَّبَاعُ وَالْكِلَابُ وَالْحُمْرُ عَنِ الظُّهْرِ مِنْهَا فَقَالَ لَهَا مَا حَمَلَتْ فِي بَطْنِهَا وَلَنَا مَا غَيْرَ طَهْرٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ \* وعن عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ قَالَ لَا تَغْتَسِلُوا بِالْمَاءِ الْمُسَشِّ فَإِنَّهُ يُورِثُ الْبَرَصَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهُنْ بِالْثَرَابِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَامَ  
أَعْرَابِيٌّ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا  
عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُهَسِّرِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
\* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ  
أَعْرَابِيٌّ فَنَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ مَهْ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزِرْ مَوْمَهُ دَعُوهُ فَتَرَكَوهُ حَتَّى بَالَ ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لَشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَالْقَذَرِ  
إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ وَأَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ فَسَنَّهُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أُمِّ أُمِّ  
بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ سَأَلْتُ أُمَّرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم شيئاً فيعمل أو يفنى بخلافه أو تسقط به عدالته فدل على نسخه وهو الظاهر لأن هذا  
كان في الابتداء حين كان يشدد في أمر الكلاب ويأمر بقتلها قلعاً لهم عن غلاظتها ثم ترك وهذا كما  
روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأمر بكسر الاواني حين كان يشدد في الحرق قلعاً لهم عنها وحسماً لمادتها ثم  
نهى عن كسر الاواني أو تحمل السع على الاستحباب ويؤيده ما روى الدارقطني عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم في الكلب يبلغ في الاناء انه يغسل ثلاثاً أو حساً أو سبعا فخيره ولو كان السبع واجباً لما خيره  
كذا في التبيين للزيلعي قوله فتناولوه الناس اي بالسنتهم سبا وشتماً قوله دعووه اي اتركوه فانه معذور لانه  
لا يعلم عدم حواز البول في المسجد لقربه بالاسلام وقيل لثلاثا يتعدد مكان النجاسة وقيل لثلاثيضر بانحباس البول  
— وهريقوا اي اهريقوا وصبوا على بوله سجلاً بالفتح دلوا — من ماء او ذنوباً بفتح الدال وهو الدلو ايضاً  
— والسجل والذنوب لا يستعملان الا في الدلو التي فيها الماء — استدل بهذا الحديث على نجاسة بول الآدمي وهو  
مجمع عليه وعلى ان تطهير الارض المنتجسة يكو بالماء لا بالجفاف بالريح او الشمس لانه لو كفى ذلك لما حصل  
التكليف بطلب الماء وهو مذهب الشافعي ومالك وزفر رحمهم الله تعالى وقال ابو حنيفة وابو يوسف هما  
مطهران لانها يحيلان الشيء كذا قاله الشوكاني وقد صرح الغزالي في المنحول بان استدلال الشافعية بهذا الخبر  
غير صحيح لان المقصود من الحديث هو الابتدار الى تطهير المسجد لا بيان ما تزال به النجاسة اهـ ( كذا في  
المرقاة ) ولنا ما روى ابو داود عن ابن عمر قال كنت في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت  
فتى شاباً وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد فلم يكونوا يرشون عليها شيئاً من ذلك فدل على طهارتها  
بالجفاف وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى كلام الامام الهمام الشيخ ابن الهمام رحمه الله تعالى قوله لا تزرموه  
بضم التاء وسكون الزاء وكسر الراء اي لا تقطعوا عليه بوله فانه يضره — دعووه اي اتركوه — فسنه بالملة  
وفي نسخة بالمعجمة قال الطيبي سنت الماء على وجهي اذا ارسلته ارسالا من غير تفريق فاذا فرقته في الصب قلت

أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا إِذَا أَصَابَ ثَوْبَهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبٌ إِحْدَاكُمُ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُصْهُ ثُمَّ لَتَضَعْهُ بِمَاءٍ ثُمَّ لَتَنْصِلْ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ

بالشَّيْنِ المعجمة كما هو في الصحاح اهـ (ق) قوله الدم من الحيضة بكسر الحاء من دم الحيض — وقيل بفتح الحاء والمشهور في الرواية الكسر والله اعلم (ق) قوله فلتقرصه بضم الراء وسكون الصاد المهملة — القرص ذلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب اثره والنضح يستعمل في الصب شيئاً فشيئاً وهو المراد هنا قاله الطيبي — وقال ابن الملك اي فلتمسحه بيدها مسحاً شديداً قبل الغسل حتى يتفتت ثم لتنضحه اي لتغسله بماء بان تصب عليه شيئاً فشيئاً حتى يذهب اثره تخفيفاً لازالة النجاسة (ق) قوله عن النبي يصيب الثوب الخ قال الشوكاني قد اختلف اهل العلم في المني فذهب ابو حنيفة ومالك الى نجاسته الا ان ابا حنيفة قال يكفي في تطهيره الفرك اذا كان يابساً وهو رواية عن احمد وقال مالك لا بد من غسله رطباً ويابساً وقال الشافعي ودาวود وهو اصح الروايتين عن احمد بطهارته اهـ قال المحقق ابن الهمام ورد في صحيح ابي عوانة عن عائشة قالت كنت افرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابساً وامسح به او اغسله شك الحميدي اذا كان رطباً ورواه الدارقطني واغسله من غير شك فهذا فعلها واما انه صلى الله عليه وسلم قال لها ذلك فانه اعلم لكن الظاهر ان ذلك بعلم النبي صلى الله عليه وسلم خصوصاً اذا تكرر منها مع التفاتاته صلى الله عليه وسلم الى طهارة ثوبه وفحصه عن حاله وظهر منه قولها كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلاة وان بقع الماء في ثوبه فان الظاهر انه يحس ببلل ثوبه وهو موجب الالتفات الى حال الثوب والفحص عن خبره وعند ذلك يبدو له السبب وقد اقرها عليه فلو كان طاهراً لمنعها من اتلاف الماء لغير حاجة فانه حينئذ سرف في الماء او ليس السرف في الماء الا صرفه لغير حاجة ومن اتعاب نفسها فيه لغير ضرورة على ان في مسلم عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يغسل المني ثم يخرج الى الصلاة في ذلك الثوب وانا انظر الى اثر الغسل فيه فان حمل على حقيقته من انه فعله بنفسه فظاهر او على مجازه وهو امره بذلك فهو فرع عنه واما حديث انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني فرواه الدارقطني وقال لم يروه عن علي بن زيد غير ثابت بن حماد ودفع بانه وجد له متابع عند الطبراني فقد روى الطبراني في الكبير عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد هذا الحديث سنداً ومتناً واما علي بن زيد فقد روى مسلم له مقروناً بغيره وقال العجلي لا بأس به وروى له الحاكم في المستدرک وقال الترمذي صدوق اهـ وفي الصحيحين عن ميمونة قالت ادنيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة فغسل كفيه مرتين او ثلاثاً ثم ادخل يده في الاناء ثم افرغ به على فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الارض فدلکها دلکاً شديداً ثم توضؤ وضوءه للصلاة ثم افرغ على رأسه ثلاث حفنات الحديث فقله ثم ضرب بشماله الارض ينادي بنجاسة المني باهلي نداء لان غسل اليد على سبيل المبالغة ودلکها دلکاً شديداً يدل ان هذا الغسل كان تطهيراً لا تنظيفاً والله اعلم ومعلوم ان ذلك اليد بالارض بعد الاستنجاء يدل على نجاسة البول كما بوب عليه النسائي فكيف لا يدل اغتساله صلى الله عليه وسلم من الجنابة وغسل فرجه بيده ثم ضرب يده بالارض والحائط مرتين او ثلاثاً كما ورد في روايات البخاري على نجاسة المني

فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ  
الْفَسْلِ فِي ثَوْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* الْأَسْوَدِ وَهَمَّامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَفْرُكُ  
الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَبِرَوَايَةِ عِلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ  
عَائِشَةَ نَحْوَهُ ثُمَّ يُصَلِّي فِيهِ \* وَعَنْ \* أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مُحَمَّدٍ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنِ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ  
يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

وَقَالَ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْبُؤْا — جَعَلَ الْجُنَابَةَ مُقَابِلَةً لِلطَّهَارَةِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى نَجَاسَةِ الْجُنَابَةِ أَيْ الْمَنِيَّ كَمَا فِي  
حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كُنْتُ أَغْسِلُ الْجُنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ تَعَالَى وَيَنْزِلُ  
عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رَجْزَ الشَّيْطَانِ رَوَى أَنَّهُمْ أَصَابَتْهُمْ جُنَابَةٌ فَانْزَلَ اللَّهُ مَطَرًا فَازَالُوا بِهِ  
أَثَرَ الْإِحْتِلَامِ فِي تَعْيِيرِهِ بِالرَّجْزِ وَانْزَالَ الْمَاءَ مِنَ السَّمَاءِ لِيُطَهِّرَهُ أَيْضًا إِيَّاهُمْ إِلَى نَجَاسَتِهِ وَانْزَلَ اللَّهُ مَطَرًا فَازَالُوا بِهِ  
أَثَرَ الْإِحْتِلَامِ وَانْزَالَ الْمَاءَ مِنَ السَّمَاءِ لِيُطَهِّرَهُ أَيْضًا إِيَّاهُمْ إِلَى نَجَاسَتِهِ وَانْزَلَ اللَّهُ مَطَرًا فَازَالُوا بِهِ  
الْشَّرْعَ وَاللَّهُ اعْلَمْ أَنَّ خُرُوجَ الطَّاهِرِ لَا يَكُونُ مُوجِبًا لِلتَّطْهِيرِ أَمَّا الْمَوْجِبُ لِلْوُضُوءِ وَالطَّهَارَةِ هُوَ خُرُوجُ النِّجَاسَةِ  
فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُوجِبًا لِلْإِغْتِسَالِ أَيْضًا خُرُوجَ نَجَسٍ — لِثَلَاثِ خِلَافٍ قَوَاعِدَ الشَّرْعِ — الْأَوَّلَى أَنَّ كَوْنَ  
الْخَارِجِ النِّجَسِ مُوجِبًا لِلتَّطْهِيرِ لَهُ مَعْنَى — وَأَمَّا كَوْنُ الْخَارِجِ الطَّاهِرِ مُوجِبًا لِلتَّطْهِيرِ فَلَا مَعْنَى لَهُ وَاللَّهُ اعْلَمْ وَعَلِمَهُ  
أَتَمَّ وَاحْكُمُ — وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرِ بُولِي اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ — النِّجَاسَةُ كُلُّ شَيْءٍ  
يَسْتَقْدِرُهُ أَهْلُ الطَّبَائِعِ السَّلِيمَةِ وَيَتَحَفَظُونَ عَنْهُ وَيَغْسِلُونَ الثِّيَابَ إِذَا أَصَابَهَا كَالْبَوْلِ وَالدَّمِ وَالْعَذْرَةِ فَلَا ظَهَرَ أَنَّ الْمَنِيَّ  
نَجَسٌ لَوْجُودُ مَا ذَكَرْنَا فِي حَدِّ النِّجَاسَةِ وَاللَّهُ اعْلَمْ (كَذَا فِي حُجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ) وَقَالَ الْحَافِظُ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَحِمَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَخْتَلَفِ الْعُلَمَاءُ فِيمَا عَدَا الْمَنِيَّ مِنْ كُلِّ مَا يَخْرُجُ مِنَ الذَّكَرِ أَنَّهُ نَجَسٌ وَفِي أَجْمَاعِهِمْ عَلَى ذَلِكَ مَا يَدُلُّ عَلَى  
نَجَاسَةِ الْمَنِيَّ الْمُخْتَلَفِ فِيهَا وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عِلَّةٌ جَامِعَةٌ بَيْنَ ذَلِكَ إِلَّا خُرُوجُهُ مَعَ الْبَوْلِ وَالْمَذْيِ وَالْوَدْيِ مَخْرَجًا وَاحِدًا  
لَكُنِيَ — وَرَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَجَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّهُمْ غَسَلُوا مِنْ ثِيَابِهِمْ وَأَمَرُوا بِغَسْلِهِ وَرَوَى  
مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي الْجُنَابَةِ تَصِيبُ الثَّوْبِ أَنْ  
رَأَيْتُ أَثَرَهُ فَاغْسِلْهُ وَأَنْ خَفِيَ عَلَيْكَ فَاغْسِلِ الثَّوْبَ كُلَّهُ وَرَوَى نَحْوَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَنْسَ  
بْنُ مَالِكٍ وَالشَّعْبِيُّ وَابْنُ سِيرِينَ وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ (كَذَا فِي الْأِسْتِذْكَارِ) وَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمَّا نَجَاسَةُ الْمَنِيَّ فَوَجْهُ الْقِيَاسِ فِيهِ مِنْ وَجْهِ أَحَدِهَا أَنَّ الْفَضَالَاتِ الْمُسْتَحِيلَةَ إِلَى الْأِسْتِذْكَارِ فِي مَقَرِّ  
يَجْتَمِعُ فِيهِ نَجَسَةٌ وَالْمَنِيَّ مِنْهَا فَلْيَكُنْ نَجَسًا وَثَانِيًا أَنَّ الْأَحْدَاثَ الْمَوْجِبَةَ لِلطَّهَارَةِ نَجَسَةٌ وَالْمَنِيَّ مِنْهَا أَيْ مِنَ الْأَحْدَاثِ  
الْمَوْجِبَةِ لِلطَّهَارَةِ وَثَالِثًا أَنَّهُ يَجْرِي فِي مَجْرَى الْبَوْلِ فَيَنْجَسُ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى اعْلَمْ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْأَحْكَامِ)  
قَوْلُهُ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ قَالَ الْإِمَامُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَرِيدَ بِالنَّضْحِ هَهُنَا إِسَالَةَ الْمَاءِ عَلَى الثَّوْبِ الَّذِي أَصَابَهُ  
الْبَوْلُ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَبَالِغَ فِي الْغَسْلِ بِالْمَرْسِ وَالذَّلِكُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْغَلَامَ لَمْ يَكُنْ يَأْكُلُ الطَّعَامَ فَيَكُونُ  
لَبَوْلِهِ عَفْوَةٌ يَفْتَقِرُ فِي إِزَالَةِ ذَلِكَ إِلَى مِبَالِغَةٍ ثُمَّ أَنَّ الذَّكَورَ فِي أَصْلِ الْفَطْرَةِ أَصَحُّ مَزَاجًا وَأَقْوَى بَنِيَّةً مِنَ الْأُنَاثِ  
فَتَكُونُ الْفَضَالَاتُ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْ أِبْدَانِهِمْ أَيْسَرُ مَوْثَنَةً عِنْدَ الْإِزَالَةِ — وَالْأُنَاثَى حَيْثُ كَانَتْ بِصَدَدٍ أَنْ تَحِيضَ وَكَانَتْ  
الرَّحِمُ مِنْهَا مُسْتَعِدَّةً لِانْتِصَابِ الْمَوَادِّ إِلَيْهَا كَانَ بَوْلُهَا أَنْتَنَ رَائِحَةً وَاشَدَّ صَبْغَةً فَاسْتَدْعَى ذَلِكَ إِلَى مِبَالِغَةٍ فِي الْغَسْلِ



عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَّرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعنه \* قَالَ نُصِيقُ عَلَى مَوْلَاةٍ لِمَيْمُونَةَ بِشَاءَ فَمَاتَ فَمَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَّا أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا فِدَبَعْتُمُوهُ فَأَنْتَفَعْتُمْ بِهِ فَقَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* سَوْدَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَاتَ لَنَا شَاءٌ فِدَبَعْنَا مَسْكَهَا ثُمَّ مَا زِلْنَا نَبْذُ فِيهِ حَتَّى صَارَ شَنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عن \* لُبَابَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ فِي حَجَرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَقُلْتُ الْبَسْ ثَوْبًا وَأَعْطِنِي إِزَارَكَ حَتَّى أُغْسِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْأَنْثَى وَيَنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في حديث لبانة بنت الحارث وهي ام عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهم انما يغسل من بون الانثى وينضح من بول الذكر فلم يرد انه لا يغسل وانما اراد به التفريق بين الغسلين والتنبيه على انه غسل دون غسل فغير عن احدهما بالغسل وعن الاخر بالنضح وحديث لبانة بين ان علة النضح في حديث ام قيس هي الذكورة وقولها لم يأكل الطعام شيء حسبه من تلقاء نفسها لم يكن في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برهان وام قيس هذه اخت عكاشة وامها آمنة على ما قيل (كذا في شرح المصابيح) فقوله صلى الله عليه وسلم لم يغسله محمول على نفي المبالغة اي لم يبالغ في غسله كما في رواية مسلم ولم يغسله غسلا — فان المفعول المطلق يفيد المبالغة والتأكيد قوله اذا دبغ الاهداب بكسر الهمزة وهو الجلد الغير المدبوغ سمي اهدابا لانه اهدبة الحي كما يقال له مسك لامسا كه فقد طهر هذا بعمومه حجة على مالك رحمه الله تعالى في قوله جلد الميتة لا يطهر بالدباغ وعلى الشافعي رحمه الله تعالى في قوله جلد الكلب لا يطهر بالدباغ واستثنى من عموم الادمي تكريما له والخزير لنجاسة عينه قوله فدبغها مسكها بفتح الميم اي جلدها وسمي به لانه يمسك ما فيه من الماء وغيره ثم ما زلنا بكسر الزاء ننبذ بكسر الباء ومنه قوله تعالى فانبذهم على سواء فيه اي نطرح فيه ماء او نتخذ فيه بقيعا من تمر وغيره حتى صار شنا بفتح الشين وتشديد الدون اي سقاء خلقا عتيقا (ق) قوله انما يغسل من بول الانثى وينضح من بول الذكر قال ابن ماجه قال ابو الحسن بن سلمة حدثنا احمد بن موسى بن معقل ثنا ابو اليان المصري قال سألت الشافعي عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يرش من بول الغلام ويغسل من بول الجارية والماء ان جميعا واحد قال لان بول الغلام من الماء والطين — وبول الجارية من اللحم والدم ثم قال لي فهمت او قال لقت قال قلت لاقال ان الله تعالى لما خلق آدم خلقت حواء من ضلعه القصير فصار بول الغلام من الماء والطين وبول الجارية من اللحم والدم قال قال لي فهمت قلت نعم قال لي نفك الله به — قال العلامة السندي حاصله ان الغلام انما نشأ غلاما لغلبة ماء الذكر والجارية بالعكس — وآدم قد خلق من الماء والطين فالغالب على طبع الغلام هو الماء والطين فلكونه كان من الماء والطين والاصل فيها الطهارة فذلك

وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي السَّمْحِ قَالَ يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ وَبُرْشٌ مِنْ بَوْلِ  
الْغُلَامِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ  
بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ طَهُورٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ  
\* وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَهَا امْرَأَةٌ إِنِّي أَطِيلُ ذَيْلِي وَأَمْشِي فِي الْمَكَانِ الْقَذِرِ قَالَتْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهُ مَا بَعْدَهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَا الْمَرْأَةُ أُمُّ وَلَدٍ لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ  
\* وَعَنْ الْقَدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ  
جُلُودِ السَّبَاعِ وَالرُّكُوبِ عَلَيْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ أَبِي الْمَلِيحِ بْنِ أُسَامَةَ  
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ جُلُودِ السَّبَاعِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ أَنَّ تَفْتَرَشَ \* وَعَنْ أَبِي الْمَلِيحِ أَنَّهُ كَرِهَ ثَمَنَ جُلُودِ  
السَّبَاعِ رَوَاهُ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ

يخفف بول الغلام وأما الحارثية فالغالب على طبعها اثر اللحم والدم لحلقها منها والاصل في الدم النجاسة فبولها  
بالغلظ النسب والله اعلم قوله اذا وطئ بكسر الطاء اي مسح وداس بمعناه الحف الآدي اي  
النجاسة يعني فتنجس فان التراب له طهور اي مطهر في شرح السنة ذهب اكثر اهل العلم الى ظاهر الحديث  
وقالوا اذا اصاب اكثر الحف او النعل نجاسة فذلكه بالارض حتى ذهب اكثرها فهو طاهر وجازت الصلاة فيها  
( ط ق ) قوله وعن ام سلمة الى قوله يطهره ما بعده وروى ابو داود عن امرأة من بني عبد الاشهل قالت قلت  
يا رسول الله ان لنا طريقاً الى المسجد منته فكيف نفعل اذا مطرنا قال اليس بعدها طريق هي اطيب منها  
قلت بلى قال فهذه هذه — وهذا الحديثان يدلان صريحاً على ان قدر الطريق اذا اختلط بالتراب الطاهر من الطريق  
وقت المرور يكون المجموع طاهراً في حق المار ولا يصح حمل القدر على اليابس لانه يأتي عنها قولها فكيف  
نفعل اذا مطرنا فقد لزم طهارة طين البحاري وهكذا الحكم في كل بلدة يكون فيه عموم البلوى — كذا قاله  
بحر العلوم في رسائل الاركان — وفي المسوى قلت في المنهاج وطين الشارع المتيقن نجاسته يعفى منها مما يتعذر  
الاحتراز غالباً — وفي الهداية عن محمد رحمه الله تعالى انه لما دخل الري ورأى البلوى في الارواث افتى بان  
الكثير الفاحش لا يمنع الصلاة وقاسوا عليه طين بخاري — اه والله اعلم ( ق ) قوله عن لبس جلود السباع فان  
ذلك دأب الجبارة وعمل المترفين فلا يليق باهل الصلاح — ويحتمل ان يكون النهي لنجاستها ( ق )  
قوله نهى عن جلود السباع اي عن الانتفاع بها من اللبس والركوب ونحوهما قوله عن ابي المليلح انه كره  
ثمن جلود السباع رواه ( هنا يابض والحق به الترمذي وسند هذا الاثر جيد

قَالَ أَنَا كِتَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِجُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* مَيْمُونَةَ قَالَتْ مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ يَجْرُونَ شَاةَ  
لَهُمْ مِثْلَ الْحِمَارِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهَّرُهَا الْمَاءُ وَالْقِرَظُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ فِي غَزْوَةِ نَبُوكَ  
عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ فَأَذَا قَرْبَةً مُطْلَقَةً فَسَالَ الْمَاءُ فَقَالُوا لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ دَبَاغُهَا طَهْرُهَا  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أُمِّ رَأَةٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَنَا  
طَرِيقًا إِلَى الْمَسْجِدِ مُنْتَنَةً فَكَيْفَ نَفْعَلُ إِذَا مَطَرْنَا قَالَتْ فَقَالَ أَلَيْسَ بَعْدَهَا طَرِيقٌ هِيَ أَطْيَبُ  
مِنْهَا قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهَذِهِ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَتَوَضَّأُ مِنَ الْمَوْطِ طَيِّءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

قوله أنا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم — وعند أحمد قبل موته بشهر أو شهرين قلنا الاضطراب في متنه  
وسنده يمنع تقديمه على حديث ابن عباس فان الناسخ أي معارض فلا بد من مشاكلته في القوة ولذا قال به أحمد  
وقال هو آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ثم تركه للاضطراب وتفصيل الاضطراب في شرح ابن الهمام — الله اعلم  
قوله ولا عصب بفتحين قال في شرح مواهب الرحمن وعصب الميتة نجس في الصحيح من الرواية لان فيه حياة  
بدليل تألمه بالقطع وقيل طاهر لانه عظم غير متصل — قوله يطهرها الماء ظاهره انه لا بد من الماء في الدبغ  
والصحيح ان ذلك ليس بشرط لان الدبغ من باب الاحالة لا من باب الازالة فالحديث معمول على الندب او على  
الطهارة الكاملة — والقِرَظُ بفتح القاف والراء ورق السلم وهو نبت يدبغ به رواه أحمد وأبو داود  
النووي باسنادين حسنين نقله السيد عن التخريج (ق) قوله غزوة نبوك قال الأبهري هو موضع بين الشام  
ووادي القرى (ق) قوله دباغها طهورها فيه دليل على وجوب استعمال الماء في اثناء الدباغ وبعده (ق)  
قوله هذه بهذه أي ما حصل التنجس بتلك يطهره انسحابه على تراب هذه الطينة (ق) قوله ولا تتوضأ —  
لا نفسل ارجانا ولا نتنظف من المواطئي أي من اجل موضع الوطئ والمشي قيل هذا معمول على ما اذا كان  
رطباً فيجب الغسل وقيل معمول على الذي غلبت فيه الطهارة على النجاسة عملاً باصل الطهارة وإشارة الى ترك

﴿ وعن ابن عمر قال كانت الكلاب تقبل وتذير في المسجد في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك رواه البخاري ﴾ وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس ببول ما يؤكل لحمه وفي رواية جابر قال ما أكل لحمه فلا بأس ببوله رواه أحمد والدارقطني

### ﴿ باب المسح على الحفنين ﴾

## الفصل الاول ﴿ عن شريح بن هاني قال سألت علي بن أبي طالب عن

الوسوسة ومن ثم جاء ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم كانوا يتوضؤون ويمشون حفاة ثم يصلون ولا يغسلون ارجلهم وفيه دليل على ان طين الشارع معفو لعموم البلوى (ق) كانت الكلاب تقبل وتذير زاد ابو نعيم والبيهقي في روايتهما لهذا الحديث قبل قوله تقبل ببول وكذا اخرجها ابو داود (كما ذكرنا قبل) — واستدل به ابو داود في السنن على ان الارض تطهر اذا لاقتها النجاسة بالجفاف يعني ان قوله لم يكونوا يرشون يدل على نفى صب الماء من باب الاولى فلولا ان الجفاف يفيد تطهير الارض ما تركوا ذلك (كذا في فتح الباري) قوله لا بأس ببول ما يؤكل لحمه قال ابن حزم انه خبر باطل موضوع لان في رجاله سوار بن مصعب وهو متروك عند جميع اهل النقل متفق على ترك الرواية عنها يروي الموضوعات اه كذا قاله الشوكاني — وقد استدلل بهذا الحديث من قال بطهارة بول ما يؤكل لحمه — وهو مذهب النخعي والاوزاعي والزهري ومالك واحمد ومحمد وزفر وطائفة من السلف ووافقهم من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخري والروائي — وذهب ابو حنيفة والشافعي الى نجاسته — بحديث استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه كذا في نيل الاوطار قال العبد الضعيف عفا الله عنه — ومما يدل على نجاسة بول ما يؤكل لحمه وفرثه وروثه قول الله عز وجل — ان لكم في الانعام لعلوة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين — يعني تعالى اخرجنا لكم من بين شيئين نجسين مستقذرين غاية الاستقذار شيئاً طاهراً طيباً اي اسقينكم مما في بطون الانعام من بين السرجين وثقل الكرش والدم — لبناً خالصاً لا يشوبه شيء من نجاسة الفرث والدم — والله تعالى اعلم ﴿ باب المسح على الحفنين ﴾

قال النووي في شرح مسلم وقد روي المسح على الحفنين خلافاً لا يحصون من الصحابة قال الحسن حدثني سبعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمسح على الحفنين اخرجها عنها ابن ابي شبة قال الحافظ في الفتح وقد صرح جمع من الحفاظ بان المسح على الحفنين متواتر وجمع بعضهم رواته فجاوزوا الثابتين منهم العشرة وقال الامام احمد فيه اربعون حديثاً عن الصحابة مرفوعاً — اه كذا قاله الشوكاني — ولهذا قال امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى ما قلت بالمسح على الحفنين حتى جاءني فيه مثل وضوء النهار وعنه اخاف الكفر على من لم يمسح على الحفنين لان الاثر الذي جاء في حيز التواتر وقال ابو يوسف خبر المسح يجوز به نسخ الكتاب لشهرته ونقل ابن المنذر عن ابن المبارك ليس في المسح على الحفنين عن الصحابة اختلاف لان كل من روى عنهم انكاره فقد روى عنه اثباته — وذكر اسمعيل بن عياش ناسقان الثوري قال

الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَيْنِ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيْنَ  
لِلْمُسَافِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمَقِيمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ قَالَ الْمُغِيرَةُ فَتَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب  
وسعد بن أبي وقاص وأبو عبيدة بن الجراح وأبو الدرداء وزيد بن ثابت وقيس بن سعد بن عبادة وابن عباس  
وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن مسعود وأبو موسى الأشعري وأبو مسعود الأنصاري وخزيمة بن ثابت والبراء  
بن عازب وأبو أيوب الأنصاري وأنس بن مالك وعبد الله بن عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وصفوان بن  
غسال وفضالة بن عبيد الأنصاري وجريز بن عبد الله البحلي — قال ابن عبد البر ممن روي عنه المسح على الخفين  
وأنه أمر بالمسح عليهما في السفر والحضر بالطرق الحسان في مصنعي ابن أبي شبة وعبد الرزاق فذكر جماعة  
ممن ذكرنا عن سفیان وزاد وعبد الرحمن بن عوف وابن عمر وسلمان وبلال وعمرو بن أمية وعبد الله بن الحارث  
بن حزة الزبيدي وعمار وسهل بن سعد وأبو هريرة ولم يرو عن غيرهم منهم خلاف وزاد الترمذي وبريدة ويعلى  
بن مرة وعبادة بن الصامت وأسامة بن شريك وأبو أمامة وحابر وأسامة بن زيد وزاد البيهقي وعمرو بن  
العاص وحابر بن سمرة وأبو زيد الأنصاري قال ابن الملقن ورواه أيضاً ابن أبي عمارة وثوبان وعبد الله بن ربيعة  
ومسلم بن عوسجة وعائشة وأبو طلحة ومالك بن سعد وأوس بن أوس ربيعة بن عبيد الله والزبير بن العوام  
وسعيد بن زيد وعبد الله بن مقفل وعامر بن ربيعة وعوف بن مالك وعمرو بن حزم وعصمة بن مالك وأبو ذر  
وربيعة بن كعب ورافع بن خديج وخالد بن عرفة وأبو سعيد الخدري وأبي بن كعب وسمرة بن  
حنبل والعبيد وشبيب بن غلب وفروة بن مسيك ومالك بن مهيضم ومالك بن ربيعة ومعاوية بن أبي سفيان  
ومعاذ بن حل وبشر بن سعيد وأبو بكرة وأبو برزة وأبو حنيفة ويسار وميمونة أفاد ذلك ابن مندة في  
مستخرجه فاجتمع من هذا أنه رواه ثمانون صحابياً منهم العشرة المشهود لهم بالجنة فأفهم (كذا في المواهب  
اللطيفة شرح مسند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى) وقال ابن عبد البر عمل بالمسح على الخفين أبو بكر وعمر  
وعثمان وسائر أهل بدر وأهل الحديبية وغيرهم من المهاجرين والأنصار وقد ذكرنا كثيراً منهم في التمهيد —  
(كذا في الاستذكار) قوله ثلاثه أيام قد اختلف الناس في ذلك فقال مالك والليث بن سعد لا وقت للمسح  
على الخفين ومن لبس خفيه وهو ظاهر مسح ما بدا له والمسافر والمقيم في ذلك سواء وروى مثل ذلك عن عمر  
الخطاب وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو والحسن البصري وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والحسن  
بن صالح بن حي والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود الظاهري ومحمد بن جرير الطبري  
بالتوقيت للمقيم يوماً وليلة والمسافر ثلاثه أيام ولياليها وقال ابن سيد الناس في شرح الترمذي وثبت التوقيت  
عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وحذيفة والمغيرة وأبي زيد الأنصاري هؤلاء  
من الصحابة وروى عن جماعة من التابعين منهم شريح القاضي وعطاب بن إبراهيم والشعبي وعمر بن عبد العزيز  
كذا في نيل الأوطار قال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى بعد ما تكلم على أحاديث تدل على عدم التوقيت  
في المسح — قد ثبت التوقيت بالأخبار المستفيضة من حيث لا يمكن دفعها وغير جائز الاعتراض على أخبار  
التوقيت بمثل هذه الأخبار الشاذة المحتملة للمعاني مع استفاضة الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتوقيت  
كذا في أحكام القرآن قوله فتبرز أي خرج إلى البراز وهو القضاء الواسع فكأنوا به عن قضاء الحاجة لأنهم

قَبْلَ الْغَائِطِ فَحَمَلَتْ مَعَهُ إِدَاوَةً قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَمَّا رَجَعَ أَخَذَتْ أَهْرِيْقُ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ فَفَسَلَ  
بِيَدَيْهِ وَوَجَّهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ذَهَبَ يَخْسِرُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ فُضَاقَ كُمُ الْجُبَّةِ فَأَخْرَجَ  
يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ وَأَلْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ فَفَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ مَسَحَ بِنَاصِيَتَيْهِ وَعَلَى  
الْعِمَامَةِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنْزَعِ خُفَيْهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ  
رَكِبَ وَرَكِبْتُ فَأَنْتَهَيْتُنَا إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَيُصَلِّي بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُوفٍ  
وَقَدْ رَكِعَ بِهِمْ رَكْعَةً فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ بِتَأْخُرٍ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ  
فَأَدْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ مَعَهُ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَقُمْتُ مَعَهُ فَرَكْعْنَا الرَّكْعَةَ الَّتِي سَبَقْتُنَا رَرَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن أبي بكرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ  
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْحَقِيمِ يَوْمًا وَآيَلَةً إِذَا تَطَهَّرَ فَلَمْ يَسْخُفْ خُفَيْهِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا رَوَاهُ الْأَثَرُمُ  
فِي سُنَنِهِ وَأَبْنُ خُزَيْمَةَ وَالْدَّارَقُطْنِيُّ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ هُوَ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ هَكَذَا فِي الْمُنْتَقَى  
\* وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا  
أَنْ لَا نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ رَوَاهُ

كانوا يتبرزون في الامكة الحالية من الساس قبل الغائط بكسر القاف وفتح الباء اية جانبه لقضاء الحاجة  
والغائط هو المكان المنخفض من الارض — فحملت معه ادواة اي مطهرة او ركوة يتوضأ بها قبل الفجر  
فيه دليل على استحباب المبادرة الى تهيو اسباب العبادة قبل دخول اوقاتها ذهب اي شرع واخذ يحسر بكسر  
السين وضمها اي يكشف كميته عن ذراعيه ليفسلهما — فضاق كم الجبة بحيث لم يقدر ان يخرج يده الى المرفق  
عن كم الجبة من غاية ضيقه — ثم اهويت اي قصدت لا نزع خفيه فقال دعها اي اتركها ولا تنزعها عن  
رجلي (ق) قوله فاني ادخلتهما طاهرتين استدل به الشافعية على اشتراط الطهارة الكاملة وقت اللبس وهو  
مبني على اشتراط الترتيب في الوضوء فالمشروط عند الشافعية الطهارة الكاملة وقت اللبس وعند الحنفية وقت  
الحدث لانه هو وقت الاحتياج الى المسح ولذا اعتبروه ابتداء مدة المسح — قال العبد الضعيف ظاهر الحديث انما  
يدل على اشتراط طهارة القدمين وقت اللبس لا على اشتراط طهارة كاملة عند اللبس قوله فلما احس اي علم بالبي صلى الله  
عليه وسلم اي بحديثه ذهب اي شرع يتأخر من موضعه لينتقم اليه صلى الله عليه وسلم فاوماً اي اشار اليه عليه  
الصلاة والسلام ان يكون على حاله قوله فركعنا اي صلى كل منا الركعة التي سبقنا اي فاتتنا والله اعلم (ق)  
قوله الا من جنابة استشاء مفرغ تقديره ان لا ننزع خفافنا من حدث من الاحداث الا من جنابة فانه لا يجوز



الْتَرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ وَضَّأْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَمَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ مَعْلُومٌ وَسَأَلْتُ أَبَا زُرْعَةَ وَمُحَمَّدًا يَعْنِي الْبُخَارِيَّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ وَكَذَا ضَعَّفَهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* قَالَ تَوْضَأُ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عن \* الْمُغِيرَةَ قَالَ مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسِيتُ قَالَ بَلْ أَنْتَ نَسِيتَ بِهَذَا أَمْرِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلُ الْخُفِّ أَوْلَى بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ مَعْنَاهُ

### ﴿ باب التيمم ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* حَذِيفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلْنَا

للمسح ان يمسح على الخف بل يجب عليه النزع وغسل الرجلين كسائر الاعضاء ولكن يأمرنا ان لانزع الحمين من غائط وبول ونوم والحاصل ان نزع من جنابة ولانزع من غائط وبول — قوله فمسح على الخف واسفله ولهذا قال الشافعي ومالك رحمهم الله تعالى مسح اعلاه واجب ومسح اسفله سنة وذكر في اختلاف الائمة ان السه ان يمسح على الخف واسفله عند الثلاثة وقال احمد السه ان يمسح اعلاه فقط وان اقتصر على اعلاه اجزأه بالاتفاق وان اقتصر على اسفله لم يجزئه بالاجماع اه قال العيني في شرح الهداية نقلا عن صاحب البدائع — المستحب عندنا الجمع بين طاهره وناظنه وهو مقتضى القياس لانه بدل من الغسل والشرع قد ورد بالطاهر والباطن جميعاً — اه قلت واستدلال بعض العلماء على عدم مسح الاسفل بقول علي لو كان الدين بالرأي الخ غير طاهر لانه لم يلفى الامتناع على معنى لكان اسفل الخف اولى بفريضة المسح اذ المقصود انه لو كان بالرأي لاعطى وطيفة طاهر الخف للباطن ووطيفة الطاهر فريضة المسح قاله السندی في حاشية ابن ماجه قوله لكان اسفل الخف لمره من القادورات والاساخ

### ﴿ باب التيمم ﴾

قال تعالى ولا تجدوا ماء فيمموا طيناً فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه — اعلم التيمم ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وهي حصيصه خصص الله تعالى بها هذه الامة ( نيل الاوطار ) قوله فضلنا بصيغة المجهول

عَلَى النَّاسِ ثَلَاثٌ جُعِلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَجُعِلَتْ  
تُرْبَتُهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عِمْرَانَ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا أَنْفَتَلَ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ  
مَعَ الْقَوْمِ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فُلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ  
عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ بِكَفِّكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَمَّارٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ

مَشْدَدًا — عَلَى النَّاسِ أَيِ فَضَّلْنَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ ثَلَاثٌ أَيِ ثَلَاثُ خِصَالٍ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ وَاحِدَةً  
مِنْهَا لِأَنَّ الْأُمَمَ السَّالِفَةَ كَانُوا يَقْفُونَ فِي الصَّلَاةِ كَيْفَمَا اتَّفَقَ وَلَمْ يَجِزْ لَهُمُ الصَّلَاةُ إِلَّا فِي الْكُنَائِسِ وَالْبَيْعِ وَلَمْ يَجِزْ  
لَهُمُ التَّيْمُمُ وَلَيْسَ فِيهِ انْحِصَارُ خُصُوصِيَّاتِ هَذِهِ الْأُمَّةِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ تَنْزِلُ عَلَيْهِ خُصَائِصُ أَمْتِهِ شَيْئًا  
فَشِيئًا فَيَجُوزُ عَنْ كُلِّ مَا نَزَلَ عَلَيْهِ ( كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ ) وَقَالَ الطَّبْرِيُّ وَهَذِهِ الْخِصَالُ مِنْ بَعْضِ خُصَائِصِ هَذِهِ الْأُمَّةِ  
الْمَرْحُومَةِ ثَمَانَتَانِ مِنْهَا رَفْعُ الْحَرَجِ وَوَضْعُ الْأَصْرِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا  
وَوَاحِدَةٌ إشارَةٌ إِلَى رَفْعِ الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ فِي الْمُنَاجَاةِ بَيْنَ يَدَيْ بَارِيهِمْ صَافِينَ صُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ كَمَا قَالَ  
تَعَالَى إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ وَإِنَّا لَمِنْ الْمُسَبِّحِينَ قَوْلُهُ جُعِلَتْ تَرْتِبُهَا لَنَا طَهُورًا إِنَّمَا خَصَّ الْأَرْضَ لِأَنَّهَا لَا تَكْدُ تَقْقُدُ  
فِيهِ أَحَقُّ مَا يَرْفَعُ بِهِ الْحَرَجَ وَلَا نَهَا طَهُورًا فِي بَعْضِ الْأَشْيَاءِ كَالْحَفِّ وَالسَّيْفِ بَدَلًا عَنِ الْغَسْلِ بِالمَاءِ وَلَئِنْ فِيهِ تَذَلُّلًا  
بَعِزَّةً تَغْفِيرُ الْوَجْهِ بِالتُّرَابِ وَهُوَ يَنْسَبُ طَلَبُ الْعَفْوِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ ) أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى إِلَى تَحْصِيسِ التَّيْمُمِ بِالتُّرَابِ وَذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَعِظَاءُ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ بِالْأَرْضِ  
وَمَا عَلَيْهَا — قَالَ تَعَالَى فَيَتِيمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا — قَالَ فِي الْقَامُوسِ الصَّعِيدُ التُّرَابُ أَوْ وَجْهُ الْأَرْضِ وَفِي الْمَصْبَاحِ  
الصَّعِيدُ وَجْهُ الْأَرْضِ تَرَابًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ — قَالَ الزَّجَّاجُ لَا أَعْلَمُ اخْتِلَافًا بَيْنَ أَهْلِ اللُّغَةِ فِي ذَلِكَ وَيُؤَيِّدُ حَمْلَ الصَّعِيدِ  
عَلَى الْعُمُومِ تَيَمُّمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخَائِطِ — وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا  
فَإِنَّمَا أَدْرَكَتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي الصَّلَاةَ فَعِنْدَهُ مَسْجِدُهُ وَطَهُورُهُ رَوَاهُمَا أَحْمَدُ فَانْ قَوْلُهُ جُعِلَتْ الْأَرْضُ كُلُّهَا وَقَوْلُهُ  
إِنَّمَا أَدْرَكَتُ صِغَةً عُمُومٌ يَدْخُلُ تَحْتَهُ مَنْ لَمْ يَحْدِ تَرَابًا وَوَجَدَ غَيْرَهُ مِنْ أَجْزَاءِ الْأَرْضِ ( كَذَا فِي نِيلِ الْأَوْطَارِ )  
وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ حَيْثَا أَدْرَكَتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي  
الصَّلَاةَ فَعِنْدَهُ مَسْجِدُهُ وَطَهُورُهُ وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ فِي أَنَّ مَنْ أَدْرَكَتَهُ الصَّلَاةُ فِي الرَّمْلِ فَالرَّمْلُ لَهُ طَهُورُهُ وَلَمَّا  
سَافَرَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ قَطَعُوا تِلْكَ الرَّمَالَ فِي طَرِيقِهِمْ وَمَاءَهُمْ فِي غَايَةِ الْقَلَّةِ وَلَمْ يَرَوْا عَنْهُ أَنَّهُ حَمَلَ مَعَهُ  
التُّرَابَ وَلَا أَمْرًا بِهِ وَلَا فِعْلًا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ مَعَ الْقَطْعِ بَانَ فِي الْمَقَاوِزِ الرَّمَالَ أَكْثَرَ مِنَ التُّرَابِ وَكَذَلِكَ أَرْضُ  
الْحِجَازِ وَغَيْرُهُ وَمَنْ تَدَبَّرَ هَذَا قَطَعَ بِأَنَّهُ كَانَ يَتَيَمَّمُ بِالرَّمْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ كَذَا فِي زَادِ الْمَعَادِ وَيُشْهِدُ  
لِهَذَا الْعُمُومِ مَا رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ اتَّوَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَكُونُ  
بِالرَّمَالِ الْأَشْهُرِ الثَّلَاثَةِ وَيَكُونُ فِينَا الْجَنْبُ وَالْفَسَاءُ وَالْخَائِضُ وَلِسْنَا نَجِدُ الْمَاءَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَرْضِ ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ  
بِالرَّمْلِ لَوَجْهِهُ ضَرْبَةً وَاحِدَةً ثُمَّ ضَرَبَ ضَرْبَةً أُخْرَى فَسَحَّ بِهَا عَلَى يَدَيْهِ إِلَى الْمَرْقِقِينَ — أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ قَدْ أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالتَّيْمُمِ بِالصَّعِيدِ طَيِّبٍ لِمَنْ كَانَ  
يَسْكُنُ بُوَادٍ غَيْرَ ذِي زَرْعٍ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى عَدَمِ اخْتِصَاصِ التَّيْمُمِ بِالتُّرَابِ الْمُنْتَبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

الْخَطَّابُ فَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ أَمَا تَذَكَّرُ أَنَّا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَّكَتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ بِكَفِّكَ هَكَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفِّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ نَحْوُهُ وَفِيهِ قَالَ إِنَّمَا

قوله انا كنا في سفر اي فاجنبا كلها انا وانت تأكيد وبيان لضمير كنا فاما انت تفصيل للمجمل فلم تصل لانه كان يتوقع الوصول الى الماء قبل خروج الوقت او لاعتقاد ان التيمم انما هو عن الحدث الاصغر وهذا هو الاظهر واما انا فتعمكت اي تمرغت وتقلبت في التراب ظناً بان ايسال التراب الى جميع الاعضاء واجب في الجنازة كلامه (ق) قوله فضرِبَ النبي صلى الله عليه وسلم بكفيه الارض — اعلم ان التيمم ضربة واحدة للوجه واليدين عند عطاء والشعبي في رواية والاوزاعي في اشهر قوله وهو مذهب احمد والطبري وقال ابو عمر وهو ائبت ما روى في ذلك عن عمار وسائر احاديث عمار مختلف فيها — واجابوا عن هذا بان المراد هنا هو صورة الضرب للتعليم وليس المراد جميع ما يحصل به التيمم — وقد اوجب الله تعالى غسل اليدين الى المرفقين في الوضوء ثم قال في التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم فالظاهر ان اليد المطلقة هنا هي المقيدة في الوضوء من اول الاية فلا يترك هذا التصريح الا بدلالة صريحة — وذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي واصحابهم والليث بن سعد الى انه ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين — غير ان عند مالك الى الكوعين فرض والى المرفقين اختيار ولما كانت لعمار في هذا الباب احاديث مختلفة مضطربة وذهب كل واحد من المذكورين الى حديث منها — كان الاول الرجوع في ذلك الى ظاهر الكتاب وهو يدل على ضربتين — ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين — قياساً على الوضوء واتباعاً بما روى في ذلك من احاديث تدل على الضربتين احداهما للوجه والاخرى لليدين الى المرفقين منها حديث الاسلع بن شريك التميمي خادم النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرناه فيما مضى عن قريب — وفيه ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين رواه الطحاوي والطبري والدارقطني والبيهقي مرفوعاً (كذا في باب التيمم من منتخب كنز العمال) ومنها حديث ابن عمر رواه الدارقطني مرفوعاً من حديث نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين — قال الدارقطني كذا رواه علي بن طهان مرفوعاً ووقعه يحيى القطان وهشيم وغيرهما — وهو الصواب ورواه الطحاوي ايضاً من طرق موقوفة — ومنها حديث جابر رضى الله تعالى عنه رواه الدارقطني من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المرفقين — واخرجه البيهقي ايضاً والحاكم ايضاً من حديث اسحق الحربي وقال هذا اسناد صحيح — وقال الذهبي ايضاً اسناده صحيح — ولا يلفت الى قول من يمنع صحته واخرجه الطحاوي وابن ابي شيبة موقوفة ووردت في ذلك اثار صحيحة منها ما رواه الطحاوي من حديث قتادة عن الحسن انه قال ضربة للوجه والكفين وضربة للذراعين الى المرفقين — وروى عن ابراهيم وطائوس وسالم والشعبي وسعيد بن المسيب نحوه — وروى محمد عن ابي حنيفة قال حدثنا حماد عن ابراهيم في التيمم قال تضع راحتيك في الصعيد فتمسح وجهك ثم تضعها الثانية فتمسح يديك وذراعيك الى المرفقين قال محمد وبه ناخذ وروى عن ذلك ايضاً عن ابي امامة وعائشة ولكنها

يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِدَبْكِ الْأَرْضِ ثُمَّ تَنْفُخُ ثُمَّ تَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَكَ وَكَفَيْكَ  
 \* وعن أبي الجهم بن الحارث بن الصمّة قال مررت على النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو يبول فسلمت عليه فلم يرد عليّ حتى قام إلى جدار فحتمه بمصا كانت معه ثم  
 وضع يديه على الجدار فمسح وجهه وذراعيه ثم رد عليّ ولم أجده هذه الرواية في  
 الصحيحين ولا في كتاب الحميدي ولكن ذكره في شرح السنة وقال هذا حديث حسن

**الفصل الثاني** \* عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الصبيد  
 الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته فإن  
 ذلك خير رواه أحمد والترمذي وأبو داود وروى النسائي نحوه إلى قوله عشر سنين  
 \* وعن جابر قال خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشحجه في رأسه فأحتمل

ضعفان — والله اعلم كذا في عمدة القاري للحافظ العيني رحمه الله تعالى — وقال الامام التوربشقي رحمه الله  
 تعالى ذهب جماعة الى ان التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين — والا كثرون من فقهاء الامصار على انه ضربتان  
 ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وقد روى عن عبد الله بن عمر والاسلع بن الاسقع التميمي رضي الله  
 تعالى عنها — ان النبي صلى الله عليه وسلم تيمم بضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين قلت وهذا  
 الحديثان اعني حديث ابن عمر والاسلع ليسا كحديث عمار في صحة الاسناد ولكن الاكثرين ذهبوا الى حديثها —  
 وقد قال الخطابي مذهب من ذهب الى حديث عمار اصح في الرواية ومذهب من يخالفهم اشبه بالاصول واصح  
 في القياس ( شرح المصباح ) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى والحجة لقول اصحابنا ما روى ابن  
 عمر وابن عباس والاسلع عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى  
 المرفقين واختلفت الرواية عن عمار فكانت رواية من روى الى المرفقين اولى لوجوه احدها انه زائد  
 وخبر الزائد اولى والثاني ان الاية تقتضي اليدين الى المسكين لدخولهما تحت الاسم فلا يخرج شيء منه الا  
 بدليل وقد قامت الدلالة على خروج ما فوق المرفقين فبقى حكمه الى المرفقين والثالث ان في حديث ابن عمر  
 والاسلع التيمم الى المرفقين من غير اختلاف عنها — والله اعلم كذا في احكام القرآن وقد روى عن عمار رضي الله  
 عنه ما يؤيد ذلك قال كنت في القوم حين نزلت الرخصة في المسح بالتراب اذا لم نجد الماء فامرنا فضربنا واحدة للوجه  
 ثم ضربة اخرى لليدين الى المرفقين رواه البزار وقال الحافظ في الدراية باسناد حسن ( آثار السنن ) —  
 قوله فحتمه بمصا كثره الثواب ولازالة  
 القاذورات او المؤذيات المتعلقة بالجدار فلا يكون نصا على ان التيمم لا يصح ما لم يعلق باليد غبار ( ق )  
 قوله فليمسسه بضم الباء وكسر الميم من الامساس بشرته اي فليوصل الماء الى بشرته وجلده يعني فليتوضأ او  
 يغتسل — فان ذلك خير اي ذلك الامساس خير ليس معناه ان كليهما جائز بل المراد ان ال وضوء واجب عند

فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ هَلْ تَجِدُونَ لِي رُخْصَةً فِي الْيَتِيمِ قَالُوا مَا نَجِدُ لَكَ رُخْصَةً وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ فَأَغْتَسَلَ فَمَاتَ فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرَ بِذَلِكَ قَالَ قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ إِلَّا سَأَلُوا إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتِيمَ وَيُعْصِبَ عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً ثُمَّ يَمْسَحَ عَلَيْهَا وَيَغْسِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أُنَى رِبَاحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَغَضِرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَأَعَادَ أَحَدُهُمَا الصَّلَاةَ بَوْضُوهُ وَلَمْ يَعِدْ الْآخَرُ ثُمَّ أَنَبَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يَعِدْ أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجَزَ أَنْتَ صَدَلَاتُكَ وَقَالَ لِلَّذِي تَوَضَّأَ وَأَعَادَ لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ وَقَدْ رَوَى هُوَ وَأَبُو دَاوُدَ إِيْضًا عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي الْجَهْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّحَّةِ قَالَ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَعْوَى بَرْجَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدِّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَبَدَنِهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّهُمْ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّعِيدِ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ ثُمَّ مَسَحُوا بِوُجُوهِهِمْ مَسْحَةً وَاحِدَةً ثُمَّ عَادُوا فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ مَرَّةً أُخْرَى فَمَسَحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلِّهَا إِلَى الْمَنَاكِبِ وَالْأَبْطَانِ مِنْ بَطْنِ أَيْدِيهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وجود الماء وبطيره قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً واحسن مقيلاً مع انه لا خير ولا احسية لمستقر اهل النار (ق) قوله فاعما شاء العي بكسر العين وهو عدم الصبط والتحير في الكلام وغيره السؤال فانه لا شعاء لءاء الحهل الا التعليم عاجهم عليه الصلاة والسلام بالافتاء بغير علم والحق بهم الوعيد بان دعا عليهم لكوهم مقصرين في التأمل في الص— اما كان يكفيه اي الرجل المحتلم ان يتيمم اولاً ويعصب اي يشد على حرقه بصم الحيم حرقه حتى لا يصل اليه الماء ثم يمسح على الحرقه بالماء قوله ثم وجدا الماء في الوقت اجمعا على انه اذا رأى الماء بعد فراحه من الصلاة لا اعاده عليه وان كان الوقت باقيا قوله من نحو بشرجل بالاصافه اي من جاب الموضع الذي يعرف بذلك وهو معروف بالمدينة وهو بفتح الجيم والميم والله اعلم وعلمه اتم واحكم

## ﴿ باب الغسل المسنون ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن \* ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل متفق عليه ﴾ وعن \* أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم متفق عليه ﴿ وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوماً يغتسل فيه رأسه وجسده متفق عليه

**الفصل الثاني** ﴿ عن \* سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والدارمي ﴾ وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ باب الغسل المسنون ﴾

قوله إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل فيه إشارة إلى أن الغسل للصلاة لا لليوم وهو الصحيح كذا قاله علي القاري — قال النووي حكى وجوب غسل الجمعة عن طائفة من السلف حكوه عن بعض الصحابة كعمر وإبي هريرة وعمار وغيرهم وبه قال أهل الظاهر وحكاه ابن المنذر عن مالك وقد حكى الخطابي وغيره الإجماع على أن الغسل ليس شرطاً في صحة الصلاة وإنما تصح بدونه وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفقهاء الأمصار إلى أنه مستحب قال القاضي عياض وهو المعروف من مذهب مالك وأصحابه واستدل الأولون على وجوبه بالأحاديث التي في بعضها التصريح بالوجوب وفي بعضها الأمر به وفي بعضها أنه حق على كل مسلم والوجوب يثبت باقٍ من هذا — واحتج الآخرون لعدم الوجوب بحديث من توضأ فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وانصت غفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة قال القرطبي ذكر الوضوء ولم يذكر الغسل ورتب عليه الثواب المقتضى للصحة فدل ذلك على أن الوضوء كاف قال ابن حجر في التلخيص أنه من أقوى ما استدلل به على عدم فرضية الغسل يوم الجمعة واحتجوا أيضاً لعدم الوجوب بحديث سمرة لقوله فيه ومن اغتسل فالغسل أفضل والله أعلم ( نيل الأوطار ) قوله غسل يوم الجمعة واجب أي ثابت لا ينبغي أن يترك لأنه يأتى تاركه خلافاً لما لك رحمه الله تعالى — قيل هذا وامثاله تأكيد للاستحباب ( ق ) قوله فيها ونعمت هذا كلام يطلق للتجويز والتحسين وتقديره بتلك الفعلة وقيل الضمير في فيها للسنة بقرينة المقام وقيل للرخصة في الإقتصار على الوضوء والباء متعلقة بمقدر وروي عن الأصمعي أن التقدير بالسنة اخذ ونعمت الخصلة ( ق ) قوله فالغسل أفضل رواه أحمد إلى قوله الترمذي وحسنه الترمذي وغيره بل صححه



مَنْ غَسَلَ مِيْتًا فَلْيَغْتَسِلْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَزَادَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ  
 \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ مِنَ الْجَنَابَةِ وَيَوْمَ  
 الْجُمُعَةِ وَمِنَ الْحِجَامَةِ وَمِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّهُ  
 أَسْلَمَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عِكْرِمَةَ قَالَ إِنَّ أَنْاسًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ جَاءُوا فَقَالُوا يَا أَبْنِ  
 عَبَّاسٍ أَتَرَى الْغُسْلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ أَطْهَرُ وَخَيْرٌ لِمَنْ اغْتَسَلَ ، وَمَنْ لَمْ  
 يَغْتَسِلْ فَلَيْسَ عَلَيْهِ بِوَاجِبٍ وَسَاءَ خَيْرُكُمْ كَيْفَ بَدَأَ الْغُسْلَ كَانَ النَّاسُ مُجْهَدِينَ يَلْبَسُونَ  
 الصُّوفَ وَيَعْمَلُونَ عَلَى ظُهُورِهِمْ وَكَانَ مَسْجِدُهُمْ ضَيْقًا مُقَارِبَ السَّقْفِ إِنَّمَا هُوَ عَرِيشٌ فَخَرَجَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَغَرِقَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ الصُّوفِ حَتَّى تَارَتْ  
 مِنْهُمْ رِيَّاحٌ آذَى بِذَلِكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمَّا وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الرِّيَّاحَ  
 قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمُ فَأَغْتَسِلُوا وَلْيَمْسَ أَحَدُكُمْ أَفْضَلَ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ

ابو حاتم الرازي ( ق ) قوله من غسل ميا فليغسل قد اختلف الناس في ذلك فروى عن علي واني هريه  
 ان من غسل الميت وحب عليه الغسل لهذا الحديث ولحديث عائشة الاتي وذهب مالك واصحاب الشافعي الى انه  
 مستحب وحملوا الامر على الدب لحديث ان ميتكم يموت فحسبكم ان تغسلوا ايديكم احرجه البيهقي وحسه ابن  
 حجر ولحديث كما غسل الميت فما من يغتسل وما من لا يغسل احرجه الخطيب من حديث عمر وصحح ابن  
 حجر ايضا اساده ولحديث اسماء بنت ابي بكر غسلت ابا بكر حين توفي ثم حرحت فسألت من حصرها من  
 المهاجرين فقالت ان هذا يوم شديد البرد وانا صائمة فهل علي من غسل فالوا لا رواه مالك في المؤطا  
 وقال ابو داود حديث من غسل ميتا فليغسل ومن حمله فليوضأ مسووح وقال بعضهم معاه من  
 اراد حمله وماءه فليتوضأ من احل الصلاة عليه ( ييل الاوطار ) قوله من حمله فليوضأ قال محمد احرنا مالك  
 اخبرنا نافع ان ابن عمر حط ابا لسعيد بن زيد وحمله ثم دخل المسجد فصلى ولم يوضأ قال محمد ومهدا حدأ  
 لا وضوء على من حمل حارة ولا من حط ميتا او كفه او غسله وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى —  
 كذا في المؤطا قوله يهوديين اي مسلطا عليهم الجهد والمشقة في امر ديام — ويعملون على ظهورهم فيعرفون  
 اما هو عريش اي كان سقف المسجد كعريش الكرم يعي القصد منه الاستظلال وان كان على رأس الواقف  
 في يوم حار من ايام الجمعة حتى تارت اي انتشرت منهم رياح آذى بذلك اي بما ذكر من العرق والرياح  
 فلما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك اي احسها ووجد اداها فاعتسلوا اي لحضور الجمعة وليمس احدكم

وَطِيبَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ثُمَّ جَاءَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ وَلَيْسُوا غَيْرَ الصُّوفِ وَكَفُّوا الْعَمَلَ وَوُسَّعَ مَسْجِدَهُمْ  
وَذَهَبَ بَعْضُ الَّذِينَ كَانَ يُؤْذِي بَعْضَهُمْ بَعْضًا مِنَ الْعَرَقِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿ باب الحيض ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَنَسٍ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوهَا  
وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ النَّبِيَّ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى  
وَيْسَاءُ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ آيَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ  
إِلَّا النِّكَاحَ فَلَبَّغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ فَقَالُوا مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا  
فِيهِ فَبَجَاءَ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَعَبَادُ بْنُ بَشِيرٍ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا  
أَفَلَا تُجَامِعُهُنَّ فَتَغَيِّرَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا  
فَخَرَجَا فَاسْتَقْبَلَتْهُمَا هَدِيَّةٌ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ فِي آثَارِهِمَا  
فَسَقَاهُمَا فَعَرَفَا أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا  
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكِلَانَا جُنْبٌ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزَرُّ فَيُيَاشِرُنِي

اي وليد يعمل احدكم افضل طيب واطيب دهن لثلاثين اذى الناس بذلك ثم جاء الله بالخير اي المال والرفاهية  
وكفوا بالتحفيف مجبولا العمل مفعول ثان اي كفاهم الله تعالى العمل باسغنائهم او باعطائهم الخدم ووسع  
مسجدهم من كل جانب قال ابن حجر وسعه النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره — فهذا كلام ابن عباس يدل  
بصراحته ان الغسل كان في اول الاسلام واجبا لكثرة الايذاء بالريح الكريهة حينئذ ثم لما خفت نسخ  
وجوبه وبقي استحبابه والله اعلم (ق)

﴿ باب الحيض ﴾

قال الله تعالى ويستلونك عن الحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن  
فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله ان الله يحب المتوازين ويحب المتطهرين قوله لم يجامعوهن في البيوت اي لم  
يساكنوهن ولم يخالطوهن — اصنعوا كل شيء من المؤاكلة والملازمة والمضاجعة الا النكاح اي الجماع لان  
النكاح حقيقة في الوطأ فبلغ ذلك اي الحديث اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل يعنون النبي صلى الله عليه وسلم  
وعبروا به لانكارهم نبوته ان يدع اي يترك من امرنا اي من امور ديننا الا خالفنا بفتح الفاء فيه يعني لا يترك  
امراً من امورنا الا مقروناً بالخالف كقوله تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ان اي انه قد وجد عليهما  
اي غضب عليهما فخرجا خوفاً من الزيادة في التغير والغضب فعرفا انه لم يجد عليهما اي لم يغضب او ما استمر الغضب  
بل زال او ذهب وهذا من مكارم اخلاقه صلى الله عليه وسلم (ق) قوله يأمرني فاتزر فيياشرنني اي فوق الازار اي



لَيْسَتْ فِي بَدَنِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مِرْطٍ بَعْضُهُ عَلَيَّ وَبَعْضُهُ عَلَيْهِ وَأَنَا حَائِضٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْأَرْمِيُّ وَبِروايتهما فَصَدَقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَكِيمٍ الْأَثَرُ عَنْ أَبِي تَيْمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَجْعَلُ لِي مِنْ أَمْرٍ أَتِي وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ وَالتَّعَفُّفُ عَنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ رَزِينٌ وَقَالَ مُعِي السَّنَةُ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ وَهِيَ حَائِضٌ فَلْيَتَصَدَّقْ بِنِصْفِ دِينَارٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَرْمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرَ فَدِينَارٌ وَإِذَا كَانَ دَمًا أَصْفَرَ فَنِصْفُ دِينَارٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

بالضم سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل وترين بالخطوط (ق) قوله في مرط بكسر الميم وسكون الراء كساء من صوف او خر يؤتر به بعضه علي اي ملقى على بدني وبعضه عليه يعني بعض المرط القاه عليه الصلاة والسلام على كفه يصلي واما حائض ملدعة به وهذا يدل على ان اعضاء الحائض طاهرة والا فالصلاة في مرط واحد بعضه ملقى على الجباسة وبعضه متصل بالمصلي غير جائز — قوله من اتى حائضاً اي جامعها في حالة الحيض او امرأة في دبرها اي جامعها في غير محل حرثها — او كاهنا اي صدق كاهناً فيصير من قبيل \* علفتها تنبأ وماء بارداً \* فقد كفر قال ابن الملك يؤول هذا الحديث بالمستحل والمصدق والا فيكون فاسفاً فمعنى الكفر حينئذ كفران نعمة الله او اطلاق اسم الكفر عليه لكونه من افعال الكفرة الذين عادتهم عصيان الله تعالى والمراد بالكاهن من يخبر عما يكون في المستقبل او باشياء مكتوبة في الكتب من اكاذيب الجن المستترقة قوله والتعفف يعني ومع ذلك والتجرب عن ذلك اي عما فوق الازار افضل لانه قد يجر الى المعصية قوله فليصدق بنصف دينار اخلفوا في الكفارة فذهب الشافعي في الجديد ومالك وابو حنيفة واحمد في رواية وجماهير السلف الى انه لا كفارة عليه ومن ذهب اليه من السلف عطاء وابن ابي مليكة والشعبي والحسين ومكحول والزهري وابو الزناد وربيعة وحماد بن ابي سليمان وايوب السخيتاني وسفيان الثوري والاث بن سعد رحمهم الله تعالى اجمعين — وذهب جماعة الى وجوب الكفارة منهم قتادة والاوزاعي واحمد في رواية واسحق والشافعي في القديم وهو مروى عن ابن عباس والحسن البصري وسعيد بن جبير رحمهم الله تعالى ثم ان الذين

**الفصل الثالث** \* عن زيد بن أسلم قال إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يجعل لي من امرأتي وهي حائض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تشد عليها إزارها ثم شأنك بأعلاها رواه مالك والدارمي مرسلًا \* وعن عائشة قالت كنت إذا حضت نزلت عن المئثال على الحصى فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندن منه حتى نظهر رواه أبو داود

باب المستحاضة

**الفصل الاول** \* عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إنني امرأة أستحاض فلا أطهر أفادع الصلاة فقال لا إنما ذلك عرق وليس بمجذئ فإذا أقبلت حيضتك فدعي الصلاة وإذا أدبرت فأغسلي عنك الدم ثم صلي متفق عليه

ذهبوا الى عدم الوجوب اجابوا ان قوله صلى الله عليه وسلم يتصدق بدينار او نصف دينار ولا يوجب ذلك وقيل ان كان في اول الحيض يستحب له ان يتصدق بدينار وان كان في آخره فبنصف دينار ويستغفر الله ولا يعود وقيل ان كان الدم اسود يتصدق بدينار وان كان اصفر فبنصف دينار وكل ذلك ورد في الحديث انتهى قوله تشد عليها وفي نسخ المؤطا تشد عليها ازارها اي ما تأثر به في وسطها — ثم شأنك بالنصب اي دونك بأعلاها اي استمتع به ان شئت ( زرقاني ) قوله نزلت عن المئثال اي الفراش — ولم ندن منه حتى نظهر وهذا مخالف لما سبق ولعله منسوخ الا ان يحمل الدنو والقربان على الغشيان كما قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن ( ط )

باب المستحاضة

قوله اني امرأة استحاض بهمة مضمومة وفتح تاء وهذه ترد على بناء المفعول يقال استحضت المرأة فهي مستحاضة اذا استمر بها الدم بعد ايام حيضها او نفاسها فلا اطهر اي لا ينقطع عني الدم افادع الصلاة اي افاتركها ما دامت الاستحاضة معي انما ذلك بكسر الكاف خطابا لها وفتح على خطابها العام اي الذي تشكينه عرق اي عرق انفجر منه الدم فاذا اقبلت حيضتك قال النووي يجوز ههنا الكسر والفتح جوازا حسنا — واذا ادبرت فاغسلي عنك الدم وصلي اي بعد الاغتسال كما صرح به في رواية ابى اسامة عن هشام عند البخاري بلفظ اغسلي وصلي ولم يذكر غسل الدم — كذا في شرح الزرقاني — والمرقاة — اعلم انه لا يجب على المستحاضة الغسل لشيء من الصلاة ولا في وقت من الاوقات الا مرة واحدة في وقت انقطاع حيضها وبهذا

## الفصل الثاني \* عن \* عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش أنها كانت

قال جمهور العلماء من السلف والخلف وهو مروى عن علي وابن مسعود وابن عباس وعائشة رضى الله تعالى عنهم وهو قول عروة بن الزبير وابن سلمة بن عبد الرحمن ومالك وأبي حنيفة وأحمد وروى عن ابن عمر وابن الزبير وعطاء بن أبي رباح أنهم قالوا يجب عليها أن تغتسل لكل صلاة وروى هذا أيضاً عن علي وابن عباس — لما روى الزهري عن عروة عن عائشة قالت إن أم حبيبة بنت جحش استحضت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها بالفصل لكل صلاة — وعن عائشة قالت استحضت زينب بنت جحش فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلي لكل صلاة — أخرجها أبو داود وخالفهم في ذلك آخرون وقالوا يجب عليهما أن تغتسل للظهر والعصر غسلاً واحداً تصلي به الظهر في آخر وقتها والعصر في أول وقتها وتغتسل للغرب والعشاء غسلاً واحداً تصليها به فتؤخر الأولى وتقدم الأخرى كما فعلت في الظهر والعصر وتغتسل للصبح غسلاً واحداً وقالوا إن الأمر بالفصل لكل صلاة كان فنسخ لما روي عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت إن سلة بنت سهيل استحضت فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تغتسل عند كل صلاة فلما جهدها ذلك أمرها أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل والمغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح رواه أبو داود — وقد روى ذلك أيضاً عن علي رضي الله تعالى عنه وابن عباس رضي الله تعالى عنهما ودليل الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم إذا قبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فأغتسلي وليس في هذا ما يقتضي تكرار الفصل رواه الشيخان عن عائشة وروى مثل ذلك عن عائشة موقوفاً ومرفوعاً — وأخرج الإمام أبو جعفر الطحاوي عن قميير امرأة مسروق عن عائشة أنها قالت في المستحاضة تدع الصلاة أيام حيضها ثم تغتسل غسلاً واحداً وتتوضأ عند كل صلاة فلما روى عن عائشة ما ذكرنا من قولها الذي أفتت به بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ما ذكرنا من الأمر بالفصل لكل صلاة والجمع بين الصلاتين بغسل قد روي ذلك كله عنها رضي الله تعالى عنها — ثبت بجوابها ذلك أن ذلك الحكم هو الناسخ للحكمين الآخرين لأنه لا يجوز عندنا عليها أن تدع الناسخ وتفتي بالنسوخ ولولا ذلك لسقطت روايتها فلما ثبت أن هذا هو الناسخ وجب القول به ولم يجز خلافها — وقد يجاب بان الأحاديث الواردة في الفصل لكل صلاة وغيرها عمولة على الاستحباب أو على المعالجة لازالة قوة الدم وثورانه بدليل الأخبار الدالة على كفاية الفصل الواحد بعد الفراغ من الحيض ثم اختلف الذين قالوا أنها تتوضأ لكل صلاة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلاة فلها أن تصلي بها الفريضة الحاضرة وما شئت من الفوائت ما لم يخرج وقت الحاضرة وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى — وقال الشافعي تتوضأ لكل مكتوبة — وعند المالكية يستحب لها الوضوء لكل صلاة ولا يجب إلا بمحدث آخر وقال أحمد واسحق أن اغتسلت لكل صلاة فهو أحوط ذكره في الفتح — قال ابن المهام روى أبو حنيفة عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة بنت أبي حبيش وتوضي لوقت كل صلاة — كذا في شرح مختصر الطحاوي — ولا شك أن هذا محكم بالنسبة إلى كل صلاة لأنه لا يحتمل غيره بخلاف الأول فإن لفظ الصلاة شاع استعمالها في لسان العرب والعرف في وقتها فمن الأول قوله صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أولاً وآخراً — أي وقتها وقوله صلى الله عليه وسلم أيما رجل أدركته الصلاة فليصل — ومن الثاني آتيك لصلاة الظهر أي لوقتها وهو مما لا يحصى كثرة فوجب حملها على المحكم وقد رجح أيضاً بأنه متروك الظاهر



نُسْتَحَاضُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يُعْرِفُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَأَمْسِكِي عَنِ الصَّلَاةِ فَإِذَا كَانَ الْآخِرُ فَتَوَضَّئِي وَصَلِّي فَإِنَّمَا هُوَ عِرْقٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ أَمْرًا كَانَتْ تُهْرَاقُ الدَّمُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسُتِفَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ لَتَنْظُرَ عَدَدَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلَتَتْرُكِ الصَّلَاةَ قَدَرِ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا خَلَفَتْ ذَلِكَ فَلَتَغْتَسِلَ ثُمَّ لَتَسْتَفْرِ بِثَوْبٍ ثُمَّ لِتُصَلَّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ \* وَعَنْ \* عَدِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ : جَدُّ

بالاجماع للاجماع على انه لم يرد حقيقة كل صلاة لجواز الفل مع الفرض بوضوء واحد هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام — وقد بقي بعد خبايا في زوايا الكلام — لحصنا ذلك من كلام الطحاوي والووي والزرقاني وابن الهمام والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم — قوله اذا كان دم الحيض فانه دم اسود قل الزرقاني احتج بقوله صلى الله عليه وسلم لتظر الى عدد الليالي والايام التي كانت تحيضن — من قال ان المستحاضة المعتادة ترد لعادتها ميزت ام لا وافق تمييزها عاداتها او خلفها وهو مذهب ابى حنيفة واحد قولي الرافي واشهر الروايتين عن احمد وهو ماخوذ من قاعدة ترك الاستفصال فانه صلى الله عليه وسلم لم يسألها هل هي مميزة ام لا واصح قولي الشافعي وهو مذهب مالك انها انما ترد لعادتها اذا لم تكن مميزة والا ردت الى تمييزها — واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم اذا كان دم الحيض الخ انتهى — قال الخطابي رحمه الله تعالى هذا يبين لك ان الدم اذا تميز كان الحكم له وان كانت لها ايام معلومة واعتبار الشيء بذاته وبخاصة صفاته اولى من اعتباره بغيره من الاشياء الخارجة عنه فاذا عدم التميز فالاعتبار للايام على معنى حديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها ( كذا في معالم السنن ) قلنا لا دلالة لهذا الحديث على ما استدلوا فانه لبس فيه الا ببيان لون دم الحيض ونحن لا ننكر كون دم الحيض كذلك فانه قد يكون اسود وقد يكون احمر واصفر وغير ذلك كما اخرج الترمذي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان دم احمر فدينار وان كان دماً اصفر فنصف دينار ودل قول عائشة رضي الله تعالى عنها لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء على ان الصفرة والكدرية في ايام الحيض حيض وعن ام عطية كذا لان الكدرية والصفرة بعد الطهر شيئاً — وقال تعالى ويستلونك عن الحيض قل هو ادى واسم الاذى لا يخص بالسواد — فاذا امكن ان يكون دم الحوض اسود واحمر واصفر وكذا امكن ان يكون دم الاستحاضة ايضاً اسود واصفر وغيره فكيف يمكن ان يناط اعتبار الحيضة والاستحاضة على لون الدم وكيف فان اللون يختلف باختلاف الغذاء والمزاج — وفي المختصر من المختصر ويؤيده النظر الصحيح على سائر الاحداث فان الوانها غير معتبرة كالغائط والبول وانما الاحكام لها في انفسها لا لوانها قوله قدر ذلك اي قدر عادة حيضها — فاذا خلفت بالتشديد ذلك اي اذا جاوزت قدر حيضها ودخلت في ايام الاستحاضة — فلتغتسل اي غسل انقطاع الحيض — ثم لتستفر الاستفطار ان تشد فرجها ودبرها بثوب مشدود احد طرفيه من خلف دبرها في وسطها والاخر من

عَدِيَّ اسْمُهُ دِينَارٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ نَدَعُ الصَّلَاةَ  
أَيَّامَ أَقْرَائِهَا الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ فِيهَا ثُمَّ نَغْتَسِلُ وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَتَصُومُ وَنُصَلِّي  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* حَمْنَةَ بِنْتِ جَعْفَرٍ قَالَتْ كُنْتُ أُسْتَحَاضُ حِيضَةً  
كَثِيرَةً شَدِيدَةً فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَفْتِيهِ وَأُخْبِرُهُ فَوَجَدْتُهُ فِي  
بَيْتِ أُخْتِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُسْتَحَاضُ حِيضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً  
فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا قَدْ مَنَعْتَنِي الصَّلَاةَ وَالصَّيَّامَ قَالَ أَنْتَ لَكَ الْكَرْسُفُ فَإِنَّهُ يَذْهَبُ  
الْدَّمُ قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَلْتَجَمِّي قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاتَّخِذِي ثَوْبًا  
قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا أَتَجُّ ثَجًّا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَا مَرْكَ بِأَمْرَيْنِ  
أَبَهُمَا صَنَعْتَ أَجْزَأُ عَنْكَ مِنَ الْآخِرِ وَإِنْ قَوَيْتَ عَلَيْهِمَا فَأَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ لَهَا إِنَّمَا هَذِهِ  
رَكْضَةٌ مِنْ رَكْضَاتِ الشَّيْطَانِ فَتَحِيضِي سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ ثُمَّ اغْتَسَلِي

قبلها أيضاً كذلك (ق) قوله تدع الصلاة أي تترك الصلاة أيام أقرائها أي أيام عادة حيضها — وهذا هو المراد  
في قوله تعالى ثلثة قروء أي ثلث حيض وهو الثابت عن الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم أجمعين كما صرح  
به الحافظ ابن كثير في التفسير — قوله أنت لى اصف لك الكرسف أي القطن لكونه مذهباً للدم  
فإنه يذهب الدم أي يمنع خروجه إلى ظاهر الفرج قلت هو أكثر من ذلك أي هو أكثر من أن يقطع  
بالكرسف قال فلتجمي أي شدى اللجام يعني خرقه على هيئة اللجام — فاتخذى ثوباً أي ثوباً مطبقاً إنما أتج ثجاً  
أي يسيل دمي سيلاناً فاحشاً ومنه قوله تعالى ماء ثجاجاً — أي كثيراً منهراً — إنما هذه أي الشجة أو العلة  
ركضة أي دفعة وضربة من ركضات الشيطان يريد به الأضرار والافساد وإضافتها إلى الشيطان لأنه وجد  
بذلك طريقاً إلى اللبليس عليها في أمر دينها وقت طهرها وصلاتها وصيامها حتى أنساها ذلك فكانها ركضة  
نالتها من ركضاته — فتحيضي أي أقعدي أيام حيضتك ستة أيام أو سبعة أيام قال النووي أو للتقسيم أي ستة  
أن اعتادتها أو سبعة أن اعتادتها وقيل للتوزيع على اعتبار حالها بحال من هي مثلها من النساء المماثلة لها في السن  
والمراح وغير ذلك فإن كانت عادة مثلها ستاً فسناً وإن سبعة فسبعاً — وقيل أو لاشك من الراوي كذا قاله علي  
القاري — وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الام — دل الحديث على أن حيضها كان يكون ستاً أو  
سبعاً فسألت النبي صلى الله عليه وسلم وشكت أنه كان ستاً أو سبعاً فأمرها أن كان ستاً أن تتركه ستاً وإن كان  
سبعاً أن تتركه سبعاً وذكر الحديث فشكت وسألت عن ست فقال لها ست أو عن سبع فقال لها سبع وقال  
كما تحيض النساء أن النساء يحضن كما تحيضن (قال الشافعي) قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تحيض ستاً أو  
سبعاً في علم الله يحتمل أن علم الله ست أو سبع تحيضن قال وهذا أشبه معانيه والله أعلم كذا في كتاب الام —  
قوله ثم اغتسلني أي بعد الستة أو السبعة من الحيض قال ابن ارسلان ثم اغتسلني أي مرة واحدة بعد مضى الستة

حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ أَنَّكَ قَدْ طَهَرْتَ وَأَسْتَنْقَأْتَ فَصَلِّي ثَلَاثًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ أَرْبَعًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَأَيَّامَهَا وَصُومِي فَإِنَّ ذَلِكَ يَجْزِيكَ وَكَذَلِكَ فَأَفْعَلِي كُلَّ شَهْرٍ كَمَا تَحِيضُ النِّسَاءُ وَكَمَا يَطْهَرْنَ مِيقَاتَ حَيْضِهِنَّ وَطَهْرَهُنَّ وَإِنْ قَوَيْتِ عَلَى أَنْ تُؤَخِّرِينَ الظُّهْرَ وَتُعَجِّلِينَ الْعَصْرَ فَتَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَتُؤَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعَجِّلِينَ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فَأَفْعَلِي وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الْفَجْرِ فَأَفْعَلِي وَصُومِي إِنْ قَدَرْتِ عَلَى ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهَذَا أَعْجَبُ الْأَمْرِينِ إِلَيَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

او السبع حتى اذا رايت اي علمت انك قد طهرت بان رايت البياض واستنقأت قال في المغرب الاستنقاء مبالغة في تقيية البدن فصلي ثلاثا وعشرين ليلة ان كانت مدة الحيض ستة هذا اول الامرين المأمور بها وصومي اي رمضان وغيرها من كل شهر كذلك — وان ذلك اي ما قدر لك من الايام في حق الصلاة والصيام يجزئك اي يكفيك وكذلك فافعلي الخ قال ابن الملك اجعلي حيضك بقدر ما يكون عادة النساء من ست او سبع. وكذلك طهرك بقدر ما يكون عادة النساء من ثلاث وعشرين او اربع وعشرين — وان قويت هذا هو الامر الثاني بدليل قوله هذا اعجب الامرين الي — وتعليقه عليه الصلاة والسلام هذا بقوتها لا ينافي قوله السابق وان قويت عليها لان ذلك بيان انها اذا قويت عليها جواز اي الامرين شاءت وهذا لبيان انها اذا قويت على هذا فهذا احب من الاول عنده صلى الله عليه وسلم مع جواز اي الامرين شاءت قوله وهذا اعجب الامرين قال علي القاري الظاهر ان الاشارة الى الامر الاخر وهو الجمع بين الصلاتين بغسل واحد لان فيه رقبا بها والامر الاول هو الاغتسال لكل صلاة واعجب معناه احب واسهل والله تعالى اعلم اه ويؤيده ما قال ابو داود في حديث ابن عقيل الامر ان جميعا قال فان قويت فاعتسلي لكل صلاة والا فاجمعي كما قال قاسم في حديثه — انتهى ويشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم وان قويت على ان تؤخري الخ فان معناه ان لم تستطعي ان تغتسلي لكل صلاة فاجمعي بين الصلاتين بغسل واحد وقال الشيخ ابو الطيب السدي في شرح الترمذي — ظاهر الحديث والله اعلم انها ان قدرت على تعيين عاداتها وارجاع حالها اليها من ستة او سبعة فتعمل بالامر الاول وهو الفصل الواحد ثم تصلي الى ايام عاداتها — كما تفعل ذات العادة وهذا هو الامر الاول — والامر الثاني — انها ان لم تقدر على عرفان العادة حتى ترد عاداتها الى ايام معلومة فتغتسل لصلاتين الا الصبح — وذلك يكون دأبها — انتهى وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الام — في حديث حمزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها ان قويت فاجمعي بين الظهر والعصر بغسل وبين المغرب والعشاء بغسل وصلي الصبح بغسل واعلمها انه احب الامرين اليه لها وانه يجزئها الامر الاول من ان تغتسل عند الظهر من الحيض ثم لم يأمرها بالفصل بعده — اه وقال العبد الضعيف عفا الله عنه حديث حمزة رضي الله تعالى عنها ليس فيها ذكر الاغتسال لكل صلاة انما فيه قوله صلى الله عليه وسلم ثم اغتسلي فصلي — وذلك لا يدل الا على غسل واحد عند انقطاع الحيض ثم التوضوء لكل صلاة او لوقت كل صلاة فمن اين قالوا ان الامر الاول في حديث حمزة هو الفصل لكل صلاة فالصواب عندي ما قاله الامام الشافعي رحمه الله تعالى والشيخ ابو الطيب السدي ولعل

**الفصل الثالث** \* عن \* أسماء بنت عميس قالت قلت يا رسول الله إن فاطمة بنت أبي حبيش استحيضت منذ كذا وكذا فلم تفضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله إن هذا من الشيطان لتجلس في مركن فإذا رأت صفارة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلاً واحداً وتغتسل للمغرب والعشاء غسلاً واحداً وتغتسل للفجر غسلاً واحداً وتوضأ فيما بين ذلك رواه أبو داود وقال روى مجاهد عن ابن عباس لما اشتد عليها الغسل أمرها أن تجمع بين الصلاتين

— كتاب الصلاة —

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق لا يتجاوز عن ذلك والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله فلم تصل اي ظلمتها ان الاستحاضة تمنع الصلاة كالحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله تعجباً من تركها الصلاة بمجرد ظنّها من غير ان تراجعها عليه الصلاة والسلام او احداً من اصحابه المعروفين بالافتاء ان هذا اي ترك الصلاة تلك المدة او امر الاستحاضة من الشيطان حيث سول لها ان الاستحاضة كالحيض — لتجلس امر — في مركن اي فيه ماء وهو بكسر الميم وفتح الكاف — ظرف كبير — فان رأت صفارة بضم الصاد فوق الماء بان زالت الشمس وقربت من العصر فانها حينئذ ترى فوق الماء مع شعاع الشمس شبه صفارة لان شعاعها يتغير حينئذ ويقل فيضرب الى الصفرة ولا يصل الى الصفرة الكاملة الا قبيل الغروب واما حديث مواقيت الصلاة وفيه العصر ما لم تصرف فعمناه اصراراً تاماً كاملاً فلتغتسل للظهر والعصر غسلاً واحداً وتغتسل بالجزم عطفاً على المجزوم وتوضأ بمحذوف احدي التائين — فيما بين ذلك من الصلوات او الاوقات يعني اذا احتاجت الى الوضوء تتوضأ للعصر والعشاء — قد تم شرح ابواب الطهارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحمد لله على احسانه حمداً كثيراً كثيراً والشكر له كثيراً كثيراً

بسم الله الرحمن الرحيم

\* كتاب الصلاة \*

قال الله عز وجل — وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة — وقال تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى — وقال تعالى وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها — وقال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر — والايات والاحاديث في ذلك أكثر من ان تحصر وهي فريضة قائمة وشريعة ثابتة عرفت فرضيتها بالكتاب والسنة والاجماع فقد اجمعت الامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على فرضيتها من غير تكثير منكر ولا رد راد فمن انكر شرعيتها فقد كفر بلا خلاف كذا في العناية شرح الهداية قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى قولهم الصلاة من الله بمعنى الرحمة باطل من ثلاثة اوجه (احدها) ان الله تعالى غير بينها في قوله عليهم صلوات من ربهم ورحمة

الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفَّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا  
اجْتَنَبْتَ الْكِبَارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* عَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ  
لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى  
مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ فِذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(الثاني) سؤال الرحمة يشرع لكل مسلم والصلاة تختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهي حق له ولا له ولهذا منع  
كثير من العلماء من الصلاة على معين غيره ولم يمنع أحد من الترحم على معين — (الثالث) ان رحمة الله عامة وسعت  
كل شيء وصلاته تختص بخواص عبادته وقولهم الصلاة من العباد بمعنى الدعاء مشكل من وجود (أحدها) ان الدعاء  
يكون بالخير والشر والصلاة لا تكون الا في الخير (الثاني) ان دعوت تعدى باللام وصليت لا تعدى الا بعلى  
ودعوى المعدي بعلى ليس بمعنى صلى — وهذا يدل على ان الصلاة ليست بمعنى الدعاء (الثالث) ان فعل الدعاء يقتضي  
مدعوا ومدعوا له تقول دعوت الله لك بخير وفعل الصلاة لا يقتضي ذلك لا تقول صليت الله عليك ولا لك  
فدل على انه ليس بمعناه — ورأيت لابي القاسم السهيلي كلاماً حسناً في اشتقاق الصلاة وهذا لفظة (معنى الصلاة)  
اللفظة حيث تصرفت ترجع الى معنى الحنو والعطف الا ان الحنو والعطف يكون محسوساً ومعقولاً فيضاف الى  
الله تعالى منه ما يليق بجلاله وينفي عنه ما ينقدس عنه كما ان العلو محسوس ومعقول فالخسوس منه صفات  
الاجسام والمعقول منه صفة ذي الجلال والاكرام واذا ثبت هذا فالصلاة كما تسمى عطفاً وحنوا تقول اللهم  
اعطف علينا اي ارحمنا ورحمة العباد رقة في القلب ادا وجدها الراحم من نفسه انعطف على المرحوم ورحمة الله  
للعباد جود وفضل فاذا صلى عليه فقد افاض عليه وانعم وهذه الافعال اذا كانت من الله او من العبد فهي متعدية  
بعلى مخصوصة بالخير لا تخرج عنه الى غيره فقد رجعت كلها الى معنى واحد الا انها في معنى الدعاء والرحمة صلاة  
معقولة اي احناء معقول غير محسوس ثمرته من العبد الدعاء لانه لا يقدر على اكثر منه وثمرته من الله الاحسان  
والانعام فلم تخلب الصلاة في معابها انما اختلفت ثمرتها الصادرة عنها والصلاة التي هي الركوع والسجود احناء  
محسوس فلم يختلف المعنى فيها الا من جهة المعقول والمحسوس وليس ذلك باختلاف في الحقيقة ولذلك تعدت كلها  
بعلى واتفقت في اللفظ المشتق من الصلاة ولم يجز صليت على العدو اي دعوت عليه فقد صار معنى الصلاة ارق  
وابلغ من معنى الرحمة وان كان راجعاً اليه اذ ليس كل راحم ينحني على المرحوم ولا ينعطف عليه والله اعلم  
كذا في بدائع الفوائد (فائدة) في شرح البقايه كان فرض الصلوات الخمس ليلة المعراج وهي ليلة السبت لسبع  
عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا من مكة الى السماء وكانت الصلاة قبل الاسراء صلاتين  
صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها — قال تعالى وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار — كذا في البحر  
الرائق وكذا ذكر الحفاظ ابن سيد الناس في عيون الاثر — ولا يعلو بسند ضعيف عن انس قال قال رسول  
الله ﷺ ان اول ما افترض الله على الناس من دينهم وآخر ما يبقى الصلاة كذا في المناسبات للبقاعي من تفسير  
سورة المائدة قوله مكبرات قال النووي معناه ان ما بينهن من الذنوب كلها مغفور الا الكبائر لا يكفر الا  
التوبة او فضل الله تعالى — وهذا مذهب اهل السنة (ق) قوله لو ان نهرا لو الامتناعية تقتضي ان تدخل على

فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ لِمَنْ عَمِلَ  
بِهَا مِنْ أُمَّتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا  
فَأَقِمُّهُ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي  
أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ

الفعل الماضي وان يحاب والتقدير لو ثبت نهر بياض احكم يغتسل فيه كل يوم حمسًا لما بقي من درنه شئ فوضع  
الاستفهام موضعه تأكيدًا وتفرياد هو في الحقيقة متعلق بالاستخبار اي اخبروني هل يبقى لو كان كذا —  
ومن في قوله من درنه اسنغرافية زائدة لما دخل في حيز الاستفهام ودرنه مفعول يبقى وفيه مبالغة في نفي درن  
الذنوب ووسخ الأثام — والفاء في قوله فذلك جواب شرط محذوف اي اذا اقررت ذلك وصح عندكم فهو مثل  
الصلاة الى آخره ومصدق ذلك قوله تعالى اقم الصلاة طرفي النهار الآية (ط) قوله ان رجلا صاب من امرأة  
قبيلة وهو ابو البسر روى الترمذي عنه انه قال انتهت امرأة تبتاع تمرًا فقلت ان في البت تمرًا اطيب منه فدخلت  
معي في البت فاهويتها فقبلتها كذا في شرح الطيبي قوله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم عملاقوه تعالى ولو انهم  
اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاسئفروا الله واسئفروا لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا — فآخبر بالواقعة فانزل الله  
تعالى قال الطيبي الفاء في نزل عطف على مقدر اي فآخبره فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الرجل  
فانزل الله يدل عليه الحديث الآتي (ق) قوله واقم الصلاة طرفي النهار احد طرفيها الصبح والآخر اما العصر  
او الظهر والعصر وزلعا من الليل اي ساعات من الليل قريبة من النهار العشاء او المغرب والعشاء قيل هذا قبل  
وجوب الصلوات الخمس فانه كان يجب صلاتان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها وفي اثناء الليل قيام  
عليه وعلى امته ثم نسخ ان الحسنات يذهبن السيئات وفي الحديث اذا عملت سيئة فاتبها حسنة نحوها — جامع  
البيان — فوله الي هذا المهر للاستفهام والمراد الي مختص لي هذا الحكم او عام لجميع المسلمين (ق)  
قوله اني اصبت حدًا اي فعلت شيئًا يوجب الحد فاقمه اي المراد به حكم الله علي قال اي الراوي هو انس  
ولم يسأل عنه اي لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل عن موجب الحد ما هو — فاقم في اي في حقي  
كتاب الله اي حكم الله قال الطيبي رحمه الله تعالى فان قلت ما الفرق بين معنى علي في قوله اقمه علي — وفي  
قوله فاقم في كتاب الله قلت الضمير في قوله فاقمه راجع الى الحد فحسن لذلك من الاستعلاء وكتاب الله في قوله  
فاقم في كتاب الله يراد به الحكم فهو يوجب في بمعنى الاستقرار فيه وكونه ظرفًا يستقر فيه احكام الله  
تعالى وهذا المبلغ لدلالته على غاية اتقياده واذعانه له والعدول من الحكم الى كتاب الله لمزيد الاشعار بالعلية  
يعني كتاب الله يوجب ان يذعن له ويتقاد (ط) وفي تغييره بين الاسلويين حيث قال اولاً اصبت حدًا فاقمه  
علي — وثانياً فاقم في كتاب الله غاية الذكاء والبلاغة فلما علم منه عليه الصلاة السلام السكوت حين قال له



ذَنبِكَ أَوْ حَدَّثَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلْتُ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ  
ثُمَّ أَيٌّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَيْنٌ وَلَوْ اسْتَزَدْنُهُ لَزَادَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ  
الصَّلَاةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسُ صَلَوَاتٍ  
إِفْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنَ وَضُوءُهُنَّ وَصَلَاتُهُنَّ لَوْ قُتِلَ وَأَنْتُمْ رُكُوعُهُنَّ وَخُشُوعُهُنَّ

أفقه أي الحد ظن ان واجبه غير الحد فعبه هنا بما يشتمل الحد وغيره — كذا ذكره ابن حجر وغيره قوله أي  
الاعمال احب الى الله قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى اختلف الاحاديث الواردة في افضل الاعمال واجبا  
الى الله سبحانه وتعالى في هذا الحديث هكذا وفي حديث أبي ذر أي العمل خير قال ايمان بالله وجهاد في سبيله  
وفي حديث أبي سعيد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس افضل قال رجل مجاهد في سبيل الله الى  
غير ذلك من الاحاديث ووجه التوفيق انه صلى الله عليه وسلم اجاب لكل بما يوافق غرضه وما يرغب فيه او  
اجاب على حسب ما عرف من حاله او بما يليق به واصلاح له توقيفا له على ما خفي عليه وقد يقول القائل خير  
الاشياء كذا ولا يريد تفضيله على جميع الاشياء ولكن يريد انه خيرها في حال دون حال ولو احد دون آخر  
كما يقال في موضع محمد فيه السكوت لا شيء افضل من السكوت وقولك حيث يحمد السلام لا شيء افضل من الكلام  
وقد تعاضدت النصوص على فضل الصلاة على الصدقة ثم ان تجددت حال يقتضي مواساة مضطر او اصلاح ذات بين  
فتكون الصدقة حينئذ افضل — وعلى هذا فضل الجهاد على غيره لانه السبب الداعي الى الايمان والحلة المظهرة للكلمات  
الله العليا لا سيما في زمان النبي ﷺ لانه حينئذ من اجل القربات واعظم المثوبات لاشتماله على اظهار الدين ونصرة  
الرسول ﷺ كذا في شرح الطبري وقال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد اما الجهاد في سبيل الله فمرتبة في الدين  
عظيمة — القياس يقتضي انه افضل من سائر الاعمال التي هي وسائل فان العبادات على قسمين منها ما هو مقصود  
لنفسه ومنها وسيلة الى غيره وفضيلة الوسيلة بحسب فضيلة المتوسل اليه فحيث تعظم فضيلة المتوسل اليه تعظم  
فضيلة الوسيلة ولما كان الجهاد في سبيل الله وسيلة الى اعلان الايمان ونشره واحمال الكفر ودحضه كانت فضيلة  
الجهاد بحسب فضيلة ذلك والله اعلم قوله بين العبد والكفر ترك الصلاة الصلاة من اعظم شعائر الاسلام وعلاماته  
التي اذا فقدت ينبغي ان يحكم بفقد لقوة الملازمة بينها وبينه وايضا الصلاة هي الحقيقة المعنى اسلام الوجه لله تعالى  
ومن لم يكن له حظ منها لم ييؤء من الاسلام الا بما لا يعبأ به (كذا في حجة الله البالغة) قوله فآتم ركوعهم  
وخشوعهم قال السيد عطفه على الركوع اما للتأكيد والتقرير قال في الكشف واركعوا مع الراكعين  
الركوع الخضوع والالتقاد فيكون المعنى فآتم خضوعهم بعد خضوع أي خضوعا مضاعفا كقوله تعالى انما  
اشكو بشي وحزني الى الله كررها لشدة الخطب النازل واما ان يراد بالركوع الاركان اي آتم اركانها وخض

قال الامام الهمام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي قدس الله سره — اعلم ان ادلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى اقم الصلاة لذكركى وظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكركى فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة لذكركى وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهى وظاهره التحريم وقوله تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون — تحليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق المهم بالوسواس وافكار الدنيا — كذا في الاحياء وقال العلامة بن رجب رحمه الله تعالى — قد مدح الله تعالى الخاشعين في الصلاة بقوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون وقال ابن لحيعة عن عطاء بن يسار عن سعيد بن جبير رحمهم الله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون يعني متواضعين لا يعرف من عن يمينه ولا من عن شماله ولا يلتفت من الخشوع لله عز وجل — وعدم الالتفات على نوعين (احدهما) عدم الالتفات قلبه الى غير ما هو مباح له وتفريغ القلب لله عز وجل — وفي صحيح مسلم عن عمرو بن عتبة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في فضل الوضوء وثوابه ثم قال فان هو قام فصلى فحمد الله واثى عليه ومجده بالذي هو اهله وفرغ قلبه لله انصرف من خطيئته كيوم ولدته امه (والثاني) عدم الالتفات بالنظر عما وثملا وقصر النظر على موضع السجود وهو من لوازم الخشوع للقلب وعدم التفاته ولهذا رأى بعض السلف مصليا يبعث في صلاته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه وخرج الطبراني من حديث ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يلتفت في صلاته عن يمينه ويساره ثم انزل الله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فخشع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن يلتفت يمنة ولا يسرة ورواه غيره عن ابن سيرين مرسلا وهو اصح واخرج الامام احمد والنسائي والترمذي من حديث الفضل بن العباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين وتخضع وتضرع وتمسك وتقع يديك يقول ترفعها الى ربك عز وجل وتقول يا رب يا رب فممن لم يفعل ذلك فهي خداج وفي صحيح مسلم عن عثمان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امرء مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤت كبيرة وذلك الدهر كله — وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد واخرج الامام احمد وابوداود والنسائي من حديث ابي ذر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت انصرف عنه — واخرج الامام احمد والترمذي من حديث الحارث الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله امر يحيى بن زكريا بخمس كلمات ان يعمل بهن فذكر منها وامرهم بالصلاة فان الله ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يلتفت فاذا صليتم فلا تلتفتوا — وفي المعنى احاديث اخر متعددة — اه كلامه في رسالته الملقبة بالخشوع في الصلاة — وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن ابي دهرش مرسلا لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابي بن كعب قال الحافظ العراقي اسناده ضعيف وقال صلى الله عليه وسلم ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها — والتحقق فيه ان المصلي مناج ربه عز وجل كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة — فهذا ما يدل على اشتراط

كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ

حضور القلب في الصلاة — ( فان قلت ) ان حكمت ببطالان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت اجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الا حضور القلب عند التكبير ( فاعلم ) انه قد تقدم في كتاب العلم ان الفقهاء لا يتصرفون بالباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبينون ظاهر احكام الدين على ظاهر اعمال الحوارج وظاهر الاعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان فاما انه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على انه لا يمكن ان يدعي الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه ابو طالب المكي عن سفيان الثوري انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروي عن الحسن انه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الي العقوبة اسرع — وحاصل الكلام ان حضور القلب هو روح الصلاة وان اقل ما يبقى به رمق الروح الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك وبقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في اجزاء الصلاة وكم من حي لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير كمثل حي لا حراك به نسأل الله تعالى حسن العون ( كذا في الاحياء ) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره

﴿ وكم من مصلٍ ماله من صلاته ﴾ \* ﴿ سوى رؤية المحراب والكعبة والعنا ﴾  
 ﴿ وآخر يحظى بالمجاة دائماً ﴾ \* ﴿ وان كان قد صلى الفريضة وابتدى ﴾  
 ﴿ وكيف وسر الحق كان امامه ﴾ \* ﴿ وان كان مأموماً فقد بلغ المدى ﴾  
 وقال قائل رحمه الله تعالى :

﴿ تصلي بلا قلب صلاة بمثلها ﴾ \* ﴿ يصير الفقى مستوجباً للعقوبة ﴾  
 ﴿ تصلي وقد اتممتها غير عالم ﴾ \* ﴿ تزيد احتياطاً ركعة بعد ركعة ﴾  
 ﴿ فويلك تدري من تناجيه معرضاً ﴾ \* ﴿ وبين يدي من تنحنى غير محبت ﴾  
 ﴿ تخاطبه اياك نعبد مقبلاً ﴾ \* ﴿ على غيره فيها لغير ضرورة ﴾  
 ﴿ ولو ردّ من ناجاك لغير طرفه ﴾ \* ﴿ تميزت من غيظ عليه وغيره ﴾  
 ﴿ اما تستحي من مالك الملك ان يرى ﴾ \* ﴿ صدودك عنه يا قليل المروءة ﴾  
 ﴿ صلاة اقيمت يعلم الله انها ﴾ \* ﴿ بفعلك هذا طاعة كالخطيئة ﴾  
 وقال الشاعر :

﴿ تقول نساء الحي تأمل ان ترى ﴾ \* ﴿ عاسن ليلي مت بداء المطامع ﴾  
 ﴿ وكيف ترى ليلي بهين ترى بها ﴾ \* ﴿ سواها وما طهرتها بالمدايع ﴾  
 ﴿ وتلتذ منها بالحديث وقد جرى ﴾ \* ﴿ حديث سواها في خروق المسامع ﴾

قوله كان له على عهد اي وعدوا العهد حفظ الشيء ومراعاته حالاً خالفاً لسمى ما كان من الله تعالى على طريقة المجازاة لعباده عهداً على جهة مقابلة وعده على العباد ولائاً وعده القائلين بحفظ عهده ان لا يعذبهم ووعدده تحقيق بأن لا يخلفه فسمى وعده عهداً لانه اوثق من كل عهد ووعد — كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى قال القاصي شبه وعده الله بانابة المؤمنين على اعمالهم بالعهد الموثوق به الذي لا يخالف ووكل امر التارك الى مشيئته تجوزاً لعفوه لانه لا يجب على الله شيء ومن ديدن الكرام محافظة الوعد والمساعدة في الوعيد قال الطيبي رحمه الله تعالى هذه المبالغة في جانب الوعد واما في جانب الوعيد فجيء بان مقارنة لها المشيئة ليؤذن بالمساعدة

لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَى مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ \* وَعَنْ أَبِي  
أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلُّوا خَمْسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَأَدُّوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ  
وَأَطِيعُوا ذَا أَمْرِكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ  
وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَصَاجِعِ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنْ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ  
\* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ

والتساهل في الوعيد ( ط ) قوله صلوا خمسكم الخ انما اضاف الصلاة والصوم والزكاة والطاعة اليهم ليقابل العمل  
بالثواب في قوله جنة ربكم وليعتقد اليسع بين الرب والعبد كما في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم  
واموالهم بأن لهم الجنة ( ط ) قوله وهم ابنا سبعم سنين — اعلم ان بلوغ الصبي على وجهين بلوغ في صلاحية  
السقم والصحة النفسائيتين ويتحقق بالعقل فقط — وامارة ظهور العقل سبعم — فأبن السبع ينقل فيها لاعماله من حالة  
الى حالة انتقالاتا ظاهراً وامارة تمامه العشر فأبن العشر عند سلامة المزاج يكون عاقلاً يعرف نفعه من ضرره  
ويحذق في التجارة وما يشبهها — وبلوغ في صلاحية الجهاد والحدود والمؤاخذه عليه وان يصير به من الرجال  
الذين يعانون المكابد ويعتبر حالهم في السياسة المدنية والمالية ويجبرون قسراً على الصراط المستقيم ويعتمد على تمام  
العقل وتتمام الجنة وذلك بخمس عشرة سنة في الاكثر ومن علامات هذا البلوغ الاحتلام وانبات العانة — والصلاة  
لها اعتبارات فاعتبار كونها وسيلة فيما بينه وبين مولاه معلقة عن الردي في اسفل السافلين امر بها عند البلوغ  
الاول وباعتبار كونها من شعائر الاسلام يؤخذون بها ويخبرون عليها أشاؤوا أم أبوا حكمها حكم سائر  
الامور ولما كان سن العشر برزخا بين الحدين جامعاً بين الجهتين جعل له نصيباً منها وانما امر بفريق المضاجع  
لأن الايام ايام مراقة فلا يبعد ان تقضي المضاجعة الى شهوة الجامعة فلا بد من سد سبيل الفساد قبل وقوعه  
وان الله اعلم ( حجة الله البالغة ) قوله وفرقوا بينهم اي بين البنين والبنات على ماهو الظاهر في المضاجع اي المراقدة  
قال الطيبي لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة وان كن اخوات وانما جمع بين الامر بالصلاة والفرق بينهم في المضاجع  
في الطفولية تأديباً ومحافظة لا أمر الله تعالى لأن الصلاة اصل العبادات وتعليمهم المعاشرة بين الخلق وان لا  
يقفوا مواقف التهم فيجتنبوا عارم الله كلها ( طيبي ) قوله العهد اي الميثاق المؤكد بالايمان الذي بنتنا اي معشر  
المسلمين وبينهم الصلاة قال القاضي الضمير الغائب للمناققين والمعنى ان العمدة في اجراء احكام الاسلام عليهم  
تشبههم بالمسلمين في حضور صلاتهم ولزوم جماعتهم وانقيادهم للاحكام الظاهرة فادا تركوا ذلك كانوا كفار  
سواء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لما استؤذن في قتل المناققين الا اني نهيت عن قتل المصلين اقول يمكن  
ان الضمير عاما فيمن تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسلام سواء كان منافقاً ام لا ويدل عليه الحديث  
الاخير من هذا الباب وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا يدرى لابي الدرداء لا ترك الصلاة متمعداً فمن تركها متمعداً فقد

فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عن عبد الله بن مسعود قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنني عالجت امرأة في أقصى المدينة وإنني أصبت منها ما دون أن أمسها فأننا هذا فأفوض في ما شئت فقال له عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك قال ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم عليه عليه شيئاً فقام الرجل فأنطلق فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً فدعاه وتلا عليه هذه الآية وأقيم الصلاة طر في النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقال رجل من القوم يا نبي الله هذا له خاصة فقال بل للناس كافة رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج زمن الشتاء والورق يتهافت فأخذ بفصنين من شجرة قال فحمل ذلك الورق يتهافت قال فقال يا أبا ذر قلت لبيك يا رسول الله قال إن العبد المسلم لبصلي الصلاة يريد بها وجه الله فتهافت عنه ذنوبه كما تهافت هذا الورق عن هذه الشجرة رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى سجدتين لا يسهو فيهما غفر الله له ما تقدم من ذنبه رَوَاهُ أَحْمَدُ

برئت منه الذمة (طبي) قوله فمن تركها فقد كفر المراد به كفر الاعمال لا كفر الاعتقاد كما يدل عليه الحديث الآتي عن عبد الله بن شقيق قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبرون شيئاً من الاعمال تركه كفر غير الصلاة قوله عالجت امرأه اي لاعبها وزاولت معها ما يكون بين الرجل والمرأة غير اني ماجامعتها قاله الطيبي — في أقصى المدينة اي اسفلها وابعدها لاظهر منها مادون ان امسها اي مادون ان اجامعها فانها هذا اي انا حاضر بين يديك ومقاد الحكمك قوله قال ابن مسعود ولم يرد بفصح الدال المشدودة ويجوز ضمها وكسرهما اليه صلى الله عليه وسلم عليه اي على الرجل او على عمر شيئاً من الكلام انتظار لقضاء الله فيه رجاء ان يخفف من عقوبته فقام الرجل فأنطلق اي فذهب طساً من سكوته عليه الصلاة والسلام ان الله سينزل فيه شيئاً وانه لا بد ان يبلغه فان كان عفوا شكر والا عاد ل يستوفي منه هذا هو المناسب لحاله والا فانطلاقه قبل صريح الاذن خلاف الادب قوله زمن الشتاء اي البرد او قريباً من فصل الشتاء وهو الحريف فجعل ذلك الورق يتهافت اي طفق الورق من الغضين يتساقط تساقطاً سريعاً لانهما عند القبض بها او نفضها اسرع سقوطاً من تركها على حالهما قوله لايسهو فيها اي لايفعل فيها قال الطيبي اي يكون حاضر القلب يقظان النفس يعلم من يناحي وبما يباحيه كما في قوله صلى الله عليه وسلم تعبد الله كأنك تراه ولهذا المعنى خست

﴿ وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الصلاة يوماً فقال من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نوراً ولا برهاناً ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبني بن خلف رواه أحمد والدارمي وأبي يعقوب في شعب الأيمان ﴾ وعن عبد الله بن شقيق قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة رواه الترمذي ﴾ وعن أبي الدرداء قال أوصاني خليلي أن لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وحرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر رواه ابن ماجه ﴿ باب المواقيت ﴾

## الفصل الاول ﴿ عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

السجدة في التغليب دون الركوع تلميحاً الى قوله واسجد واقرب قوله انه اي النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الصلوة قال الطبري اي اراد ان يذكر فضلها وشرفها — فقال الفاء للتفسير من حافظ عليها اي من ان يقع ربيع في فرائضها وسننها وآدابها وادوم عليها كانت الصلاة حافظة له عن الفحشاء والمنكر وكانت له نوراً وبرهاناً — اي نوراً بين يديه مغنياً عن سؤاله عنها وبرهاناً اي دليلاً على عافيته على سائر الطاعات وقيل زيادة في نور ايمانه وحجة واضحة على كمال عرفانه قوله وكان يوم القيامة عشوراً او معذباً مع قارون الذي منعه ماله عن الطاعة وان اختلفت المحال وكيفية العذاب — كذا في اللغات وفرعون وهامان وزيره وابي بن خلف عدو النبي صلى الله عليه وسلم الذي قتله النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد وهو مشرك قاله الطبري قوله لا يرون اي لا يعتقدون تركه كفر غير الصلاة اي ان ترك الصلاة كان عندهم من اعظم الوز واقرب الى الكفر (ق) قوله اوصاني خليلي — قال الطبري لما كان هذا الحديث في الوصية متناهياً ولزجر عن ردائل الاخلاق جامعاً — وضع خليلي مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهاراً لغاية تعطفه وشقيقته ان لا تشرك بالجرم — وان قطعت بالتخفيف ويشدد وحرقت بالشديد لا غير فقد برئت منه الذمة كناية عن الكفر تغليظاً قاله الطبري والمراد منها الامان من التعرض بالقتل او التعزير ولا تشرب الخمر قال الطبري رحمه الله تعالى قرن ترك الصلاة وشرب الخمر مع الشرك ايداناً بان الصلاة عمود الدين وتركها نكبة في الدين وان شرب الخمر كعبادة الوثن ولأن ام الاعمال ورأسها الصلاة وام الحباث الخمر فاني يجتمعان قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فالصلاة مفتاح كل خير والخمر مفتاح كل شر

### ﴿ باب المواقيت ﴾

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً قال ابو بكر قد انتظم ذلك ايجاب الفرض ومواقفته



وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَحْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرْ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ

لان قوله تعالى كتاباً معناه فرضاً — وقوله موقوتاً معناه انه مفروض في اوقات معلومة معينة فاجل ذكر الاوقات في هذه الآية وبينها في مواضع اخر من الكتاب من غير ذكر تحديد اوائلها واواخرها وبين على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم تحديداً ومقاديرها — قال تعالى (اقم الصلاة لدنوك الشمس الى غسق الليل) اي الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وقرآن الفجر) اي صلاة الفجر وروى ليث عن الحكم عن ابي عياض قال قال ابن عباس جمعت هذه الآية مواقيت الصلاة فسبحان الله حين تمشون المغرب والعشاء وحين تصبحون — الفجر — وعشيا العصر وحين تطهرون — الظهر — وعن الحسن مثله وروى ابو رزين عن ابن عباس وسبح محمد بن بكير قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قال الصلاة المكتوبة — وقال وسبح بخدمك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آباء الليل آباء الليل وسبح واطراف النهار قوله ما لم يحضر العصر — قال النووي رحمه الله تعالى فيه دليل لشافعي رحمه الله تعالى وللاكثرين انه لا اشتراك بين وقت الظهر ووقت العصر بل متى حرج وقت الظهر دخل وقت العصر واداء مثله دخل وقت العصر لم يبق شيء من وقت الظهر — وقال مالك رضي الله عنه وظائفه من العلماء اذا صار ظل كل شيء مثله دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل يبقى بعد ذلك قدر اربع ركعات صالح للظهر والعصر اداء واحنجا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام صلى به الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي العصر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله فظاهره اشتراكهما في قدر اربع ركعات واحتج الشافعي والاكثرين بظاهر الحديث الذي نحن فيه واجابوا عن حديث جبريل عليه السلام بان معناه فرع من الظهر حين صار ظل كل شيء مثله ونسرع في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فلا اشتراك بينهما فهذا التأويل منعين للجمع بين الاحاديث — انتهى — وقال ابو الطيب السندي هذا تأويل حسن لو لم يعارضه صريح وقد عارضه ما في السنائي فانه رواه عن جابر بن عبد الله ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه مواقيت الصلاة فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى الظهر حين زالت الشمس واتاه حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبريل فصلى العصر الى ان قال ثم اتاه في اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى الظهر فهذا صريح في انه تقدم للامامة للظهر في اليوم الثاني بعد صبرورة ظل الرجل مثل شخصه كما صنع بالامس فصلى العصر في اليوم الاول فالظاهر ان حديث جبريل منسوخ بالاحاديث الواردة بعده مثل الحديث الذي رواه مسلم والله اعلم قوله ووقت العصر ما لم تصفر الشمس اي وقت لادائها بلا كراهة فادا اصفرت صار وقت كراهة وتكون ايضاً اداء حتى تعرب الشمس (نوي) وقوله ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق الشفق هو البياض بعد الحمرة عند ابي حنيفة وهو قول ابي بكر الصديق وانس ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله تعالى عنهم وعنا معهم اجمعين ورواية عن ابن عباس وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما وبه قال عمر بن عبد العزيز والاوزاعي وزفر والمزني وابن المنذر والحطابي واختاره المبرد وثلث وقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل وابو يوسف ومحمد بن الحسن انه الحمرة وهو رواية عن ابي حنيفة وعن احمد انه البياض في البنيان والحمرة في الصحراء — وهو قول

إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسَكَ عَنْ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ قَالَ إِنْ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْني الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِبَلَالٍ فَأَذَنُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الظُّهْرُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مَرَّتْ بَعْدَ بَيْضَاءٍ نَقِيَّةٍ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ

عمر وابنه عبد الله وشداد بن اوس وعبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنهم وفي المبسوط قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه الحمرة اثر الشمس والبياض اثر النهار فلما لم يذهب قبل ذلك لا يصير ليلا مطلا — كذا ذكر الحافظ العيني في البناية وروى عن جابر مرفوعا في حديث طويل ثم اذن ( بلال ) لالعشاء حين ذهب بياض النهار وهو الشفق رواه الطبراني في الاوسط واسناده حسن ( كذا في مجمع الزوائد ) واحتجوا بقوله تعالى الى غسق الليل ولا غسق قبل ذهاب البياض ورد بان ذلك ليس بمانع كالنجوم — وللاخرين ما روي عن عايشة قالت كانوا يصلون العتمة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول اخرج به البخاري وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل او نصفه رواه احمد وابن ماجه والترمذي وصححه ( كذا في المنتقى ) فدل على ان وقت العشاء داخل قبل ثلث الليل والبياض لا يغيب الا عند ثلث الليل فلو كان غروب الشفق معنى البياض آخر وقت المغرب لما صح تقديم العشاء على ثلث الليل لان البياض يقيم الى ثلث الليل — كذا في نيل الاوطار وعارضة الاحوزي — وقد نقل رجوع الامام الاعظم الى هذا — كذا في البرهان والدر المختار وغيرهما — ولبعض الاعلام فيه كلام — والله اعلم وعلمه اتم واحكم — قوله الى نصف الليل اي وقت لادائها اختياراً اما وقت الجواز فيمتد الى طلوع الفجر الثاني — قال المحقق ابن الهمام — ملخص كلام الطحاوي انه يظهر من مجموع الاحاديث ان اخر وقت العشاء حين يطلع الفجر وذلك ان ابن عباس وابا موسى والحذري رضي الله عنهم رويوا انه صلى الله عليه وسلم اخرها الى ثلث الليل وروى ابو هريرة وانس انه اخرها حتى انتصف الليل وروى ابن عمر انه اخرها حتى ذهب ثلثا الليل وروت عايشة رضي الله عنها انه اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وكلها في الصحيح قال ثبت ان الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى الثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه — ثم ساق بسنده الى نافع بن جبير قال كتب عمر رضي الله عنه الى ابي موسى الاشعري رضي الله عنه وصل العشاء اي الليل شئت ولا تفضلها ولمسلم في قصة التمرس عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس في النوم تفريط وانما التفريط ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت الاخرى فدل على بقاء وقت كل صلاة الى ان يدخل وقت الاخرى ودخول الصبح بطول الفجر اه والله اعلم ( فتح القدير ) قوله فانها تطلع بين قربي الشيطان اي جانبي رأسه وذلك لان الشيطان يرصد وقت طلوع الشمس فينتصب قائما في وجه الشمس مستقبلا لمن سجد للشمس يقلب سجود الكفار للشمس عبادة له فهي النبي ﷺ امته من الصلاة في ذلك الوقت لتكون صلاة من عبادة الله في غير وقت عبادة من عبد الشيطان قال الطيبي هذا هو المختار — كذا في المرقاة والمعات قوله بياض اي لم تختلط بها صفرة — نقية

الْفَجْرِ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمُ الثَّانِي أَمَرَهُ فَأَبْرَدَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدَ بِهَا فَأَنْعَمَ أَنْ يُبْرَدَ بِهَا وَصَلَّى  
الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مَرْتَفَعَةٌ آخَرَهَا فَوْقَ الَّذِي كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى  
الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَأَسْفَرَ بِهَا ثُمَّ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ  
فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمي  
جبريل عند البيت مرتين فصلّى بي الظهر حين زالت الشمس وكانت قدر الشراك وصلّى  
بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلّى بي المغرب حين أظفر الصائم وصلّى بي  
العشاء حين غاب الشفق وصلّى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان  
الغد صلّى بي الظهر حين كان ظلّه مثله وصلّى بي العصر حين كان ظلّه مثليه وصلّى بي  
المغرب حين أظفر الصائم وصلّى بي العشاء إلى ثلث الليل وصلّى بي الفجر فأسفر ثم  
التفت إلي فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين رواه  
أبو داود والترمذي

**الفصل الثالث** \* عن \* ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز آخر العصر شيئاً فقال  
له عروة أما إن جبريل قد نزل فصلى أمام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر أعلم  
أي طاهرة من الاصفرار وصافية مه (ق) قوله امره أي امره بالابراد فابراد بالظهر قيل على  
صيغة الامر وقيل على صيغة الماضي - فانعم ان يبرد بها أي بالعباد حتى تم انكسار  
شدة الحر (ق) قوله قدر الشراك أي مثل شراك النعل وهو احد سيور النعل - وصلي بنا العصر حين صار  
ظل كل شيء مثله أي بعد الزوال - وهو مسلك الشافعي واحمد بن حنبل وإبي يوسف ومحمد بن الحسن  
رحمهم الله تعالى - وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى قال الامام الطحاوي وبه نأخذ والمشهور عن أبي  
حنيفة رحمه الله تعالى ان آخر وقت الظهر اذا صار ظل كل شيء مثليه (بالثنية)  
\* والعصر حين المراء يلقي ظلّه \* قد صار مثليه وقالوا مثله \*

قوله اخر العصر شئنا أي تأخيراً بسببها - فقال له عروة ابن الزبير اما بالتخفيف قال المالكي اما حرف  
استفتاح بمنزلة الا ويكون الضاء بمعنى حقاً - ان جبريل قد نزل فصلى امام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بكسر الميم وقيل بفتحها - فبالفتح منصوب على الظرف وبالكسر اما ان يكون منصوباً بفعل مضمر اعني  
امام رسول الله صلى الله عليه وسلم - او خبر كان المحذوف - فقال له عمر أعلم بصيغة الامر من العلم -

مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسُبُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ مُتَّفِقَةٍ عَلَيْهِ

❖ وعن ❖ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَالِهِ أَنْ أَهْمُ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مِنْ حِفْظِهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حِفْظَ دِينِهِ وَمَنْ ضَيَعَهَا فَهُوَ لِمَا سِوَاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْقِيَمُ ذِرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مَرْفَعَةً بِيَضَاءٍ نَقِيَّةٍ قَدَرُ مَا يَسِيرُ الرَّأْكِبُ فَرَسَخَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ

ما تقول يا عروة كأنه استبعاد لقول عروة صلى امام رسول الله ﷺ مع ان الاحق بالامامة هو النبي ﷺ والاظهر انه استبعاد لاختبار عروة بن زول جبريل بدون الاسناد فكأنه غلط عليه بذلك مع عظيم جلالته اشارة الى مزيد الاحتياط في الرواية لثلا يقع في عطور الكذب على رسول الله ﷺ وان لم يتعمده فقال عروة سمعت بشير بن ابي مسعود الخ قال الطيبي معنى ايراد عروة الحديث اني كيف لا ادري ما اقول وانا سمعت وسمعت بمن صحب وسمع بمن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه هذا الحديث فعرفت كيفية الصلاة واوقاتها واركانها يقال لس في الحديث بيان اوقات الصلاة يحاب بانه كان معلوماً عند المخاطب فاهمه في هذه الرواية وبنته في رواية جابر وابن عباس اه وقال ابن حجر الذي يظهر لي ان عمر لم ينكر بيان الاوقات وانما استعظم امامة جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اه وهو كذلك لان معرفة الاوقات تتعين على كل احد فكيف تخفي على مثله رضي الله تعالى عنه ويشهد له لفظة مالك رحمه الله تعالى في المؤطا — اعلم ما تحدث به يا عروة او ان جبريل هو الذي اقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الصلاة الحديث ولا يلزم من كون عمر لم يكن عنده علم من امامة جبريل ان لا يكون عنده علم بتفاصيل الاوقات من جهة العمل المستمر لكن لم يكن يعرف ان اصله بتبيين جبريل بالفعل فلذا استثبت فيه — اه قال القرطبي ليس فيما ذكره عروة حجة واضحة على عمر اذ لم يعين له الاوقات واجاب الحافظ بان في رواية مالك اختصارا وقد ورد بيانها في رواية الدارقطني والطبراني في الكبير وابن عبد البر في التمهيد ففيه حدث عروة عمر قال حدثني ابو مسعود الانصاري وبشير بن ابي مسعود كلاهما قد صحب النبي ﷺ ان جبريل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم حين دلت الشمس فقال يا محمد صل الظهر فصلي ثم جاءه حين كان ظل كل شيء مثله فقال يا محمد صل العصر فصلي ثم جاءه حين غربت الشمس فقال يا محمد صل المغرب فصلي ثم جاءه حين غاب الشفق فقال يا محمد صل العشاء فصلي ثم جاءه حين انشق الفجر فقال يا محمد صل الصبح فصلي ثم جاءه الغد حين كان ظل كل شيء مثله فقال صل الظهر فصلي ثم اتاه حين كان ظل كل شيء مثليه فقال صل العصر فصلي ثم اتاه حين ذهب ساعة من الليل فقال صل العشاء فصلي ثم اتاه حين اضاء الفجر واسفر فقال صل الصبح فصلي ثم قال ما بين هذين وقت يعني امس واليوم قال عمر لعروة اجبريل امه قال نعم واخرجه ابوداود وفيه بيان للاوقات فهو يرفع الاشكال ويوضح احتجاج عروة به (كذا في فتح الباري وشرح الزرقاني على المؤطا)

إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالصَّبْحُ وَالنَّجْمُ بِأَدْيَةٍ مُشْتَبِكَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ قَدْرُ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَقْدَامٍ إِلَى خَمْسَةِ أَقْدَامٍ وَفِي الشِّتَاءِ خَمْسَةَ أَقْدَامٍ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب تعجيل الصلاة ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ

قوله فمن نام اي عن العشاء او عن الصلاة مطلقاً فلا نامت عينه دعاء بني الاستراحة على من يسهر عن صلاة العشاء وينام قبل ان يؤديها قاله الطيبي قوله والنجوم بادية اي ظاهرة . مشتبكة اي مختلطة قوله الى خمسة اقدم قال الطيبي فال الخطابي هذا امر مختلف في الاقاليم والبلدان ولا يستوى في جميع المدن والاعصار لان العلة في طول الظل وقصره هو زيادة ارتفاع الشمس في السماء وانحطاطها فكما كانت اعلى — والى معاذة الرأس في مجراها اقرب كان الظل اقصر وكلما كانت اخفض ومن معاذة الرأس ابعد كان الظل اطول ولذلك ظلال الشتاء ابدأ اطول من ظلال الصيف في كل مكان وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة والمدينة وهما من الاقليم الثاني فيذكرون ان الظل في اول الصيف في شهر آذر ثلاثة اقدم وشي — ويشبه ان تكون صلاته اذا اشتد الحر متأخرة عن الوقت المعهود فيكون عند ذلك خمسة اقدم واما الظل في الشتاء فيقولون انه في تشرين الاول خمسة اقدم او خمسة وشي وفي السكاون سبعة اقدم او سبعة اقدم وشي . فقول ابن مسعود منزل على هذا التقدير في ذلك الاقليم دون سائر الاقاليم والبلدان الخارجة عن الاقليم الثاني انتهى كلام الطيبي نقلاً عن الخطابي في حاشيته علي ابني داود وكذا في النهاية قوله رواه ابو داود والنسائي واسناده حسن — وقال السبكي اضربوا في معناه والذي عندي في معناه انه كان يصلّيها في الصيف بعد نصف الوقت والله تعالى اعلم (ق)

﴿ باب تعجيل الصلاة ﴾

قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم — وقال تعالى فاستبقوا الخيرات وقال تعالى وما اعجلك عن قومك يا موسى قال هم اولاء على اثري وعجلت اليك رب لترضى ( قوله كان يصلي الهجير اي صلاة الهجير الهجير والهجرة بمعنى وهو وقت شدة الحر وسميت الظهر بذلك لان وقتها يدخل حينئذ تدعونها الاولى قيل سميت الاولى لانها اول صلاة النهار وقيل لانها اول صلاة صلاها جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم وفي النهاية قيل لها الاولى لانها اول صلاة اظهرت وصليت حين تدحض الشمس اي تزول عن وسط السماء الى جهة المغرب

أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ  
أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ  
مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِأَلْسِنَتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا  
يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُجِبُّ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْمُهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ

مأخوذ من الدحس وهو الزلق وفي رواية لمسلم حين تزول الشمس — ومقتضى ذلك أنه كان يصلي الظهر في  
أول وقتها — ولا يخالف ذلك الأمر بالإبراد لاحتمال أن يكون ذلك في زمن البرد وقيل الأمر بالإبراد أوليان  
الجواز أو عند فقد شروط الإبراد لانه يخص بشدة الحر (فتح الباري) قوله والشمس حية أي بيضاء ونية  
وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن خزيمة أحد التابعين قال حياتها أن تجد حرها (فتح الباري) قوله وكان  
أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عطف على كان يصلي يستحب بفتح الياء وكسر الحاء أن يؤخر معلوماً  
أو مجهولاً العشاء التي تدعونها العتمة فالخليل العتمة هي الظلمة التي بعد غيوبة الشفق ذكره الطيبي —  
وقوله كان أي النبي صلى الله عليه وسلم يكره النوم قبلها والحديث بعدها أي التحدث بكلام الدنيا فقد ذم الله  
عز وجل الكافرين بقوله مستكبرين به سامراً تهجرون وكانوا يسمرون بالليل حول الكعبة — وأما الحديث  
في خير أو لعذر فلا كراهة فيه وكان أي النبي صلى الله عليه وسلم يفتل أي ينصرف أو يلتفت إلى المأمومين  
قوله يصلي الظهر بالمهجرة — أعلم أنه يستحب عند تأخير الظهر في الصيف لحديث أنس رضي الله تعالى عنه  
أنه عليه الصلاة والسلام إذا كان الحر أبرد بالصلاة وإذا كان البرد عجل رواه النسائي والبخاري بعنه — وعند الإمام  
الشافعي للإبراد شروط أربعة أن يكون في حر شديد وأن يكون في بلاد حارة وأن يصلي في جماعة وأن يقصدها  
اللباس من بعيد والا فالتعجيل أفضل — لحديث خباب شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضاء في  
جباهاً وا كفنا فلم يشكنا — أي فلم يزل شكواً — وهو حديث صحيح رواه مسلم وتمسكوا أيضاً بالأحاديث  
الدالة على فضيلة أول الوقت والجواب عن حديث خباب أنه منسوخ بأحاديث الإبراد فإنها متأخرة عنها واستدل  
له الطحاوي بحديث المغيرة بن شعبه قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمهجرة ثم قال  
لنا أبردوا بالصلاة — الحديث — وهو حديث رجاله ثقات رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن حبان وفي رواية  
للخلال كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الإبراد وسئل البخاري عنه فعده محفوظاً وذكر  
الميموني عن أحمد أنه رجح صحته وقال أبو حاتم الرازي وهو عندي صحيح — والجواب عن أحاديث أول  
الوقت أنها عامة أو مطلقة والأمر بالإبراد خاص فهو مقدم كذا في الفتح والتلخيص للحافظ العلامة والتبيين  
لأزيلعي — ولنا حديث إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم — متفق عليه من حديث  
أبي هريرة وأبي ذر والبخاري من حديث ابن عمر ولفظ ابن ماجه عنها أبردوا بالظهر وفي الباب عن أبي موسى  
وعائشة والمغيرة وأبي سعيد وعمرو بن عبسة وصفوان والد القاسم وأنس وابن عباس وعبد الرحمن بن علقمة



وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا آخَرَ وَالصُّبْحَ بَغْلَسَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهْرِ سَجْدًا نَاعِلًا عَلَى  
 ثِيَابِنَا إِنْقَاءَ الْحَرِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
 بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَأَشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي  
 بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ  
 مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فَنِ  
 سَمُومَهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَمِنْ زَمْهِرِيرِهَا \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ حَيَّةٌ فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي  
 فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ

وعبد الرحمن بن جارية وصحابي لم يسم ورواه مالك عن عطاء بن يسار مرسلًا وروى عن عمر موقوفًا والله  
 أعلم كذا في التلخيص الجدير - قوله والمغرب اذا وجبت اي سقطت الشمس في المغرب والوجوب السقوط قال تعالى  
 فاذا وجبت جنوبها - والمراد بسقوطها غيوبة جميعها قوله فان شدة الحر من فيح جهنم اي من سعة انتشارها ونفسيها  
 ومنها مكان افيح اي متسع وهذا كناية عن شدة استعارها وظاهره ان مثار وهج الارض من فيحها حقيقة  
 وعليه الجمهور وقيل هو من مجاز التشبيه اي كأنه نار جهنم في الحر فاجنبوا ضرره قال عياض كلا الجمين ظاهر  
 وحمله على الحقيقة اولى قال الحافظ ويؤيده قوله اشتكت الخ - وقال النووي انه الصواب لانه ظاهر الحديث  
 ولا مانع من حمله على حقيقة فوجب الحكم بانه على ظاهره واشتكت النار حقيقة بلسان المقال - فاذن لها بنفسين  
 بفتح الفاء ثنية نفس وهو ما يدخل في الجوف ويخرج فيه من الهواء فشبه الخارج من حرارتها وبردها الى  
 الدنيا بالنفس الخارج من جوف الحيوان وقيل شكواها مجاز بلسان الحال او تتكلم خازنها او من شاء الله عنها  
 قال ابن عبد البر لكلا القولين وجه ونظائر - والارجح حمله على الحقيقة انطقها الله الذي انطق كل شيء وقال  
 عياض انه الاظهر والله قادر على خلق الحياة بجزء منها حتى تتكلم او يخلق لها كلامًا يسمعه من شاء من خلقه  
 وقال القرطبي لا احالة في حمل الانطق على حقيقة واذا اخبر الصادق بامرائز لم يحتاج الى تأويله فحمله على حقيقة  
 اولى وقال النووي الصواب الحقيقة وقال بهذا نحوه الثوري بشقي - وقال الزين ابن المنير المختار الحقيقة ( كذا  
 في شرح الزرقاني على المؤطا ) قوله الى العوالي جمع عالية وهي اماكن معروفة باعلي ارض المدينة ( ق )

الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا أَصْفَرَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ قَامَ فَفَرَّ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَنْفَوْنُهُ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

\* وَعَنْ \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُصِرُّ مَوَاقِعَ نَبَلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّمْسُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعنها \* قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصَلِّي الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِعَاتٍ بِمِرْطُوحِهِنَّ

قوله وكانت بين قرني الشيطان أي قربت من الغروب قام إلى الصلاة فقر أي لقط أربع ركعات سريعاً —  
فالقر عبارة عن السرعة في الصلاة وقيل عن سرعة القراءة ويؤيده قوله ولا يذكر الله فيها إلا قليلاً — (ق)  
قوله الذي تفوته صلاة العصر بأن أخرجها متعمداً عن وقتها بغروب الشمس أو عن وقتها المختار باصفرار الشمس كما ورد مفسراً عن الأوزاعي حيث قال فواتها أن تدخل الشمس صفرة قال في شرح التريب كذا ذكر عياض وتبعه النووي والراجح الأول ويؤيده حديث ابن عمر عند ابن أبي شبة في مصنفه مرفوعاً من ترك العصر حتى تغيب الشمس أي من غير عذر كأنه وتر أي نقص أو سلب أهله وماله وترك فرداً منها بقي بلا أهل ولا مال فليحذر من تفويتها كحذره من دهاب أهله وماله وتر بضم الواو مبنياً للمفعول وأهله مفعول ثان له والأول الضمير المستتر فيه ويروى بالرفع على أنه نائب الفاعل ولا ضمير في وتر بل يقوم أهله مقام الفاعل والتفصيل في الفتح والإرشاد فلعني أصيب بأهله وماله ومثله قوله تعالى ولن يترك أعمالكم — وإنما خص العصر بالذكر لأنها الصلاة الوسطى أو لكونه وقت اشتغالهم بالبيع والشراء ففيه إيماء إلى قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة (ق) قوله من ترك صلاة العصر أي متعمداً كما زاده معمر في روايته فقد حبط عمله أي نواب عمله أورده على سبيل التعليل أو فكأنما حبط عمله لأن الأعمال لا يحبطها إلا الشرك قال تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله (كذا في الإرشاد) وفي المرقاة أي حبط كمال عمل يومه ذلك أدل من يشب ثواباً موفوراً بترك الصلاة الوسطى فتعبيره بالحبوط وهو البطالان للتهديد قاله ابن الملك يعني ليس ذلك من إبطال ما سبق من عمله فإن ذلك في حق من مات مرتداً لقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة بل يحمل الحبوط على نقصان عمله في يومه لا سيما في الوقت الذي تقرر أن يرفع أعمال العباد إلى الله تعالى فيه ولاهل السنة دلائل مشهورة في الرد على المعتزلة لا حاجة إلى ذكرها قاله الطيبي وأنه ليس بمرور مواضع نبه بفتح النون وسكون الواو أي مساقط سهمه — قال الطيبي يعني يصلي المغرب في أول الوقت بحيث لو رمي سهم يرى أن يسقط ولا خلاف في استحباب تعجيل المغرب عند الفقهاء قوله متلفعات

مَا يُعْرِفَنَّ مِنَ الْفَلَسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَرَاغَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى بالنصب على الحالة أي مستترات وجوهن وابدأهن قال الطيبي التلغف شدة اللقاع وهو ما يغطي الوجه ويلتحف به بمروطهن المرط بالكسر كساء من صوف أو خر يؤثر به وقيل الجلباب ما يعرفن ما نافية أي ما يعرفن احد وفي رواية للبجاري ولا يعرف بعضهم بعضاً — من الفلس أي لاجل الفلاس — اختلف اهل العلم في الاسفار والتغليس فرأى بعضهم ان الاسفار اصل وبه قال ابو حنيفة واصحابه وسفيان الثوري واهل الكوفة ورأى بعضهم ان التغليس اصل — وبه احد الشافعي ومالك واحمد بن حنبل — واحتجوا بحديث عائشة هذا — ولما قوله صلى الله عليه وسلم اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر — كما رواه رافع بن خديج وبلال وانس وقادة بن العمان وعبد الله بن مسعود وابو هريرة وحواء الانصارية — وتأولو الاسفار بظهور الفجر — وهذا باطل فان الفلاس الذي يقولون به هو اختلاط ظلام الليل بنور النهار كما ذكره اهل اللغة وقبل ظهور الفجر لا يصح صلاة الفجر ثبت بان المراد بالاسفار انما هو التنوير وايضاً قوله اعظم للاجر يقتضى حصول الاجر في الصلوة بالفلاس فلو كان الاسفار هو وضوح الفجر وظهوره لم يكن في وقت الفلاس اجر لخروجه عن الوقت — قال في الامام وفسر الامام احمد الاسفار في الحديث ببيان الفجر وطلوعه أي لاتصلوا الا على تبين من طلوعه قال وهذا يرد به بعض الفاظ الحديث او يبعده انتهى — وروى النسائي عن انس ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن وقت الغداة فلما اصبح امر حين انشق الفجر ان تقام الصلوة فصلى فلما كان من الغد اسفر فامر فاقامت الصلوة فصلى ثم قال اين السائل ما بين هذين وقت انتهى — فعلم بهذا ان المراد بالاسفار التنوير — وقد ورد في بعض الفاظ الحديث ما يدفع تاويلهم منها ما عند ابن حبان في صحيحه فكلمها اصبحتم بالصبح فو اعظم للاجر وعند النسائي بسند صحيح ما اسفرتم بالفجر فانه اعظم للاجر وعند الطبراني فكلمها اسفرتم بالفجر وعند ابن ابي شيبة واسحق بن راهويه وابي داود الطيالسي والطبراني عن رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال يا بلال نور بصلوة الصبح — حتى يصر القوم مواقع نبلمهم من الاسفار انتهى — ويؤيد مذهبنا ما أخرجه البخاري ومسلم عن ابن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء ويصلي صلاة الصبح من الغد قبل وقتها — وهذا دليل على انه عليه الصلاة والسلام كان يسفر بالفجر دائماً وقلما صلاها بغلس والله اعلم وبه استدلل الشيخ في الامام لاصحابنا واخرج الطحاوي بسند صحيح عن ابراهيم النخعي قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير — انتهى — قال الطحاوي ولا يصح ان يجتمعوا على خلاف ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في نصب الزاوية في تخريج احاديث الهداية للامام الزبلي — قال العبد الضعيف عفا الله عنه ويؤيدنا قوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقوله صلى الله عليه وسلم لفضالة حافظ على العصرين قال فضالة وما كانت من لغتنا قلت وما العصران قال صلاة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها رواه ابو داود — لان المتبادر من القبلية انما هي القبلية القريبة وليس للتغليس قبلية قريبة على طلوع الشمس وانما هي للاسفار ومثل ذلك قد ورد في التنزيل العزيز كثيراً فانهم والله اعلم وعلمه اتم واحكم — واحتجوا لاولوية التغليس بحديث عائشة هذا — كان النبي صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الفلاس — وبما

قُلْنَا لِأَنسِ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَاغِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدَرًا مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ  
خَمْسِينَ آيَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُمِيتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي  
قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا فَإِنْ أَدْرَكَتْهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

أخرجه أبو داود من حديث أبي مسعود الأنصاري لما فيه ثم كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم التغليس حتى  
مات ولم يعد إلى الأسفار قلنا هذا حديث معلول كما قال أبو داود إن أسامة بن زيد تفرد بتفسير الأوقات به  
وإن أصحاب الزهري لم يذكرُوا ذلك قال وكذا رواه هشام بن عروة وحبيب بن أبي مرزوق عن عروة نحو  
رواية معمر وأصحابه اهـ - وإن قطعنا النظر عن هذا الأعلال فقول إن مراده أنه صلى الله عليه وسلم صلى  
مرة بغلس شديد ومرة بأسفار شديد ثم لم يعد إلى الأسفار الشديد حتى مات بل عاد إلى الأسفار المتوسط والدليل  
على ذلك ما ورد في رواية أخرى عن طريق أحمد ثم جاء حين أسفر جدا (كما في المنتقى) وفي سنن أبي داود من  
حديث أبي موسى فلما كان من الغد صلى الفجر وأصرف فقلنا اطلعت الشمس وفي صحيح مسلم من حديث  
أبي موسى ثم أخر الفجر من الغد حتى أنصرف منها والقاليل يقول قد طلعت الشمس أو كادت الحديث - وأما  
حديث عائشة - ما يعرف من الغلس فيعارضه ما أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي برزة الأسلمي - كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جليسه - وسلك الطحاوي رحمه  
الله تعالى مسلك الجمع باختيار الابتداء في الغلس والاختتام في الأسفار بتطويل القراءة وبه يجمع أكثر الأخبار  
والآثار وقال هذا مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وأثبت عن أبي بكر وعمر  
وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم - أنهم كانوا يبدؤون في الغلس ويختتمون بتطويل القراءة في الأسفار وكذلك  
كان يفعل عبد الله بن مسعود وأبو هريرة وأبو الدرداء وسباع بن عرفة انتهى - ويؤيده ما روى عن معاذ  
بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقال يا معاذ إذا كان في الشتاء فغلس بالفجر واطل  
القراءة قدر ما يطيق الناس ولا تلمهم وإذا كان الصيف فأسفر بالفجر - فإن الليل قصير والناس ينامون فامهلهم  
حتى يدركوا - كذا في المنتقى وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله عبد الرحيم قدس الله سره  
قوله صلى الله عليه وسلم أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر هذا خطاب لقوم خشوا تقليل الجماعة جدا إن  
ينتظروا إلى الأسفار أو لاهل المساجد الكبيرة التي تجمع الضعفاء والصبيان وغيرهم كقوله صلى الله عليه وسلم  
أيكم صلى بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف الحديث أو معناه طولوا الصلوة حتى يقع آخرها في وقت الأسفار  
لحديث أبي برزة كان يفتل في صلاة الغداة حين يعرف الرجل جليسه ويقرأ بالستين إلى المائة فلا منافاة بينه  
وبين حديث الغلس انتهى (حجة الله البالغة) قدر ما يقرأ الرجل خمسين آية قال التوربشتي رحمه الله هذا التقدير  
لا يجوز لعموم المؤمنين الأخذ به وإنما أخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاطلاع الله تعالى إياه وكان عليه  
الصلاة والسلام معصوماً عن الخطأ في الدين (نقله الطيبي) قوله كيف أنت إذا كانت عليك أمراء - كيف  
يسأل به عن الحال أي ما حالك حين ترى من هو حاكم عليك متهاونا في الصلاة يؤخرها عن أول وقتها وانت  
غير قادر على مخالفتها إن صليت معه فاتت فضيلة أول الوقت وإن خالفته خفت إزاءه وفاتت فضيلة الجماعة فسأل

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر متفق عليه ﴾ وعنه ﴿ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته وإذا أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته رواه البخاري ﴾

﴿ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها

كيف افعل حينئذ عليك خبر كان او كانت الامراء مسلمين عليك قاهرين لك - فشبها ضاعة الصلاة وتأخيرها عن وقتها بحقيقة تمت تنفر عنها الطباع كما شبه المحافظة عليها واداءها في وقت اختيارها بذني حياة له نضارة وطرارة في عنوان شبابهم اخرجها مخرج الاستعارة وجعل القرينة عيتون لانه غير لازم المشبه به - قال النووي المراد بتأخيرها عن وقتها تأخيرها عن وقتها المختار لانهم لم يكونوا يؤخرونها عن جميع وقتها والله اعلم (ط) قوله من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح قال العلامة السندي معنى فقد ادرك اي تمكن بان يضم اليها باقي الركعات وليس المراد ان الركعة تكفي عن الكل - ومن يقول بالفساد بطلوع الشمس في اثناء الصلاة يؤول الحديث بان المراد من تأهل للصلاة في وقت لا بني الا لركعة وجب عليه ملك الصلاة كصي بلغ وحائض طهرت وكافر اسلم وقد بقي من الوقت ما بقي ركعة واحدة تجب عليه صلاة ذلك الوقت لكن رواية فليتم صلاته كما سيجيء تأبي هذا التأويل والله تعالى اعلم - قال الحافظ العسقلاني وفي رواية البيهقي من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ما تطلع الشمس فقد ادرك الصلاة - وصرح منه رواية ابي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن اسلم عن عطاء وهو ابن يسار عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ من صلى ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس ثم صلى ما بقي بعد غروب الشمس فلم يفته العصر وقال مثل ذلك في الصبح وقد تقدمت رواية المصنف فليتم صلاته - وللنسائي من وجه آخر من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة كلها - الا انه يقضي ما فاتته - ولا يبيهي من وجه آخر من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فليصل اليها اخرى ويؤخذ من هذا الرد على الطحاوي حيث خص الادراك باختلام الصبي وطهر الحائض واسلام الكافر وارد بذلك نصرة مذهبه في ان من ادرك ركعة من الصبح تفسد صلاته لانه لا يكملها الا في وقت الكراهة (كذا في فتح الباري) وذكر الناطني في هدايته مسألة غروب الشمس في خلال العصر وقال ما كان قبيل غروب الشمس كان اداء وما كان بعد غروب الشمس يحتاج الى ان ينوي فيه القضاء ولو طلعت الشمس في خلال الفجر يفسد فجره والفرق ان بالغروب يدخل وقت فرض مثله فلا يكون منافياً وبالطلوع لا يدخل وقت الفرض الا ترى انه لو خرج وقت الجمعة في خلال الجمعة تفسد الجمعة لانه لا يدخل في وقت فرض مثله وعن الحسن بن زياد ان من صلى عصر يومه عند غروب الشمس لم يجزه كما اذا صلى الفجر عند طلوع الشمس وعن ابي يوسف رحمه الله تعالى ان من صلى ركعة من الفجر ثم طلعت الشمس لم تفسد صلاته ولكن يلبث كذلك الى ان ترتفع الشمس وتبيض ثم يتم الصلاة كذا في المحيط البرهاني وذهب الطحاوي الى عدم

فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَفِي رِوَايَةٍ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا  
 التَّفْرِيطُ فِي الْيَقَظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ  
 تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِاعْلَمِي ثَلَاثَ لَا تُؤْخِرُهَا  
 الصَّلَاةُ إِذَا أَنْتَ وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَ لَهَا كُفُوءًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ  
 رِضْوَانُ اللَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ فَرُوءَةَ قَالَتْ سَأَلَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

جواز عصر يومه كالفجر لئلا يلزم العمل ببعض الحديث وترك بعضه مع ان النقص قارن العصر ابتداء والفجر  
 بقاء وروي عن ابي يوسف جواز الفجر ايضا اذا امسك عن تكميلها عند طلوع الشمس وهو فيها وكميلها بعد  
 طلوعها لانه لم يتجرها طلوعها وامثل الامر بالامساك عنها وتأخيرها حتي تبرز ولم يوجد التشبه الحقيقي بعبادها  
 وذلك لما روي الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تحروا بصلاتكم عند طلوع الشمس  
 ولا غروبها واذا بدا حاجب الشمس فاحروا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فاحروا الصلاة  
 حتى تغيب ( كذا في شرح غنصر الوقاية لعلي القاري ) قوله لا كفارة لها الا ذلك قال الخطابي  
 يريد انه لا يلزمه في تركها غرم او كفارة من صدقة او نحوها كما تلزمه في ترك الصوم في رمضان من غير  
 عذر الكفارة وكما تلزم المحرم اذا ترك شيئا من نسكه كفارة وجبران من دم واطعام ونحوه ( كذا في معالم  
 السنن ) وقال الطيبي يحتمل ذلك وجهين احدهما ان لا يكفرها غير قضاءها—والآخر انه لا يلزمه في نسيانها  
 غرامة ولا زيادة تضعيف ولا كفارة من صدقة ونحوها كما يلزم في ترك الصوم قوله تفريط اي تقصير ينسب  
 الى النائم في تأخير الصلاة اقم الصلاة لذكركى اللام فيه للوقت قال الطيبي الاية تحتل وجوها كثيرة من التأويل  
 لكن الواجب ان يصار الى وجه يوافق الحديث لانه حديث صحيح فالمعنى اقم الصلاة لذكركها يعني وقت ذكرها  
 كذا ذكره التوربشتي رحمه الله تعالى قوله الصلاة اذا اتت بالتائين مع القصر اي جاءت يعني وقتها المختار  
 قال التوربشتي في اكثر النسخ المقررة اتت بالتائين وكذا عند اكثر المحدثين وهو تصحيف والمحفوظ من  
 ذوي الاتقان آتت على وزن حانت يقال اني بأتى انى اذا حان قال تعالى ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله  
 والجلازة بكسر الجيم وفتحها لغتان في النعش والميت وقيل الكسر للاول والفتح للثاني والاصح انها للميت في  
 النعش قوله والايم قال الطيبي الايم من لا زوج له رجلا كان او امرأة ثيبا كان او بكرا قوله الوقت الاول من  
 الصلاة رضوان الله في شرح السنة قال الشافعي رحمه الله تعالى رضوان الله انما يكون للمحسنين والعفو يشبه



وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يُرْوَى الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ الْعُمَرِيِّ وَهُوَ  
لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ صَلَاةً لَوْ فِيهَا الْآخِرُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي  
أَبُوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤْخَرُوا  
الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنِ الْعَبَّاسِ \* وَعَنْ \* أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤْخَرُوا  
الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَمُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فَضَلْتُمْ بِهَا عَلَى  
سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَنَا  
أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُصَلِّيهَا إِسْقُوطَ الْقَمَرِ لثَلَاثَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ

أَن يَكُونَ لِلْمَقْصَرِينَ نَقْلَهُ الطَّبِيعِي قُلْتُ وَلَعَلَّ الرِّحْمَةَ تَكُونُ لِّلْمُتَوَسِّطِينَ ( ق ) قَوْلُهُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ يَعْنِي  
أَنَّهُ صَلَّى بَعْضَ الصَّلَاةِ فِي آخِرِ وَقْتِهَا لَكِنَّهُ لَمْ يَقْعُ لَهُ ذَلِكَ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قِيلَ  
وَتِلْكَ الْمَرَّةُ هِيَ الَّتِي صَلَّاهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلتَّعْلِيمِ حِينَ جَاءَ رَجُلٌ سَأَلَ عَنْ أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ فَكَانَ كُلُّ صَلَاةٍ فِي  
آخِرِ وَقْتِهِ وَأَمَّا حَدِيثُ إِمَامَةِ جَبْرِيلَ فَخَارِجٌ عَنِ الْمُبْحَثِ وَيُرْوَى الْآمَرَيْنِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ حِينَ إِمَامَةِ جَبْرِيلَ  
وَسُؤَالِ الرَّجُلِ لَكِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ يَكُونُ الْمُرَادُ غَيْرَ مَا هُوَ لِلتَّعْلِيمِ وَالتَّعْلِيمِ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ مِنْ حِينَ تَزَوَّجَهَا فَاخْبَرَتْ بِمَا  
احْطَاطَ عَلَيْهَا كَذَا قِيلَ — وَهَذَا كَلَامٌ فِي الصَّلَاةِ فِي آخِرِ الْوَقْتِ الْحَقِيقِيِّ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى بَعْدَهُ مِنَ الْوَقْتِ شَيْءٌ  
وَأَمَّا تَأْخِيرُهُ عَنْ أَوَّلِ الْوَقْتِ فَلَهُ مَوَاضِعُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا جَاءَ أَنَّ الصَّحَابَةَ اسْتَعَجَلُوا فَقَدِمُوا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ  
وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ قَدِمُوا أَبَا بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارَادَ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ — وَكَذَا فِي حَالَتِهِ مَرْضَاهُ  
الَّذِي أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ بِالصَّلَاةِ مَعَ النَّاسِ وَكَذَا فِي لَيْلَةٍ رَأَى رَبَّهُ فَاخْرَجَ لِمَصَلَاةِ الْغَدَاةِ وَبَيْنَ قِصَّتَيْهَا وَكَذَا جَاءَ فِي  
أَحَادِيثٍ أُخْرَى أَنَّهُ كَانَ إِذَا حَضَرَ الْقَوْمَ عَجَلَ بِالْعِشَاءِ وَالْآخِرُ وَغَيْرُ ذَلِكَ كَذَا فِي الْمَعَاتِ قَوْلُهُ عَلَى الْفِطْرَةِ أَيِ السَّنَةِ الْمُسْتَمِرَّةِ  
أَوْ الْإِسْلَامِ — إِلَى أَنَّ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ قَالَ الطَّبِيعِيُّ أَيْ تَخْتَلِطُ لِكثْرَةِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا — وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ اخْتَارَ أَهْلُ  
الْعِلْمِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَمِنْ بَعْدِهِمْ تَعَجَّلَ الْمَغْرِبَ قَوْلُهُ اعْتَمُوا مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ أَيْ الْعِشَاءِ قَالَ  
الطَّبِيعِيُّ يُقَالُ اعْتَمَ الرَّجُلُ إِذَا دَخَلَ فِي الْعَتَمَةِ وَهِيَ ظُلْمَةُ اللَّيْلِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ التَّوْفِيقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ فِي  
حَدِيثِ جَبْرِيلَ هَذَا وَقْتُ الْإِنْبَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ صَلَاةَ الْعِشَاءِ كَانَتْ تَصَلِّيَهَا الرُّسُلُ نَافِلَةً لَهُمْ أَيْ زَائِدَةً وَلَمْ  
تَكُنْ عَلَى أَمْرِهِمْ كَالْتِهَجْدِ — فَانْهَ وَجِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْنَا قَالَهُ الطَّبِيعِيُّ  
وَقَالَ مِيرُكَ يَحْتَمَلُ أَنَّهُ ارْتَادَ أَنَّهُ لَمْ تَصَلِّهَا عَلَى النَّحْوِ الَّذِي تَصَلُّونَهَا مِنَ التَّأْخِيرِ وَاتِّظَارِ الْاجْتِمَاعِ فِي وَقْتُ حَصُولِ  
الظَّلَامِ وَغَلْبَةِ الْمَنَامِ عَلَى الْإِنَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ لِسُقُوطِ الْقَمَرِ أَيِ وَقْتُ غُرُوبِهِ أَوْ سُقُوطِهِ إِلَى الْغُرُوبِ لثَلَاثَةِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالدَّارِمِيُّ وَلَيْسَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ

**الفصل الثالث** \* عن \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَنَحَّرُ الْجُزُورُ فَتَقْسَمُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ نَطْبُخُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجًا  
قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَنْتَظِرُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةَ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ  
فَلَا نَدْرِي أَشَيْءٌ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَنْتَظِرُونَ صَلَاةَ مَا  
يَنْتَظَرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ  
الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَوَاتِ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِنَا وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِنَا  
شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا  
مَقَاعِدَكُمْ فَأَخَذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا  
فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمْ الصَّلَاةَ وَلَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسُوءُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ  
إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

اي في ليلة ثالثة من الشهر — قوله ثم تنحرج الجزور وهو البعير د كرا كان او اشى فأك كل لحما نضيجا  
اي مشويا قوله نحو اي قريبا من صلاتكم اي في هذه الاوقات المعتادة لكم وكان يؤخر العتمة اي العشاء  
بعد صلاتكم في وقتكم المعتاد شيئا اي يسيرا او كثيرا قوله صلينا اي اردنا ان نصلي جماعة نحو من شطر الليل  
اي قريب من نصف الليل فقال خذوا مقاعدكم اي الزموها فاحدنا مقاعدنا اي مانفراقنا  
اما كننا فقال ان الناس اي بقية اهل الارض بقرينة لا ينتظرها احد غيركم قد صلوا واخذوا مضاجعهم  
اي مفارشهم او مكانهم للنوم يعني وناموا (ق) قوله واتم اشد تعجيلا للعصر منه هذا الحديث يدل على استحباب  
تأخير العصر كما هو مذهبنا وقال محمد في المؤطا تأخير العصر افضل عندنا من تعجيل العصر والشمس بيضاء  
نقية لم يدخلها صفرة وبذلك جاءت عامة الآثار وهو قول ابي حنيفة وقد قال بعض الفقهاء انما سميت العصر

﴿ وعن أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا كان الحرُّ أبرَدَ بالصَّلَاةِ وإذا كان البَرْدُ عَجَلَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ﴾ وعن عبادَةَ بن الصَّامِت قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إنَّها ستَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يُشْغِلُهُمْ أَشْيَاءُ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قَتَلَهَا حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصِلِّي مَعَهُمْ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن قَيْصَةَ بن وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكُونِ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ مِنْ بَعْدِي يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فِيهِ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا الْقِبْلَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

لأنها تعصروا تؤخر انتهى واخرج الدارقطني عن أبي قلابة إنما سميت العصر لتعصروا وعن محمد بن الحنفية مثله واخرج هو من طريق مصعب بن محمد عن رجل قال آخر طاؤس العصر جدا قيل له في ذلك فقال إنما سميت العصر لتعصروا لي طائها — وقال الجوهري قال الكسائي يقال جاء فلان عصر أي بطيئا وروى أبو داود عن علي بن شيبان قال قد مناعلى النبي ﷺ المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية واخرج الحوارزمي جامع مسند أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود قال كنا نصلي العصر والشمس في مقدار ليلتين من الهلال وروى ابن أبي شبة عن ابن عون أن عليا كان يؤخر العصر حتى ترفع الشمس على الحيطان وعن أبي هريرة أنه كان يؤخر حتى أقول قد اصفرت الشمس وعن عبد الله أنه كان يؤخر العصر وعن إبراهيم أنه قال كنا نصلي العصر إذا كان الظل أحد أو عشرين قدما — في الشتاء والصيف — كذا في المحلي شرح المؤطا ولنا قوله تعالى فسبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقوله صلى الله عليه وسلم حافظ على العصرين صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها — لأن المنبادر من القبلة هي القبلة القريبة بالنسبة إلى غروب الشمس وهي لا تحصل إلا بتأخير العصر — قال محمد رحمه الله تعالى هذا الحديث (يعني حديث ابن عمر المشهور في تمثيل الامم) يدل على أن تأخير العصر أفضل من تعجيلها الا ترى انه جعل ما بين الظهر إلى العصر أكثر مما بين العصر إلى المغرب في هذا الحديث ومن عجل العصر كان ما بين الظهر إلى العصر اقل مما بين العصر إلى المغرب وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى والعامّة من فقهاءنا انتهى كذا في المؤطا — ولنا حديث علي عن عاصم بن ضمرة قال سألتنا عليا عن تطوع النبي ﷺ بالنهار فقال كان إذا صلى الفجر اهل حتى إذا كانت الشمس من ههنا يعني من المشرق مقدارها من صلاة العصر من ههنا قبل المغرب قام فصلى ركعتين ثم يعمل حتى إذا كانت الشمس الحديث رواه احمد والنسائي والترمذي وابن ماجه كذا في المنقى — والحديث حسنه الترمذي ورجال اسانيده ثقات وعاصم بن ضمرة فيه مقال ولكن قد وثقه ابن معين وعلي بن المديني — كذا في باب صلاة الضحى من نيل الاوطار — قوله عن الصلاة لوقتها أي لوقتها المحتار حتى يذهب وقتها أي يدخل وقت الكراهة يصلوا أي اتم الصلاة لوقتها أي لو مفردين لكن على وجه لا يترتب عليه فتنه ومفسدة فقال راحل يا رسول الله أصلي بخذف حرف الاستفهام معهم اذا دركته معهم قال نعم لأنها زيادة خير ودفع شر (ق) قوله فبي لكم وهي عليهم قال الطبري اذا صليتم اول وقتها ثم صليتم معهم تكون منفعة صلاتكم لكم ومضرة الصلاة ووبالها عليهم لما اخروها فصلوا بضم اللام معهم أي مع الامراء ما صلوا بفتح اللام القبلة أي ما داموا مصلين نحو القبلة يعني قبلة الاسلام وهي الكعبة الحرام نحو قوله

﴿وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخُبَّارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مَحْصُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَنَزَلَ بِكَ مَا نَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فِتْنَةٌ وَتَخْرُجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنَ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَتَهُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ﴾

### ﴿باب فضائل الصلاة﴾

**الفصل الاول** ﴿عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ

تعالى فولوا وجوهكم شطره قوله دخل على عثمان وهو اي عثمان محصور في داره حصره اهل الفتنة فقال عبيد الله انك امام عامة اي انت خليفة وامام المسلمين لاجماع اهل الشورى وغيرهم على امامته ونزل بك ما ترى من البلاء ويصلي لنا امام فتنة اي ويصلي بنا غيرك لاجل هذه الفتنة قال الابهري هو كسانة بن بشر وتخرج اي تتحرز ونجتنب ان نصلي مع امام الفتنة فقال اي عثمان — الصلاة احسن ما يعمل الناس اي افضل اعمال المسلمين فاذا احسن الناس الخ اي عليك بمتابعة احسانهم ان احسنوا والاجتنب عن اساءتهم اذا اساءوا وفيه دليل على جواز الصلاة خلف الفرقة الباغية وكل فاجر ( ق )

### ﴿باب فضائل الصلاة﴾

قال الله تعالى (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقال تعالى (ان الذين ينلون كتاب الله واقاموا الصلاة وافقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تحارة لن تبور ليوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله انه غفور شكور) وقال تعالى (وبشر المحبتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما اصابهم والمقيمين الصلاة وبما رزقناهم ينفقون) وقال تعالى (واقموا الصلاة واتوا الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) قوله لن يليج النار لن لما كيد النبي في المستقبل وتقريره وفيه دليل على ان الورود في قوله تعالى وان منكم الا واردها ليس بمعنى الدخول وهذا ابلغ لو قيل يدخل الجنة على ما مر في باب الايمان — وخص الصلاتين بالذكر لان وقت صلاة الصبح وقت لذيذ الكرى والسوم — والقيام فيه اشق على النفس من القيام في غيرها قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً — ووقت صلاة العصر وقت قوة الاشتغال بالتجارة وحينئذ يحمى البيع والشراء فمن يتلهى عنه الا من كمل دينه قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة — ولان الوقين مشهودان يشهدهما ملائكة الليل والنهار ويرفعون فيها اعمال العباد الى الله تعالى والمسلم اذا حافظ عليهما مع ما فيه من التثاقل والتشاغل كان الظاهر من حاله ان يحافظ على غيرهما اشد محافظة وما عسى ان يقع منه تفريط بالحرى ان يقع مكفراً ولن يليج النار كذا قاله العلامة الطيبي — قال العبد الضعيف عفا الله عنه — روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جناته وازواجه ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة الف شهر واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة — رواه احمد والترمذي — فاعلام

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ

منزلة واقربهم مرتبة عند الله من ينظر الى وجهه الكريم كل يوم غدوة وعشية صباحا ومساء وهذا الوقتان هما وقتا الصلاتين الفجر والعصر فلذا خص النبي صلى الله عليه وسلم هذين الوقتين بالذكر لانهما وقتا رؤية الله عز وجل فينبغي للعبد ان يحافظ على هاتين الصلاتين اشد محافظة ويعبد الله عز وجل كأنه يراه — ليحظى يوم القيامة بكرامة النظر الى وجهه الكريم غدوة وعشية صباحا ومساء والله اعلم قوله من صلى البردين اي الغداة والعشي لبرد الهواء فيها اراد الصبح والعصر لكونها في طرفي النهار قال الامام التوربشقي رحمه الله تعالى — البردان العصران وكذا البردان وهما الغداة والعشي واراد به المحافظة على صلاتي الصبح والعصر لما في حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه حافظ على العصرين قال وما كانت لغتنا قلقت وما العصران قال صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها — ومن المفهوم الواضح ان النبي ﷺ لم يخصص هاتين الصلاتين بالمحافظة تسهيلا للامر في اضاءة غيرها من الصلوات او ترخيصة لتأخيرها عن اوقاتها وانما امر بادائهما في الوقت المختار والمحافظة عليهما في جماعة لما فيها من الفضل والزيادة في الاجر فان صلاة الفجر يشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار قال الله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهوداً — وصلاة العصر هي الصلاة الوسطى نص عليها الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ويجتمع فيها أيضاً ملائكة الليل وملائكة النهار ثم ان احدهما تقام في وقت تتأهل النفوس لتراكم الغفلة واستحلاء النوم والاخرى تقام عند قيام الاسواق في البلدان واشغال الناس بالمعاملات فنبه المكلفين على هذه المعاني بزيادة تأكيد وقال صلى الله عليه وسلم من صلى البردين دخل الجنة وهذا الذي ذكرناه من طريق المفهوم في تفسير هذا الحديث فمعظمه مذكور في حديث فضالة فانه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم حافظ على الصلوات قال ان هذه ساعات لي فيها اشغال فمرني بامر جامع اذا انا فعلته اجرأ عني فقال حافظ على العصرين وقد علم صلى الله عليه وسلم انه اذا حافظ عليهما مع ما في وقتها من الشواغل والقواطع لم يكن ليضيع غيرهما من الصلوات والامر في اقامة ذلك ايسر والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله يتعاقبون فيكم اے تأتي طائفة عقيب طائفة واجتماعهم في الوقتين من لطف الله تعالى وكرمه لعباده ليكون شهادة لهم بشهوده من الخير ملائكة قيل هم الحفظة وقال القرطبي الاظهر عندي انهم غيرهم ويقويه انه لم ينقل ان الحفظة يفارقون العبد ولا ان حفظة الليل غير حفظة النهار وبانهم لو كانوا هم الحفظة لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها في قوله كيف تركتم عبادي قال الطيبي رحمه الله تعالى كرر ملائكة وجيء بها نكرة ففيه دلالة على ان الثانية غير الاولى كقوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وقوله ويجتمعون الاظهر انهم يشهدون معهم الصلاة في الجماعة واللفظ عمتل للجماعة وغيرها قوله الذين باتوا فيكم اختلف في سبب الاختصار على سؤال الذين باتوا دون الذين ظلو فقيل هو من باب الاكتفاء بذكر احد المثلين عن الآخر كقوله تعالى فذكر ان نفعت الذكرى اي وان لم تنفع وقوله تعالى سرايل تقيكم الحر اي والبرد — وقد وقع لنا هذا الحديث من طريق اخرى واضحا وفيه النصريح بسؤال كل من الطائفتين وذلك فيما رواه ابن خزيمة في صحيحه وابو العباس

فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ نَرَكُنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ  
وَاتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ مُتَّفِقُونَ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ جُنْدُبِ الْقَسْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ  
الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُنَا اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ  
يُدْرِكُهُ ثُمَّ يَكْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي بَعْضِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ الْقُسَيْرِيُّ  
بَدَلَ الْقُسَيْرِيِّ ﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ  
الْإِنْسَانُ مَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ

السراج جميعا عن يوسف بن موسى عن جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر وصلاة العصر فيجتمعون في صلاة الفجر  
فتصعد ملائكة النهار وتبيت ملائكة الليل فيسألهم ربهم كيف تركتم عبادي الحديث وهذه الرواية تزيد  
الاشكال وتغني عن كثير من الاحتمالات فهي المعتمد ويحمل ما نقص منها على تقصير الرواة — قوله فسنألهم  
قليل الحكمة فيه استدعاء شهادتهم لبني آدم بالخير واستنطاقهم بما يقتضي العطف عليهم وذلك لظاهر الحكمة في  
خلق نوع الانسان في مقابلة من قال من الملائكة اتحمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك  
ونقدس لك قال اني اعلم ما لا يعلمون اي قد وجدتم فيهم من يسبح ويقدر مثلكم بنص شهادتكم قوله كيف  
تركتم عبادي قال ابن ابي حمزة وقع السؤال عن آخر الاعمال لان الاعمال بخواتيمها قال والعباد المسؤل عنهم  
هم المذكورون في قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قوله تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون  
لم يراعوا الترتيب الوجودي لانهم بدأوا بالترك قبل الاتيان والحكمة فيه انهم طابقوا السؤال — لانه قال كيف  
تركتم — وقال ابن ابي حمزة اجابت الملائكة باكثر مما سئلوا لانهم علموا انه سؤال يستدعي العطف على بني  
آدم فزادوا في موجب ذلك ( قلت ) ووقع في صحيح ابن خزيمة من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي  
هريرة في آخر الحديث فاغفر لهم يوم الدين قال ويستفاد منه ان الصلاة اعلى العبادات لانه عنها وقع السؤال  
والجواب وفيه اشارة الى عظم هاتين الصلاتين لكونها تجتمع فيها الطائفتان وفي غيرها طائفة واحدة والاشارة  
الى شرف الوقتين المذكورين وقد ورد ان الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وان الاعمال ترفع آخر النهار فمن  
كان حينئذ في طاعة بورك في رزقه وعمله والله سبحانه وتعالى اعلم ( كذا في فتح الباري ) قوله فهو في ذمة الله  
اي في عهده وامانه في الدنيا والاخرة وهذا غير الامان الذي ثبت بكلمة التوحيد فلا يطلبنكم الله اي فلا يؤاخذكم  
من باب لا ارينك والمراد نهيمهم عن التعرض لما يوجب مطالبة الله اياهم من ذمته اي من اجل ترك ذمته ونقض  
عهده بالتعرض لمن له ذمة او المراد بالذمة الصلاة الموجبة للامان اي لا تتركوا صلاة الصبح فينتقض به  
العهد الذي بينكم وبين ربكم فيطلبكم به فانه الضمير للشان والفاء للتعليل من يطلبه بالجزم اي الله تعالى  
من ذمته اي من اجل ذمته بشيء ولو يسيرا — يدركه بالجزم اي الله اذ لا يفوت منه هارب (ق) قوله ما في  
الدعاء اي التأذين والاقامة من الفضل والثواب ثم لم يجدوا اي للتمكن من النداء والصف الاول واتى بشم المؤذنة



مَا فِي التَّهْجِيرِ لَا سَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ  
 \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمَنَافِقِينَ  
 مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ  
 \* وعن \* عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ  
 فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى

بِتَرَاخِي رتبة الاستباق عن العلم وقدم ذكر النداء دلالة على تهيء المقدمة الموصلة الى المقصود الذي هو المثل  
 بين يدي رب العزة فيكون من المقرين واطلق مفعول يعلم يعني ما ولم يبين ان الفضيلة ما هي ليفيد ضربا من  
 المبالغة وانه مما لا يدخل تحت الحصر والوصف ولما فرغ من الترغيب في الاستباق الى الصف الاول عقبه بالترغيب  
 في ادراك اول الوقت ولهذا وجب ان يفسر التهجير بالتبكير ( ط ) وقوله الا ان يستهوا اي بان يقرعوا عليه  
 اي على السبق اليه ولو يعلمون ما في التهجير اي في المسارعة الى الطاعة من الفضيلة والكرامة لا سببقوا اي لبادروا اليه  
 قوله لاتوهما ولو حبوا اي ولو كان الاثنيان حبوا اي زحفاً وهو مشي الصبي ودببه على استه قوله ليس صلاة اثقل على  
 المنافقين من الفجر والعشاء انما خص الصبح والعشاء بالذكر لان احدهما ترك لطعم النوم ولذته والاخر شروع  
 في النوم فلذا ثقلتا على المنافقين الذين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون ( ط ) قوله فكأنما صلى الليل  
 كله اي بانضمام ذلك النصف فكانه احيا النصف الليل الاخير ( ط ) قوله لا يغلبنكم الاعراب يقال غلبه على كذا  
 غصبه منه وفي اساس البلاغة غلبته على الشيء اخذته منه والمعنى لا تتعرضوا لما هو من عادتهم من تسميتهم  
 المغرب بالعشاء والعشاء بالعتمة فيغصب منكم الاعراب اسم العشاء التي سماها الله بها فتستبدلوا بها العتمة ( فان قلت )  
 ما موقع الفائين في قوله فانها في كتاب الله وفي فانها تغم ( قلنا ) الاولى علة للنهي والثانية علة للتسمية والمعنى لا  
 يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء لان اسمها في كتاب الله العشاء وهم يسمونها بالعتمة لانها يغم بحلاب  
 الابل - ( فان قيل ) ما وجه التوفيق بينه وبين الحديث السابق عن ابي هريرة لو يعلمون ما في العتمة والصبح  
 لاتوهما ولو حبوا - والحديثان صحيحان ( قلنا ) ذكر بعضهم ان ابا هريرة سمع هذا الحديث قبل نزول قوله تعالي  
 من بعد صلاة العشاء فلما نزلت نهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التسمية بالعتمة وفي تقدم نزول الاية على  
 الحديث بحث لانه بالعكس على ما تقرر في الباريخ والوجه ان يقال ان ذلك كان في بدء الامر جائزا فلما كثرت  
 اطلاقهم عليه وجرت السنن بهم نهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لثلا يغلب السنة الجاهلية على الاسلامية  
 وقال النووي في الجواب وجهان الاول ان استعمال العتمة بيان للجواز والنهي عنه للتنزيه والثاني انه خوطب  
 بالعتمة من لا يعرف العشاء لانها اشهر عند العرب من العشاء اه واقول لعل النبي انما ورد على التسمية بها  
 وتداولها بين الناس والقصد بالذكر في الاحاديث الواردة فيه العتمة هو الوصف والنظر الى اصل اللغة تحريضا  
 على ايقاع صلاة العشاء في وقت الاختيار عند تكامل الظلمة والله اعلم - كذا قاله الطيبي - وقال الحافظ العلامة  
 اختلف السلف في ذلك فمنهم من كرهه كابن عمر ومنهم من اطلق جوازه نقله ابن ابي شبة عن ابي بكر

أَمْسَ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَتَقُولُ الْأَغْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَغْرَابُ عَلَى  
أَمْسَ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تُعْتَمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وعن \* عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ  
صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

**الفصل الثاني** \* عن \* ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا قَالَ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ  
الَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ  
رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ زَيْدٍ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْهُمَا تَعْلِيْقًا \* وعن \* زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

الصدِّيق رضي الله عنه وغيره ومنهم من جعله خلاف الأولى وهو الراجح وهو المختار عند المصنف حيث قال  
قال أبو عبد الله والاختيار أن يقول العشاء لقوله تعالى ومن بعد صلاة العشاء اه — وكذلك نقله ابن المنذر  
عن مالك والشافعي واختاره ونقل القرطبي عن غيره إنما نهى عن ذلك تنزيها لهذه العبادة الشرعية الدينية عن  
أن يطلق عليها ما هو اسم لفعلة دنيوية وهي الحلبة التي كانوا يحلبونها في ذلك الوقت ويسمون بها العتمة قلت  
وذكر بعضهم أن تلك الحلبة إنما كانوا يعتمدونها في زمن الحذب خوفا من السؤال والصعاليك فعلى هذا فهي  
فعلة دنيوية مكروهة لا تطلق على فعلة دينية محبوبة ومعنى العتم في الأصل تأخير مخصوص كذا في الفتح والله أعلم  
قوله فإنها تعتم بصيفة المعلوم — علة للتسمية أي هم يسمونها بالعتمة لأنها تعتم بحلاب الإبل فإن العرب كانوا يحتلبون  
الإبل بعد غيوبة الشفق حين يمد الظلام رواقه ويسمون ذلك الوقت العتمة فهوا عن إطلاق هذا الاسم (ق) قوله  
عن صلاة الوسطى واختلفوا في الصلاة الوسطى قيل هي العصر وعليه كثير من الصحابة والتابعين وذهب إليه أبو حنيفة  
وأحمد بن حنبل والحديث نص عليه وقيل هي الصبح وعليه بعض الصحابة والتابعين وذهب إليه مالك والشافعي  
رحمهم الله تعالى اه كذا في شرح الطيبي — وقال النووي في مجموعه الذي يقتضيه الأحاديث الصحيحة  
أنها العصر وهو المختار (ق) قوله مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُدُورَهُمْ قَالَ الْأَشْرَفُ خَصَهَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ أَحَدَهُمَا مَسْكَنُ  
الْأَحْيَاءِ وَالْآخَرُ مَضْجَعُ الْأَمْوَاتِ أَيِ حُلِّ الْبَارِ مَلَاظِمًا لَهُمْ بَحْثٌ لَا يَنْفَكُ عَنْهُمْ لَافِي حَيَاتِهِمْ وَلَا فِي عَمَاتِهِمْ أَقُولُ  
دَعَا عَلَيْهِمْ بَعَذَابِ الدَّارَيْنِ مِنْ خَرَابِ بُيُوتِهِمْ فِي الدُّنْيَا بَنَبْ أَمْوَالِهِمْ وَسَبِي ذُرَارِيهِمْ وَهَدَمَ دُورَهُمْ وَمِنْ عِقَابِ  
فِي الْآخِرَةِ بِاشْتِعَالِ قُبُورِهِمْ نَارًا (كذا في شرح الطيبي) قوله أن قرآن الفجر أي صلاة الفجر سميت قرآنا وهو  
القرآنة لأنها ركن كما سميت ركوعا وسجودا وقتوتنا أي قياما — مشهودا تشهد الملائكة ينزل هؤلاء ويصعد

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّاجِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ يُصَلِّي صَلَاةَ أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَتَزَلَتْ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَالَ إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ كَانَا يَقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطِئِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ تَعْلِيقًا \* وَعَنْ \* سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدَا بِرَأْيَةِ إِبْلِيسَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

### ﴿ باب الأذان ﴾

## الفصل الاول \* عن \* أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّاقُوسَ فَذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى

هؤلاء هو في آخر ديوان الليل واول ديوان النهار وفائدة تسميته بالقرآن الحث على طول القراءة فيها فيسمع الناس القرآن ولذلك كانت صلاة الفجر اطول الصلوات قراءة (ط) قوله غدا الى صلاة الصبح اي ذهب في الغدوة الى صلاة الصبح غدا برأية الايمان قال الطيبي تمثيل لبيان حزب الله وحزب الشيطان فمن اصبح يغدو الى المسجد كأنه يرفع اعلام الايمان ويظهر شعائر الاسلام ويوهن امر المخالفين وفي ذلك ورد الحديث فذلكم الرباط ومن اصبح يغدو الى السوق فهو من حزب الشيطان يرفع اعلامه ويشيد من شوكته وهو في توهين دينه وفي قوله غدا اشارة الى ان التبكير الى السوق عذور فمن راجع اليه بعد اداء وظائف طاعته لطلب الحلال وما يتقوم به صلته لعبادة ويتعفف عن السؤال كان من حزب الله تعالى والله اعلم ( ط )

### ﴿ باب الادان ﴾

قال الله عز وجل (واذا ناديتُم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بانهم قوم لا يعقلون) وقال تعالى ( اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة ) وقال تعالى (ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً ) قيل نزلت في المؤذنين قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى الادان لغة الاعلام قال تعالى واذن من الله ورسوله — وشرا الاعلام بوقت الصلاة بالفاظ مخصوصة قال القرطبي وغيره الاذان على قلة الفاظه مشتمل على مسائل العقيدة لانه بدأ بالا كبرية وهي تتضمن وجود الله وكلامه ثم ثني بالتوحيد وفي الشريك ثم باثبات الرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم دعا الى الطاعة المخصوصة عقب الشهادة بالرسالة لانها لا تعرف الا من جهة الرسول ﷺ ثم دعا الى الفلاح وهو البقاء الدائم وفيه الاشارة الى المعاد ثم اعاد ما اعاد توكيداً اه كذا في الفتح وانه اعلم قوله ذكروا اي الصحابة لاعلام وقت الصلاة النار والناقوس اي ذكر جمع منهم ايقاد النار — وجمع ضرب الناقوس وهو خشبة طويلة يضربها النصارى باخرى اقصر منها لاعلام وقت الصلاة فذكروا اي الصحابة اليهود والنصارى اي التشبه بها اي ذكروا ان النار والناقوس لهما والمشهور ان اليهود كانوا ينفخون في قرن وقد ذكر ذلك في حديث

فَأَمْرَ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتَرَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَذَكَرْنَاهُ لِأَيُّوبَ فَقَالَ

من أحاديث الأذان فلعلهم صنعوا الأمرين وكانوا فريقين فريق يؤقد النار وفريق ينفخ في القرن قال الطيبي وصفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأعلام الناس وقت الصلاة إيقاد النار بظهورها وضرب الناقوس لصوته فكان ذلك سببا لذكر اليهود والنصارى — قال القاضي لما قدم عليه السلام المدينة وبني المسجد وشاور الصحابة فيما يعمل علما للوقت فذكر جماعة من الصحابة النار والناقوس وذكر آخرون منهم أن النار شعار اليهود والناقوس من شعار النصارى فلو اتخذنا أحدهما التبس أوقاتنا بأوقاتهم ففرقوا من غير اتفاق على شيء فاهتم عبد الله بن زيد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام فرأى في المنام — اه (ق) قوله أمر بلال أن يشفع الأذان أي بأن يأتي بالفاظه شفعا — قد اختلف الناس في ترجيع الأذان فذهب أبو حنيفة وأهل الكوفة إلى أنه لا ترجيع في الأذان وذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وجمهور العلماء كما قال النووي إلى أن الترجيع في الأذان ثابت لحديث أبي مخذومة الآتي وهو حديث صحيح ولنا حديث عبد الله بن زيد بن عبد ربه وسياأتي ولا ترجيع فيه وهو حديث صحيح صحيحه الترمذي — وقال البيهقي في المعرفة قال محمد بن يحيى الذهلي ليس في إخبار عبد الله بن زيد خبر أصح من هذا — اه وقال الترمذي في علله الكبير سألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال هو عندي صحيح وقال ابن خزيمة في صحيحه هذا حديث صحيح ثابت من جهة النقل — وقال ابن عبد البر أسنده حسن (كذا في نصب الراية وشرح المنتقى للشوكاني) وقال ابن الجوزي في التحقيق حديث عبد الله بن زيد هو أصل التأدين وليس فيه ترجيع وعن ابن عمر قال كان الأذان على عهد رسول الله ﷺ مرتين مرتين والاقامة مرة مرة — قال ابن الجوزي وهذا إسناد صحيح — ولنا أذان بلال رضي الله تعالى عنه مولى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرا وحضرنا وهو مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاق أهل الإسلام إلى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومؤذن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه إلى أن توفي أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه من غير ترجيع — قال ابن الجوزي لا يختلف في أن بلالا كان لا يرجع ويقال أذان أبي مخذومة عليه عمل أهل مكة وما ذهبنا إليه عمل أهل المدينة وهو أولى بوجهين — أحدهما كون العمل على المأخر من الأمور والثاني أذان بلال بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مطلع عليه ومقرر له وأدان أبي مخذومة بمكة غائب عنها عليه الصلاة والسلام فلعله لا يعلم ما ظنه من الأذان فان قلت أذان أبي مخذومة بعد فتح مكة وحديث عبد الله بن زيد في أول شروع الأذان فيكون منسوخا قلت ليس قد رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وبلال يؤذن معه بالمدينة بعد رجوعه إلى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا ترجيع فقد أمره عليه الصلاة والسلام على الأذان الذي هو أذان عبد الله رضي الله تعالى عنه — كذا في نصب الراية للحافظ الزيلعي والبيان للحافظ العيني — وقال مشايخنا رحمهم الله تعالى أن الترجيع ليس في أذان مشاهير المؤذنين لا في أذان بلال هو زعيم المؤذنين ولا في أذان ابن أم مكتوم ولا في أذان سعد القرظ مؤذن مسجد قبا إنما الترجيع في أذان أبي مخذومة كذا قال الشيخ عبد الحق (بحر العلوم) والله أعلم وعلمه أتم وأحكم — قوله ويوتر الإقامة قال الطيبي فيه دليل على أن الإقامة فرادي وهو مذهب أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين وأليه ذهب الزهري ومالك والشافعي والأوزاعي وأحمد وإسحق اه — وذهب الإمام أبو حنيفة والثوري وابن المبارك وأهل الكوفة إلى أن الإقامة مثني ومثنى — لما روى ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه



رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ  
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ  
اللَّهِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ  
قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* بِلَالٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَوَبَّنَ فِي  
شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو سَرَّابِيلَ  
الرَّوَايَ لَيْسَ هُوَ بِذَلِكَ الْقَوِيَّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبِلَالٍ إِذَا أَذَنْتُ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ وَأَجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ  
وِاقَمَتِكَ قَدْرًا مَا يَفْرُغُ الْأَكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ  
حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمُنْعِمِ  
وَهُوَ إِسْنَادٌ مَجْهُولٌ \* وَعَنْ \* زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدِّاقِيِّ قَالَ أَمَرَ نِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ  
أَذِّنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذَنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يَقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
أَخَا صِدَاءَ قَدْ أَذَّنَ وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَقِيمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ  
فِي تَحْتِيبُونَ لِلصَّلَاةِ وَلَيْسَ يَنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَسْكَلُمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخِذُوا مِثْلَ

أَيِ الْإِلْفَةِ الْإِقَامَةِ وَهِيَ قَامَتُ الصَّلَاةِ فَإِنْ بَلَا يَقُولُهَا مَرَّتَيْنِ (ق) قَوْلُهُ لَا تَتَوَبَّنَ فِي لُغَةِ  
الْإِعْلَامِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى — وَالْأَصْلُ فِي التَّوْبِ أَنْ الرَّجُلَ إِذَا حَاءَ مُسْتَصْرَخًا لَوْحَ شَوْبِهِ يَكُونُ ذَلِكَ دَعَاءً وَانْذَارًا  
ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى سُمِّيَ الدَّعَاءُ تَتَوْبًا وَقِيلَ هُوَ تَرْدِيدُ الدَّعَاءِ تَفْعِيلًا مِنْ ثَابٍ إِذَا رَجَعَ وَمِنْهُ قِيلَ لَصُوتُ الْمُؤَذِّنِ الصَّلَاةَ  
خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ التَّوْبِ وَزَادَ فِي النِّهَايَةِ فَإِنَّ الْمُؤَذِّنَ إِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَقَدْ دَعَا فَاذَا قَالَ بَعْدَهُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ  
مِنَ النَّوْمِ فَقَدْ رَجَعَ إِلَى كَلَامٍ مَعَاهُ الْمُبَادَرَةُ إِلَيْهَا قَوْلُهُ فَتَرَسَّلْ أَيِ تَهَلَّ وَلَا تَعَجَلْ — وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ بِهَمْزٍ الدَّالِ  
وَكُسْرُهَا أَيِ اسْرِعْ فِي التَّلَفُّظِ بِهَا وَصَلْ بَيْنَ الْكَلِمَاتِ وَلَا تَسْكُتْ بَيْنَهَا قَوْلُهُ وَالْمُعْتَصِرُ أَيِ وَيَفْرَعُ الَّذِي  
يُحْتَاجُ إِلَى الْغَائِظِ وَيَعْصِرُ بَطْنَهُ وَفَرْجَهُ (ق) قَوْلُهُ مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يَقِيمُ فَيَكْرَهُ أَنْ يَقِيمَ غَيْرَهُ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَعِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ لَا يَكْرَهُ لَمَّا رَوَى أَنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجَا كَانَ يُؤَذِّنُ وَيَقِيمُ بِلَالٌ وَرَجَا كَانَ عَكْسَهُ وَالْحَدِيثُ مَعْمُولٌ  
عَلَى مَا إِذَا لَحِقَهُ الْوَحْشَةُ بِإِقَامَةِ غَيْرِهِ قَالَهُ ابْنُ الْمَلِكِ قَوْلُهُ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ أَيِ فِي الْمَسْجِدِ فَيَتَحَنَّنُونَ  
أَيِ يَقْدَرُونَ حِينَ الصَّلَاةِ وَيَعِينُونَ وَقَتَهَا بِالتَّقْدِيرِ وَالتَّخْمِينِ لِأَتَوْا فِيهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخِذُوا بِصِغَةِ الْأَمْرِ وَقَالَ



نَافُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنَا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يَنَادِي  
بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
\* وعن عبد الله بن زيد بن عبد ربه قال لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنافوس  
يُحْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لَجْمَعِ الصَّلَاةِ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَافُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ  
يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَبِيعُ النَّافُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى  
مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَلِكَ الْإِقَامَةُ فَلَمَّا  
أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرَوْيَا حَقٌّ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقُمَ مَعَ بِلَالٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُوذِّنْ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ  
مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أُلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُوذِّنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ  
فَخَرَجَ يُبَيِّرُ رَدَاءَهُ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاللَّهُ الْحَمْدُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ  
يَذْكُرِ الْإِقَامَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ قِصَّةَ النَّافُوسِ  
\* وعن أبي بكره قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ  
لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن مالك بن بلقة  
أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ  
بَعْضُهُمْ قَرْنَا أَيْ اتَّخَذُوا قَرْنَا — وَكَانَ بَعْضُهُمْ قَالَ اتَّخَذُوا نَارًا مِثْلَ نَارِ الْيَهُودِ فَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ —  
فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا تَبْعَثُونَ الْوَاوِ سَطَفَ عَلَى مَقْدَرِ أَيْ يَقُولُونَ بِمَوَاقِفَةِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا وَهَمْزَةً  
لَا نَكَارَ الْجُمْلَةِ الْأُولَى وَمَقْرُورَةً لِلثَّانِيَةِ حَتَّى وَبَعَثْنَا أَيْ أَرْسَلْنَا رَجُلًا يَنَادِي بِالصَّلَاةِ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ أَيْ بِالصَّلَاةِ  
جَامِعَةً — لَمَّا فِي مَرَسَلٍ عِنْدَ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ بِلَالَكَانَ يَنَادِي بِقَوْلِهِ الصَّلَاةُ جَامِعَةً ثُمَّ شَرَعَ الْإِذَانُ — وَفِي شَرْحِ مُسْلِمٍ  
عَنِ الْفَاضِي عِيَاضِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الظَّاهِرُ أَنَّهُ أَخْبَارُ وَاعْلَامُ بِحُضُورِ وَقْتِهَا وَلَيْسَ عَلَى صِفَةِ الْأَذَانِ الشَّرْعِيِّ قَالَ النَّوَوِيُّ  
هَذَا هُوَ الْحَقُّ أَه (ق) قَوْلُهُ بِالنَّافُوسِ أَيْ أَرَادَ أَنْ يَأْمُرَ بِالنَّافُوسِ يَعْمَلُ حَالًا وَهُوَ مَحْمُولٌ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ  
أَيْ لِحُضُورِهِمْ لَجْمَعِ الصَّلَاةِ أَيْ لِأَدَائِهَا جَمَاعَةً طَافَ بِي جَوَابُ لَمَّا مَرَرْتُ وَأَنَا نَائِمٌ حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ — رَجُلٌ فَاعِلٌ  
أَيْ جَاءَنِي رَجُلٌ فِي عَالَمِ الْخَيَالِ فَلْيُوذِّنْ أَيْ بِلَالُ بِهِ أَيْ بِمَا الْقِيْتُ إِلَيْهِ فَانْهَ أَيْ بِلَالُ أُنْدَى أَرْفَعُ صَوْتًا مِنْكَ قَالَ  
الطَّبِي يَتَّخِذُ مِنْهَا اسْتِحْبَابَ كَوْنِ الْمُؤَذِّنِ رَفِيعَ الصَّوْتِ حَسَنَةً (ط) قَوْلُهُ فَلَمَّا الْحَمْدُ حَيْثُ أَظْهَرَ الْحَقُّ ظُهُورًا  
وَإِزْدَادًا فِي الْبَيَانِ نَوْرًا قَوْلُهُ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ يَتَّخِذُ مِنْهُ مَشْرُوعِيَّةَ التَّشْوِيبِ فِي الْجُمْلَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِدَاءِ الصُّبْحِ رَوَاهُ فِي الْمُؤَذِّنِ \* وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَمَّارِ  
أَبْنِ سَعْدٍ مُؤَذِّنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ أَمَرَ بِإِلَالَةٍ أَنْ يَجْعَلَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِنَّهُ أَرْفَعُ لَصَوْتِكَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه  
﴿ باب فضل الأذان وإجابة المؤذن ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* معاوية قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ  
الْمُؤَذِّنَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ  
حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى  
يَظَلَّ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنٌّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ  
إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ

قوله فامر عمر ان يجعلها في نداء الصبح اي في اذان الصبح فقط ولا يجعلها لايقاظ النائم في غير الادان - قال  
الطبي ليس هذا انشاء امر ابتدعه من تلقاء نفسه بل كانت سنة سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل عليه  
حديث ابي مخنف في الفصل الثاني كأنه رضي الله تعالى عنه انكر على المؤذن استعمال الصلاة خير من النوم في  
غير ما شرع فيه ويحتمل ان يكون من ضروب الموافقة كما مر آفا في حديث ابن عمر او لا تبعثون رجلا  
ينادي بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة - انتهى كلام الطبي قوله مؤذن رسول  
الله ﷺ بالجر بدل من سعد ويجوز رفعه ونصبه «ق»

﴿ باب فضل الأذان وإجابة المؤذن ﴾

قال الله عز وجل ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله قيل نزلت في بلال رضي الله تعالى عنه قوله المؤذنون  
اطول الناس اعناقاً وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم - امر المجازاة مبني على مناسبة المعاني  
بالصور وعلاقة الارواح بالاشباح فوجب ان يظهر نهاية شأن المؤذن من جهة عقده وصوته ويتسع رحمة الله  
عليه اتساع دعوته الى الحق قوله ادبر الشيطان - اعلم ان فضائل الاذان ترجع الى انه من شعائر الاسلام وبه تصير الدار دار  
الاسلام ولهذا كان النبي ﷺ ان سمع الاذان امسك والا غار وانه شعبة من شعب النبوة لانه حث على اعظم الاركان  
وام القربات ولا يرضى الله ولا يغضب الشيطان مثل ما يكون في الخير المتعدي واعلاء كلمة الحق وهو قوله صلى الله  
عليه وسلم اذا نودي للصلاة ادبر الشيطان له ضراط (حجة الله البالغة) قوله مدى صوت المؤذن اي عايته وهو  
صوت مجرد من غير فهم كلمات الاذان قوله الا شهد له الخ قال التوربشتي رحمه الله تعالى المراد من شهادة

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ  
 صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُّوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا  
 تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ  
 الشَّفَاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ  
 الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ  
 أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ  
 عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ  
 أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ  
 اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَأَبْعَثْهُ مَقَامًا  
 مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الشاهدين له وكفى بالله شهيدا اشتجاره يوم القيمة فيما بينهم بالفضل والعلو فان الله تعالى يهين قوما ويفضحهم  
 بشهادة الشاهدين فكذلك يكرم قوما تكميلا لسرورهم وتطييبا لقلوبهم ( ط ) قوله فانها اي الوسيلة منزلة في  
 الجنة اي من منازلها وهي اعلاها لا تنبغي اي لا تتيسر ولا تحصل ولا تليق الا لعبدي واحد وفي رواية الا  
 لعبد مؤمن من عباد الله اي من جميعهم وارجو قوله تواضعا لانه اذا كان افضل الانام فلن يكون ذلك المقام غير  
 ذلك الماهم عليه الصلاة والسلام ( ق ) قوله لا حول ولا قوة الا بالله قال الطيبي — اي لا حيلة ولا خلاص عن  
 المكروه ولا قوة على طاعة الله تعالى الا بوفيق الله تعالى — اقول ان الرجل اذا دعا بمجملتين كأنه قيل له اقبل  
 بوجهك على الهدى عاجلا والفلاح آجلا فاحاب بان هذا امر عظيم وخطب جسيم وهي الامانة المعروضة على  
 السموات والارض ولم يحملنها فكيف حملها مع ضعفي وتشدت احوالي ولكن اذا وقفتي الله بحوله وقوته لعلي  
 اقوم بها انتهى كلام الطيبي قوله الدعوة التامة اي السكاملة والفاضلة والصلاة القائمة اي لا يغيرها ملة ولا ينسخها  
 شريعة قال التوربشتي رحمه الله تعالى انما وصف الدعوة بالتام لانها ذكر الله عز وجل يدعى بها الى عبادته  
 وهذه الاشياء وما والاها هي التي تستحق صفة الكمال والتام وما سوى ذلك من امور الدنيا يعرض به النقص  
 والفساد ويحتمل انها وصفت بالتام لكونها محمية عن النسخ والابدال باقية الى يوم التناد ومعنى قوله صلى الله  
 عليه وسلم الصلاة القائمة اي الدائمة التي لا يغيرها ملة ولا ينسخها شريعة وابعثه مقاما محمودا قال ابن عباس  
 اي مقاما يحمدك فيه الاولون والآخرين الذي وعدته في قولك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وعن ابي  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هو المقام الذي اشفع فيه لامي — اقول وبالله التوفيق — ان قوله الله اكبر

﴿ وعن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغير إذا طلع الفجر وكان يستمع الأذان فإن سمع أذاناً أمسك وإلا أغار فسمع رجلاً يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فظنروا إليه فإذا هو راعي معزى رواه مسلم ﴾  
 ﴿ وعن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله رضى الله رباً وبمحمد رسولاً وبالإسلام ديناً غفر له ذنبه رواه مسلم ﴾  
 ﴿ وعن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء متفق عليه ﴾

الى قوله محمد رسول الله هذه الدعوة التامة وكلمة التوحيد الباقية الدائمة كما قل تعالى وحملها كلمة باقية في عقبه اي عقب ابراهيم — وقوله حي على الصلاة هو المشار اليه بقوله الصلاة القائمة في قوله تعالى وقيمون الصلاة فهاتان الكلمتان وسيلتان الى طلب الفلاح والفوز في العقبي بالدرجات العالية المشار اليها بقوله آت محمداً الوسيطة والفضيلة والمقام المحمود الذي يقوم فيه لشفاعاة الاولين والآخرين. وبخلاصهم من كرب يوم القيامة وايصالهم الى جنات النعيم ولقاء رب العالمين جعلنا الله سبحانه بفصله الكريم وكرمه الجسيم من زمرتهم ومن المنخرطين في سلكهم ويرحم الله عبداً قال آمينا ( ط ) قوله يغير من الاغارة اذا طلع الفجر ليعلم انهم مسلمون او كفار وفيه اقتباس من قوله تعالى فالمغيرات صبحاً — على الفطرة اي انت على فطرة الاسلام لان الاذان لا يكون الا للمسلمين فاذا هو اي المؤذن راعى معزى بكسر الميم بمعنى المعز وهو اسم وواحد المعزى ماعز وهو خلاف الضأن قاله الطيبي ( ق ) قوله بين كل اذانين اي اذان واقامة فقيه تغليب او المعنى بين اعلامين لان الاذان في اللغة بمعنى الاعلام فالاذان اعلام بحضور الوقت والاقامة اعلام بحضور فعل الصلاة — صلاة بين كل اذانين صلاة قال ابن الملك ككرر تأكيد البحث على النوازل بينها — قال المظهر انما حرض عليه الصلاة والسلام امتة على صلاة الفل بين الاذانين لان الدعاء لا يرد بينها لشرف الوقت — اعلم انه قد ذهب احمد بن حنبل واسحق واصحاب الحديث الى استحباب الركعتين قبل المغرب لهذا الحديث وروي عن ابن عمر قال ما رأيت احداً يصليهما على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو داود واسناده صحيح — وعن الخلفاء الاربعة وجماعة انهم كانوا لا يصلونهما — وهو قول ابي حنيفة والشافعي ومالك رحمهم الله تعالى فترجح ما قلنا بان عمل اكابر الصحابة كان على وقفه كابي بكر وعمر حتى نهى عنها ابراهيم النخعي فيما رواه ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان انه نهى عنها وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهم لم يكونوا يصلونهما — وما زاده ابن حبان على ما في الصحيحين من ان النبي صلى الله عليه وسلم صلاحهما لا يعارض ما ارسله النخعي من انه صلى الله عليه وسلم لم يصلها لجواز كون ما صلاه قضاء عن شيء فاته وهو الثابت كما روى الطبراني في مسند الشاميين عن جابر قال

**الفصل الثاني** \* عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم أرشد الأئمة وأغفر للمؤذنين رواه أحمد وأبو داود والترمذي والشافعي وفي أخرى له بلفظ المصاييح \* وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذن سبع سنين محسباً كتب له براءة من النار رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه \* وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجب ربك من راعي غنم في رأس شظية للجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فيقول الله عز وجل انظروا إلى عبدي هذا يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة رواه أبو داود والنسائي \* وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سألنا ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيتن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الركعتين قبل المغرب فقلن لا غير ام سلة قالت صلاهما عندي مرة فسألته ما هذه الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم نسيت الركعتين قبل العصر فصليتهما الان — والله اعلم (كذا في فتح الباري وفتح القدير) قوله الامام ضامن اي متكفل لصلاة المؤتمنين بالاتمام ومنحمل عنهم القراءة والقيام اذا ادركوا راكعين ويحفظ عليكم اعداد الركعات ويتولى السفارة بينكم وبين ربكم عند الدعاء والضمان هنا ليس بمعنى الغرامة بل يرجع الى الحفظ والرعاية — والمؤذن مؤتمن اي امين في الاوقات يعتمد الناس على اصواتهم في الصلاة والصيام وسائر الوظائف الموقته اللهم ارشد الطيبي المعنى ارشد الائمة للعلم بما تكفلوه واعمر للمؤذنين ما عسى يكون لهم تفريط في الامانة قال الاشرف يستدل بقوله الامام ضامن والمؤذن مؤتمن على فضل الادان على الامامة لان حال الامين افضل من حال الضمين ثم كلامه ورد بان هذا الامين يتكفل الوقت فحسب وهذا الصامن يتكفل اركان الصلاة ويتعهد للسفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء فابن احدهما من الاخر وكيف لا والامام خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤذن خليفة بلال وايضا الارشاد الدلالة الموصلة الى البعية والعفران مسبوق بالذنوب (ط) قوله في اخرى اي رواية اخرى له اي للشافعي بلفظ المصاييح وهو الائمة ضمنا والمؤذنون اماء فارشد الله الائمة وغفر للمؤذنين قوله محتسباً اي طالباً للثواب لا للاجرة — كتبت له راءة من النار وذلك لانه مبين صحة تصديقه لا يتصور المواظبة عليه الله الامن اسلم وجهه لله ولانه امكن من نفسه غاشية عظيمة من الرحمة الالهية كذا في حجة الله البالغة قوله يعجب اي يرضى في رأس شظية بفتح الشين المعجمة وكسر الظاء المعجمة وتشديد التحتانية اي قطعة من راس الجبل وقيل هي الصخرة العظيمة الخارجة من الجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فائدة تأذنيه اعلام الملائكة والجن بدخول الوقت فادا اذن واقام تصلي الملائكة معه ويحصل له ثواب الجماعة فيقول الله عز وجل ايعي لملائكته انظروا الى عبدي هذا تعجب للملائكة من ذلك الامر بعد التعجب لمزيد التفضيم وكذا تسميته بالعبد و اضافته الى نفسه والاشارة بهذا تعظيم على تعظيم وقوله يخاف مني الاظهر انه جملة مستأنفة وان احتمل الحصال

ثَلَاثَةٌ عَلَى كُثْبَانِ الْمِسْكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يَنَادِي بِالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَاسٍ وَشَahِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٍ وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَيَاسٍ. وَقَالَ وَلَهُ مِنْهُ أَجْرٌ مَنْ صَلَّى \* وَعَنْ \* عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْنِي إِمَامًا قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ وَأَقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ وَأَتَّخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِدْبَارُ

وهو كاليان لعلة عبوديته واعتزاله التام عن الناس حق اعتزال ولذا أثر الشطية بالرعي فيها وفيه أشعار بانه كان عارفا بالله تعالى وانه من الذين قيل فيهم انما يخشى الله من عباده العلماء وان اعتزاله عن الناس انما هو للفتنة والفرار بدينه كاعتزال الفتية الى الكهف قائلين ربنا آتامن لدنك رحمة وهى لنا من امرنا رشداً ولذلك آمنه الله تعالى عما كان يخافه وزاد عليه بادخاله الجنة وفي الحديث دليل على جواز الاذان والاقامة للمفرد (ط) قوله على كُثْبَانِ الْمِسْكِ جمع كُثْبٍ وهو ما ارتفع من الرمل كالثلل الصغير عبر عن الثواب بكُثْبَانِ الْمِسْكِ لرفعته وظهور فوجه وروح الناس من رائحته لتناسب حال هؤلاء الثلاثة فان اعلمهم متجاوزة الى الغير والاولى الحمل على الحقيقة بل هو المستعين - قوله يغفر له مدى صوته قال التوربشتي رحمه الله تعالى مدى الشيء غايته والمعنى انه يستكمل معرفة الله اذا استوفى وسعه في رفع الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة اذا بلغ الغاية من الصوت على هذا الوجه فسرره ابو سليمان الخطابي قال وفيه وجه آخر وهو انه كلام تمثيل وتشبيه يريد ان المسكان الذي ينهي اليه الصوت لو قدر ان يكون ما بين اقصاه وبين مقام المؤذن ذنوب له تملأ تلك المسافة لغفرها الله تعالى (كذا في شرح المصاييح) قوله وشاهد الصلاة عطف على قوله والمؤذن يغفر له الخ اي الذي يحضر لصلاة الجماعة يكتب له اي للشاهد خمس وعشرون اي ثواب خمس وعشرين صلاة (ق) قوله واقتد باضعفهم قال الطيبي - اقتد جملة انشائية عطف على انت امامهم لانه بتأويل امامهم وانما عدل الى الاسمية للدلالة على الثبات كان امامته ثبتت (اي فانت امامهم على الدوام لا تعزل عن الامامة) ويخبر عنها يعني كما ان الضعيف يقتدي بصلاتك فاقتد انت ايضا بضعفه واسلك سبيل التخفيف في القيام والقراءة وفيه من الغرابة انه جعل المقتدى مقتديا (ط) قوله واتخذ مؤذنا لا يأخذ على اذانه اجرا ليكون خلصا في اذانه كما قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون تمسك به من منع الاستيجار على الاذان ولا دليل فيه لجواز انه صلى الله عليه وسلم امره بذلك اخذا للافضل كذا قاله الطيبي قوله هذا اشارة الى ما في الذهن وهو مبهم مفسر بالخبر قاله الطيبي وتبعه ابن حجر والظاهر انه اشارة الى الاذان اقبال ليلتك اي هذا الاذان او ان اقبال ليلتك



نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَاكَ فَأَغْفِرْ لِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهُّتِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ  
 \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بِلَا لَا أَخَذَ  
 فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أَنْ قَالَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ  
 وَأَدَامَهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كَنَحْوِ حَدِيثِ عُمَرَ فِي الْأَذَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وعن \* سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ نِثْنَانِ لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلِمَا تُرَدَّانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ الدُّعَاءِ وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يُلْحَمُ بَعْضُهُمْ  
 بَعْضًا وَفِي رِوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَحْتَ الْمَطَرِ  
 \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْعُودَ نَيْنَ يَفْضُلُونَنَا فَقَالَ رَسُولُ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تُعْطَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ  
 الشَّيْطَانُ إِذَا سَمِعَ الدُّعَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ قَالَ الرَّاوي وَالرُّوحَاءُ  
 مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عُلُقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنْ لَعِنَدَ  
 مُعَاوِيَةَ إِذْ أَذَّنَ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى إِذَا قَالَ حَيٍّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا  
 لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَيٍّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ

وإصوات دعائك أي في الاتفاق جمع داع وهو المؤذن فاعمر لي بحق هذا الوقت الشريف والصوت الميسر  
 قوله أقامها الله أي شتها وقال أي صلى الله عليه وسلم في سائر الإقامه كسبحو حديث عمر أي قال مثل ما  
 قال المؤذن إلا في الجيعلين فانه قال فيها لا حول ولا قوة الا بالله (ق) قوله ثنان أي دعوتان ثنان  
 عند النداء أي حين الأذان أو بعده وعند الناس أي الشدة والحاربة مع الكفار حين بدل أو ينادون له عند  
 البأس يلحم أي يقل بعضهم عصا - قريء بهتج الياء والحاء وقريء ايضا بصم الياء وكسر الحاء من الحم  
 وتحت المطر أي عند رول المطر قال الطبري وروى في العوارف انه عليه الصلاة والسلام كان (س) يعمل العثم  
 ويتركه ويقول حديث عهد ربه (و) قوله يعضلونها أي يحصل لهم فصل ومزية عليا في الثواب سبب  
 الأذان فاذا انتهت أي فرغت من الاحاة فصل أي اطاب من الله حيثما تريد تعطى أي يعجل الله دعاءك  
 ويعطيك سؤالك (و) قوله حتى يكون مكان الروحاء أي بعد الشيطان من المصلى بعد ما بين المكاب والمكابر

الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَتَشَهَّدُ قَالَ وَأَنَا وَأَنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدَّى ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ كُنَّا نُؤْمِرُ بِالْدُّعَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

### ﴿ باب ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالَ يُنَادِي بَلِيلٍ فَكُلُّوْا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ

يَكُونُ الشَّيْطَانُ مِثْلَ الرُّوحِ فِي الْبُحْرِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ قَوْلُهُ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا أَيَّ خَالِصًا خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ قَوْلُهُ وَأَنَا وَأَنَا أَيُّ وَأَنَا أَشْهَدُ لَاحِدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَكْلَفًا أَنْ يَشْهَدَ عَلَى رِسَالَتِهِ كَسَائِرِ الْأُمَّةِ — قَالَهُ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا بِخِلَافِ الْوَلِيِّ فَإِنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْإِعْتِقَادُ بِوَلَايَتِهِ قَوْلُهُ سِتُونَ حَسَنَةً وَلَعَلَّ وَجْهَ التَّضْعِيفِ أَنَّ الْإِقَامَةَ مَخْتَصَّةٌ بِالْحَاضِرِينَ وَالْأَذَانَ عَامٌ أَوْ لِسَهْوَةِ الْإِقَامَةِ وَمَشَقَّةُ الْأَذَانَ بِالصُّعُودِ إِلَى الْمَسْكَانِ الْمُرْتَفِعِ وَرَفْعِ الصَّوْتِ وَالتَّؤَدَّةِ وَالْأَجْرُ عَلَى قَدْرِ الْمَشَقَّةِ أَوْ لِأَفْرَادِ الْفَاقِ الْإِقَامَةَ عِنْدَ مَنْ يَقُولُ بِهَا وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ كُنَّا نُؤْمِرُ بِالْدُّعَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ قَالَ الطَّبْرِيُّ لَعَلَّ هَذَا الدُّعَاءُ مَا مَرَّ فِي حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا (ق)

### ﴿ باب ﴾

قَوْلُهُ أَنَّ بِلَالَ يُنَادِي بَلِيلٍ الْح — وَفِي صَحِيحِ ابْنِ خُزَيْمَةَ وَابْنِ الْمُنْذِرِ وَابْنِ حَبَانَ مِنْ طَرَقٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَرْفُوعٍ أَنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يُنَادِي بَلِيلٍ فَكُلُّوْا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذِنَ بِلَالٌ وَادَّعَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ أَنَّهُ مَقْلُوبٌ وَأَنَّ الصَّوَابَ حَدِيثُ الْبَابِ وَقَدْ جَمَعَ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَالصَّيْفِيُّ ابْنُ الْحَدِيثَيْنِ بِاحْتِمَالِ أَنَّ الْأَذَانَ كَانَ نَوْبًا بَيْنَ بِلَالٍ وَابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ وَجَزَمَ ابْنُ حَبَانَ بِذَلِكَ وَلَمْ يَمْدَحْهُ أَحْتِمَالًا — كَذَا فِي شَرْحِ الزُّرْقَانِيِّ عَلَى الْمُؤْطَا — قَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ (يَعْنِي مَالِكًا وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَاحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ —) لَيْسَ مِنَ الصَّلَاةِ صَلَاةٌ يُنَادِي لَهَا قَبْلَ دُخُولِ وَقْتُهَا إِلَّا صَلَاةُ الصُّبْحِ — وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ فَكَيْفَ صَارَتْ صَلَاةُ الصُّبْحِ مِنَ الصَّلَوَاتِ يُنَادِي لَهَا قَبْلَ دُخُولِ الْوَقْتِ قَالُوا لِلْحَدِيثِ الَّذِي جَاءَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بِلَالَ يُنَادِي بَلِيلٍ الْح قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كَانَ يُصْنَعُ هَذَا بِلَالٌ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ لِيَتَسَحَّرَ النَّاسُ بِأَذَانِهِ وَيَكْنِي النَّاسُ بِأَذَانِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ

رَجُلًا أَعْمَى لَا يَنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ  
الْمُسْتَطِيلُ وَلَكِنْ الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيرُ فِي الْأَفْقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ  
\* وَعَنْ \* مَالِكِ بْنِ الْحَوَارِثِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَمْرِو  
لِي فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا فَآذِنَا وَأَقِيمَا وَلْيَوْمُكُمْمَا أَكْبَرُ كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ  
لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنِ  
لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لْيَوْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى  
عَرَسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ إِكْبَلَا لَنَا اللَّيْلَ فَصَلَّى بِلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ وَتَأَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنْدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوجِبَهُ الْفَجْرِ فَقَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ  
وَهُوَ مُسْتَنْدٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ

لأنه قد جاء حديث آخر يدل على أن بلالا إنما كان يصنع ذلك لسحور الناس في شهر رمضان خاصة لأنه بلغنا  
أن بلالا أدن بليل فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينادي إلا أن العبد قد نام ولكن الأمر الذي رويتم  
كان في شهر رمضان والأمر الآخر من كراهة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأذانه بليل كان في غير شهر  
رمضان — أخبرنا عباد بن العوام قال أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عمير عن ابن مسعود قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يَمْنَعَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ مِنْ سُحُورِهِ إِذَا كَانَ بِلَالٌ فَانْهَ عَنْهُ أَنْ يَنَادِيَ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَيُوقِظَ نَائِمَكُمْ  
أَوْ يَنْبَهَ قَائِمَكُمْ الْحَدِيثُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّ مَنْادِيَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يُؤْذِنُ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُطْلِعَ الْفَجْرَ وَعَنْ بِلَالٍ مُؤْذِنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ لَا يُؤْذِنُ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى يَرَى الْفَجْرَ — كَذَا فِي كِتَابِ الْحَجَجِ لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيرُ هُوَ الَّذِي انْتَشَرَ ضَوْؤُهُ وَاعْتَرَضَ فِي الْأَفْقِ كَأَنَّهُ طَارَ فِي نَوَاحِي السَّمَاءِ بِخِلَافِ  
الْمُسْتَطِيلِ الَّذِي يُسَمَّى بِذَنْبِ السَّرْحَانِ ( ط ) قَوْلُهُ وَلْيَوْمِّكُمْمَا أَكْبَرُ أَيُّ سَنًا أَوْ رَتْبَةً قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ الْحَدِيثُ  
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَذَانَ لَا يَخْتَصُّ بِالْأَكْبَرِ وَالْأَفْضَلُ بِخِلَافِ الْإِمَامَةِ فَانْهَ عَنْهُ أَنْ يَنَادِيَ بِهَا أَوْ رَتْبَةً ( ق )  
قَوْلُهُ قَفَلَ — أَيُّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى يَفْتَحَتَيْنِ هُوَ النَّعَاسُ وَقِيلَ هُوَ النَّوْمُ عَرَسَ مَنْ  
التَّعَرَّسَ وَهُوَ نَزُولُ الْمَسَافِرِ آخِرَ اللَّيْلِ لِلنَّوْمِ وَالْإِسْتِرَاحَةِ وَقَالَ بِلَالٌ أَكْلًا بِالْهَمْزِ قَالَ تَعَالَى قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ  
بِاللَّيْلِ أَيْ يَحْفَظُكُمْ أَيْ أَحْفَظْ وَرَاقِبْ لَنَا الصُّبْحَ بَحِثْ إِذَا طَلَعَ تَوَقَّظْنَا فَصَلَّى بِلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ مِنْ الْجَمْعِ بَيْنَ  
الْحِرَاسَةِ وَالصَّلَاةِ أَوْ مَا يَسِّرُ لَهُ التَّهَجُّدَ — اسْتَنْدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ لَعَلَّهُ يَضَعُ السَّهْرَ وَكَثْرَةُ الصَّلَاةِ مُوجِبَةُ الْفَجْرِ

مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَهُمْ إِسْتِيقَاطًا  
فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ بِلَالٍ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ  
بِنَفْسِكَ قَالَ إِقْتَادُوا فَأَقْتَادُوا وَرَوَّاحِلُهُمْ شَيْئًا ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ  
بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا

اي ليرقبه حتى يوقظهم عقب طلوعه وهو بكسر الجيم على انه فعل لازم ولذا قال الطبري اي متوجه الفجر يعني  
موضعه وفي نسخة بفتح الجيم على ان الفعل متعد والموجه هو الله تعالى ولكل وجهة فقال اي بلال والعتاب  
محذوف اي لم تمت حتى فاتتنا الصلاة اخذ بنفسي الخ اشارة الى قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي  
لم تمت في منامها — قال اقتادوا امر من الاقتياد اي سوقوا وراحلكم اراد صلى الله عليه وسلم ان يتحول عن المكان  
الذي اصابته فيه هذه الغفلة وقد ورد انه عليه الصلاة والسلام قال تحولوا عن مكانكم الذي اصابكم فيه هذه  
الغفلة وفي رواية ليأخذ كل واحد رأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان كذا ذكره ابن الملك وهو  
كذا في شرح السنة قاقادوا ماض اي ساقوا — ان قيل كيف ذهل النبي صلى الله عليه وسلم وبام عنها مع  
قوله عليه الصلاة والسلام ان عيني تامان ولا ينام قلبي قلنا لامفاة بينها لان القلب انما يدرك الامور الباطنية  
ولا يدرك الحسيات مثل طلوع الفجر وغيره وانما يدرك ذلك بالعين والعين نائمة والقلب يقظان — قال الطبري  
والحديث مؤول بانه نسي ليس يعني الحكمة في نومه عليه الصلاة والسلام ليعرف حكم القضاء بالدليل العملي  
الذي هو اقوى من الدليل القولي كذا في شرح الزرقاني والمرقاة قال الخطابي رحمه الله تعالى وقد يسأل عن هذا فيقال  
قد روي عن النبي ﷺ تام عينا ولا ينام قلبي فكيف ذهل عن الوقت ولم يشعر به وقد تأوله اهل العلم على  
ان ذلك خاص في امر الحدث وذلك ان النائم قد يكون منه الحدث وهو لا يشعر به وليس كذلك رسول الله  
ﷺ فان قلبه لا ينام حتى لا يشعر بالحدث اذا كان منه وقد قيل ان ذلك من اجل انه يوحى اليه في منامه فلا ينبغي  
لقلبه ان ينام فاما معرفة الوقت واثبات رؤية الشمس طالعة فان ذلك انما يكون دركه يبصر العين دون القلب  
فليس فيه مخالفة للحديث الاخر والله اعلم ( كذا في معالم السنن ) وقال ابن العربي هو عليه الصلاة والسلام  
كيفما اختلف حاله من نوم او يقظة في حق وتحقيق ومع الملائكة المقربين وفي كل طريق وفج عميق ان نسي  
فباكد من المنسى اشتغل وان نام فقبله ونفسه على الله اقبل ولهذا قال الصحابة كان النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا نام لا توقظه حتى يستيقظ بنفسه لانا لا ندرى ما هو فيه فنومه عن الصلاة او نسيانه بشيء منها كان  
ما يتصرف من حالة الى حالة مثلها ليكون لنا سنة — كذا في المرقاة قوله وامر بلالا فاقام الصلاة اي بعد  
الاذان كما سيأتي في الحديث الاول من الفصل الثالث وفي حديث الصحيحين في هذه القضية ثم اذن بلال بالصلاة  
فصلى رسول الله ﷺ ركعتين ثم صلى صلاة الغد فظهر من ذلك ان يؤذن ويقيم للفاتحة وهو مذهب ابي  
حنيفة والقول القديم للشافعي رحمهما الله تعالى وفي القول الجديد عن الامام الشافعي انه لا يؤذن لفاتحة — كذا  
في المرقاة قوله من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها قال محمد وبهذا نأخذ الا ان يذكرها في الساعة التي نهى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيها اه — كحديث عقبة رضي الله تعالى عنه قل ثلاث اوقات نهانا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي فيها عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول وحين تضيف

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعُونَ وَأَنْتُمْ تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَانَكُمُ فَاقْمُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

### الفصل الثالث \* عَنْ \* زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً بِطَرِيقِ

مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمْ لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَدُوا حَتَّى اسْتَيْقَظُوا وَقَدْ طَلَعَتْ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ فَقَزَعُوا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرَكِبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادٍ بِهِ شَيْطَانٌ فَرَكِبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَنْزِلُوا وَأَنْ يَتَوَضَّعُوا وَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يُنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ

للغروب رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا الْبُخَارِي — كَذَا فِي نَصْبِ الرَايَةِ وَحَدِيثُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ — أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ وَعُمَرُ بْنُ عُمَرَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْسَةَ وَعُقَيْبَةُ بْنُ عَامِرٍ وَعَايِشَةُ وَالبُخَارِيُّ عَنْ عَمَاوِيَةَ وَالبَرَّازِ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَاحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ ثَابِتٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَكَعْبُ بْنُ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّةُ بْنُ كَعْبٍ وَابْنُ إِمَامَةَ وَابْنُهُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ الْمَعْطَلِ — كَذَا فِي الْأَزْهَارِ الْمُتَنَائِرَةِ فِي الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ — قَوْلُهُ حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ أَيْ مِنْ الْحِجْرَةِ الشَّرِيفَةِ قَوْلُهُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعُونَ أَيْ مُسْرِعِينَ فِي الْمَشْيِ وَإِنْ خَفَمَ فَوْتَ الصَّلَاةِ كَذَا قَالَهُ بَعْضُ عُلَمَائِنَا وَوَجْهُ النَّهْيِ أَنَّهُ مُنَافٍ لِلْوَقَارِ وَالسَّكِينَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا قَالَ الطَّبْرِيُّ لَا يُقَالُ هَذَا مُنَافٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَاسْعَوْا — لَا نَقُولُ الْمُرَادُ بِالسَّعْيِ فِي الْآيَةِ الْقَصْدُ بِدَلِّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَدَرُوا بِالسَّيِّعِ أَيْ اسْتَنْغَلُوا بِأَمْرِ الْمَعَادِ وَاتْرَكُوا أَمْرَ الْمَعَاشِ قَالَ الْحَسَنُ لِبَسِ السَّعْيِ مُنْهَضًا عَلَى الْأَقْدَامِ لَكِنْ عَلَى النِّيَّاتِ وَالْقُلُوبِ أَهْ قَوْلُهُ يَعْمِدُ بِكَسْرِ الْمِيمِ أَيْ يَقْصِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ أَيْ حَكْمًا وَثَوَابًا قَوْلُهُ وَهَذَا الْبَابُ أَيْ بِالنِّسْبَةِ إِلَى تَبْوِيبِ صَاحِبِ الْمَشْكُوتِ وَالْأَفْهَى فِي الْمَصَابِيحِ فَصْلُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي لِأَنَّهُ لَمْ يَجِدْ صَاحِبَ الْمَصَابِيحِ فِي السَّنَنِ أَحَادِيثَ مُنَاسِبَةً لِهَذَا الْفَصْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ وَكُلُّ بِلَالًا — أَيْ أَمْرُهُ أَنْ يُوقِظَهُمْ لِلصَّلَاةِ أَيْ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَقَدُوا أَيْ اعْتَمَدُوا عَلَى بِلَالٍ فَفَزَعُوا أَيْ مِنْ فَوَاتِ الصَّلَاةِ — أَنْ يَرَكِبُوا أَيْ أَنْ يَرْحَلُوا — فَرَكِبُوا أَيْ وَسَارُوا — أَنْ يُنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ فَافْهَمُوا لِلشُّكِّ أَوْ بِمَعْنَى الْجَمْعِ الْمَطْلُوقِ كَالْوَاوِ عَلَى مَا قَالَهُ الصَّوْفِيُّونَ وَالْأَخْفَشُ وَالْجَرْمِيُّ وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمْرٌ بِبِلَالٍ بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ

فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ رَأَى مِنْ فِرْعَوْنِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ هَذَا فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنْ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا ثُمَّ أَلْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَنْتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَأَضْجَعُهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ كَمَا يَهْدِي الصَّيْنِي حَتَّى نَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا فَأَخْبَرَ بِلَالُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا

❦ وعن ❦ ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْنَاقِ الْمُؤَذِّنِينَ لِلْمُسْلِمِينَ صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه

❦ باب المساجد ومواضع الصلاة ❦

## الفصل الاول ❦ عن ❦ ابنِ عباسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ

فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ أَيُّ قِصَّةِ صَلَاةِ الصُّبْحِ جَمَاعَةً ثُمَّ أَنْصَرَفَ أَيُّ عَنِ الصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَى مِنْ فِرْعَوْنِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) قَالَ الطَّبْرِيُّ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلْقَوْمِ مِمَّا فَرَعُوا مِنْهُ وَإِنْ تِلْكَ الْفَضْلَةُ كَانَتْ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْتُ هَذَا احْتِجَاجٌ بِالْقَدْرِ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ يَجُوزُ الْاحتِجَاجُ بِالْقَدْرِ عِنْدَ النَّسِيَانِ وَعَدَمِ التَّقْصِيرِ وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ التَّقْصِيرِ وَالتَّفْرِيطِ كَمَا فَصَلَهُ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ الَّذِي إِذَا قَالَ لَمْ يَتْرَكْ مَقَالًا لِقَائِلٍ فِي شِفَاءِ الْعَلِيلِ ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا قَالَ الطَّبْرِيُّ ضَمِنَ فِرْعَوْنُ مَعْنَى التَّجَبُّ فَعَدِي بَالِي — أَيُّ التَّجَبُّ إِلَى الصَّلَاةِ فِرْعَوْنُ يَعْنِي التَّجَبُّ مِنْ تَرْكِهَا إِلَى فِعْلِهَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَرَوْا إِلَى اللَّهِ فليصلها أَيُّ حِينَ قَضَاهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيهَا وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ يَجْهَرُ فِي الْجَهْرِيَّةِ وَيَسِرُ فِي السَّرِيَّةِ وَقِيلَ خَامَتْ حَتَّى أَنْ قَضَى — ثُمَّ أَلَمَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ لِأَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا وَصَدِيقًا لَهُ فَاصْجَعَهُ أَيُّ اسْتَنْدَهُ — ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ مِنْ الْإِهْدَاءِ أَيُّ يَسْكُنُهُ وَيَنُومُهُ كَمَا يَهْدِي الصَّيْبُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ (ق) قَوْلُهُ مُعَلَّقَتَانِ صِفَةُ الْخَصَلَتَيْنِ وَصِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ بَيَانٌ لِلْخَصَلَتَيْنِ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ شَبَّهَ حَالِ الْمُؤَذِّنِينَ وَأَنَاطَةَ الْخَصَلَتَيْنِ الْمُسْلِمِينَ بِحَالِ الْأَسِيرِ الَّذِي فِي عُنْقِهِ رِبْقَةُ الرِّقِّ لَا يَخْلُصُهُ مِنْهَا إِلَّا الْمَنُّ وَالْفِدَاءُ (ط)

❦ باب المساجد ومواضع الصلاة ❦

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا) وَقَالَ تَعَالَى (وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) وَقَالَ تَعَالَى (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) — وَقَالَ تَعَالَى (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ



دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْهُ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ وَبِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَكَثَّرَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأَاهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِنَةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى مُتَّفِقًا عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الرُّكْعَةَ وَلَمْ يَحْشُ إِلَّا اللَّهَ وَمَعَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ وَقَالَ تَعَالَى ( فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ تَرْفَعُ وَيَذْكُرُ فِيهَا اسْمُهُ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالْعَدُوِّ وَالْأَصَالِ رِحَالٌ لَا تَلْهِيهِمْ تَحَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَابْتِأَ الرُّكْعَةَ ) الْآيَةُ ( وَقَالَ تَعَالَى وَإِنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ) وَقَالَ تَعَالَى ( وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ) قَوْلُهُ وَلَمْ يَصِلْ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ عَامَّةُ الْعُلَمَاءِ عَلَى جَوَارِ الْبَيْتِ دَاخِلَ الْكَعْبَةِ لِحَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَاحْتِلَفَ فِي الْفُرْسِ فَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى جَوَازِهِ وَمَعَ مَالِكٍ وَاحْمَدُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَوَلُّوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ أَيِ قِبَالِهِ وَمَنْ فِيهِ مُسْتَدْبِرٌ لِبَعْضِهِ — وَلَمْ يَثْبُتْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى الْفَرَضَ دَاخِلَهُ وَإِنْ ثَبِتَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى الْبَاقِلَةَ فِي الْبَاقِلَةِ بِسَامِحٍ مَا لَا بِسَامِحٍ فِي الْفَرِيضَةِ — كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ — وَبَدَلَ عَلَى جَوَازِ الصَّلَاةِ مُطْلَقًا فِي الْكَعْبَةِ — فَوَلَّهُ تَعَالَى وَعَهْدَنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَاسْمِعِلْ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرَّكَعِ السَّجُودِ — فَافْهَمْ ذَلِكَ وَاسْتَقِمْ قَوْلَهُ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ بِصَمْعِهَا وَيَسْكُنُ الثَّانِي أَيِ مُقَدِّمِهَا يَعْنِي مُسْتَقْبِلَ بَابِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ الْمُرَادُ مِنْهَا الْحِجَةُ الَّتِي فِيهَا الْبَابُ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَى قَوْلِهِ هَذِهِ الْقِبْلَةُ أَنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ اسْتَقَرَّ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ لَا يَدْخُلُ بَعْدَ الْيَوْمِ فَصَلُّوا إِلَى الْكَعْبَةِ أَبَدًا وَهِيَ قِبْلَتُكُمْ قَالَ وَيَحْتَمِلُ وَحْدَهَا آخِرُ وَهُوَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ السَّنَةَ فِي مَقَامِ الْإِمَامِ وَاسْتَقَامَ الْقِبْلَةَ مِنْ وَجْهِ الْكَعْبَةِ دُونَ أَرْكَانِهَا وَجَوَانِبِهَا الثَّلَاثَةِ وَإِنْ كَانَ الصَّلَاةُ فِي جَمِيعِ جِهَاتِهَا بِحُرْمَةِ اللَّهِ أَعْلَمَ ( ط ) قَوْلُهُ فَأَغْلَقَهَا أَيِ الْكَعْبَةَ يَعْنِي بَابَهَا وَالْعَاكِفُ بِلَالٌ — فَانْهَ اقْرُبْ أَوْ عُثْمَانُ فَانْهَ انْسَبَ وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَقَعَ التَّصْرِيحُ بِعُثْمَانَ — وَفِي رِوَايَةٍ فَأَغْلَقَهَا فَالضَّمِيرُ لِعُثْمَانَ وَبِلَالٍ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ فَأَغْلَقُوا — ثُمَّ صَلَّى — قَالَ الْإِمَامُ الْمُوَوِّيُّ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ رِوَايَةِ بِلَالِ الْمُثَنَّى لِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ وَبَيْنَ رِوَايَةِ أُسَامَةَ الْبَاقِلَةَ لِصَلَاتِهِ — أَجْمَعَ أَهْلُ الْحَدِيثِ عَلَى الْإِخْذِ بِرِوَايَةِ بِلَالٍ لِأَنَّهُ مُثَنَّى وَجِبَ تَرْجِيحُهُ — وَأَمَّا نَهْيُ أُسَامَةَ فَيَحْتَمِلُ لَمَّا دَخَلُوا الْكَعْبَةَ أَغْلَقُوا الْبَابَ وَاشْتَغَلُوا بِالْإِدْعَاءِ فَرَأَى أُسَامَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فَاشْتَغَلَ هُوَ بِالدَّعَاءِ أَيْضًا فِي نَاحِيَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَاحِيَةِ أُخْرَى وَبِلَالٌ قَرِيبٌ ثُمَّ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَاهُ لِقُرْبِهِ وَلَمْ يَرَهُ أُسَامَةَ لِبَعْدِهِ مَعَ خُفَةِ الصَّلَاةِ وَاغْلَاقِ الْبَابِ وَقِيلَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَخَلَ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً صَلَّى وَمَرَّةً دَعَا وَلَمْ يَصِلْ فِيهِ بَعْدَ لَانَ الْجُمْهُورِ عَلَى أَنْ دَخَلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْكَعْبَةَ بَعْدَ الْمَجْرَةِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَرَّةً وَإِنْ شُتَّتْ زِيَادَةُ التَّفْصِيلِ فَارْجِعْ إِلَى الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِالْإِشَارَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ تَضْعِيفَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ يَخْتَصُّ بِمَسْجِدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الَّذِي

خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

كَانَ فِي زَمَانِهِ مَسْجِدًا دُونَ مَا أَحْدَثَ فِيهِ بَعْدَهُ مِنَ الزِّيَادَةِ فِي زَمَنِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَبَعْدَهُمْ تَغْلِيظًا لِاسْمِ الْإِشَارَةِ وَبِهِ صَرَحَ النَّوَوِيُّ فَخَصَّ التَّضْعِيفَ بِذَلِكَ بِخِلَافِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَإِنَّهُ لَا يَخْتَصُّ بِمَا كَانَ لظَاهِرِ الْمَسْجِدِ دُونَ بَاقِيهِ لِأَنَّ السَّكْلَ يَعْصِمُهُ اسْمُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قُلْتُ إِذَا اجْتَمَعَ الْأَسْمَاءُ وَالْإِشَارَةُ هَلْ تَغْلِبُ الْإِشَارَةُ أَوِ الْأَسْمَاءُ فِيهِ خِلَافٌ فَقَالَ النَّوَوِيُّ إِلَى تَغْلِيظِ الْإِشَارَةِ وَأَمَّا فِي مَذْهَبِنَا فَالَّذِي يَظْهَرُ مِنْ قَوْلِهِمْ أَنَّ الْأَسْمَاءَ يَغْلِبُ الْإِشَارَةُ كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي قَوْلُهُ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ الْخ — كُنَايَةٌ عَنِ النَّبِيِّ عَنِ الْمَسَافَةِ إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْمَسَاجِدِ وَهُوَ أَبْلَغُ مِمَّا لَوْ قِيلَ لَا تُسَافِرُ لِأَنَّهُ صَوَّرَ حَالَةَ الْمَسَافَةِ وَتَهَيُّةَ أَسْبَابِهَا مِنَ الْمَرَاسِكِ وَفَعَلَ الشَّدَّ ثُمَّ أَخْرَجَ النَّبِيَّ مَخْرَجَ الْأَخْبَارِ لَا يَنْبَغِي وَلَا يَسْتَقِيمُ أَنْ يَقْصِدَ الزِّيَارَةَ بِالرَّحْلَةِ إِلَّا إِلَى هَذِهِ الْبَقَاعِ الشَّرِيفَةِ لِاخْتِصَاصِهَا بِالْمَزَايَا وَالْفَضَائِلِ لِأَنَّ أَحَدَهَا بَيْتُ اللَّهِ وَقَبْلَتُهُمْ رَفَعَ قَوَاعِدَهَا الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالثَّانِيَةُ قِبْلَةُ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ عَمَرَهَا سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالثَّلَاثَةُ اسْتَسْتَوْى عَلَى الثَّقْوَى عَمَرَهَا خَيْرُ الْبَرِيَّةِ فَكَانَ الْمَسَافَةُ إِلَيْهَا وَفَادَةُ إِلَى بَانِيهَا — (ط) قَالَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ قَدْ دَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى الِاسْتِدْلَالِ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي الْمَنْعِ مِنَ الرَّحْلَةِ لِزِيَارَةِ الْمَشَاهِدِ وَقُبُورِ الْعُلَمَاءِ وَالصُّلَحَاءِ وَمَا تَبَيَّنَ لِي أَنَّ الْأَمْرَ لَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ الزِّيَارَةُ مَأْمُورٌ بِهَا قَالَ ﷺ لَنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا وَالحديث انما ورد في المساجد ولبس في معناها المشاهد لان المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد الا وفيه مسجد فلامعني للرحلة الى مسجد آخر واما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله ان يشد الرحال الى موضع فيه مسجد وينتقل اليه بالسكاية ان شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال الى قبور الانبياء عليهم السلام مثل ابراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك في غاية الاحالة فاذا جوز هذا قبور الاولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد ان يكون ذلك من اعراض الرحلة كما ان زيارة العلماء في الحياة من المقاصد والله اعلم كذا في الاحياء — قال العراقي من احسن محال هذا الحديث ان المراد منه حكم المساجد فقط وانه لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة واما قصد غير المساجد من الرحلة في طلب العلم وزيارة الصالحين والاخوان والتجارة والتزهر ونحو ذلك فليس داخل فيه وقد ورد ذلك مصرحاً في رواية احمد ولفظه لا ينبغي للمطبي ان يشد رحاله الى مسجد يبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا — كذا في قوة المقتضي وعمدة القاري — وقال الحافظ العلام رحمه الله تعالى في الفتح قال بعض المحققين قوله الا الى ثلاثة مساجد المستثنى منه محذوف فاما ان يقدر عاماً فيصير لا تشد الرحال الى مكان في اي امر كان الا الى الثلاثة او اخص من ذلك لا سبيل الى الاول لافضاءه الى سد باب السفر للتجارة وصلة الرحم وطلب العلم فتعين الثاني — والاولى ان يقدر ما هو اكثر مناسبة وهو لا تشد الرحال الى مسجد للصلاة فيه الا الى الثلاثة فيبطل بذلك قول من منع شد الرحال الى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين — وقال السبكي الكبير ليس في الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال اليها غير البلاد الثلاثة ومرادي بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكماً شرعياً واما غيرها من البلاد فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من المندوبات او المباحات قال وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحال الى الزيارة لمن في غير الثلاثة داخل في المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ يَدَيَّ وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضٍ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ

المستثنى منه فعنى الحديث لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد او الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا الى الثلاثة المذكورة — وشد الرحال الى زيارة او طلب علم ليس الى المكان بل الى من في ذلك المكان والله اعلم كذا في فتح الباري وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — مدلول هذا الحديث ان يكون شد الرحال الى غيرها لمعنى القربة وتخصيص المكان منها عنه ولعل الحكمة فيه الصدد عما كان اهل الجاهلية يفعله من اختراع مواضع يعظمونها برأيهم ولم ار لعلماء تصريحاً بهذا والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى في شرح الموطأ — وقال في حجة الله البالغة كان اهل الجاهلية يقصدون مواضع معظمة يزعمهم زورونها ويتبرلون بها وفيه من التحريف والفساد ما لا يخفى فسد النبي ﷺ الفساد لثلاثا يلتحق غير الشعائر بالشعائر ولثلاثا يصير ذريعة لعبادة غير الله تعالى كذا في حجة الله البالغة ويمكن ان يقال لعل المراد بيان الاهتمام بشأن الارتحال الى هذه البقاع الثلاث المتبركة وامتيازها بالفضل والمبالغة في بيان فضلها على ما عداها يعني لو شاء احد ان يرتكب السفر يذفي ان يسافر اليها ويهتم بشأنها لكونها افضل البقاع كذا في المعاني قوله ما بين يدي ومنبري روضة من رياض الجنة اختلفوا في تأويل كونه روضة من رياض الجنة — فقيل ان العبادة فيه تؤدي الى روضة الجنة وهذا كما جعل خلق الذكر رياض الجنة فانه لا يزال مجعاً للملائكة والجن والانس يذكر الله او كروض الجنة في حصول الرحمة والسعادة وهذا القول لا يخلو عن بعد لانه خلاف الظاهر يشترك فيه سائر المساجد وبقاع الخير وقال اهل التحقيق ان الكلام معمول على الحقيقة اما بان ينقل هذا المكان يوم القيامة الى الفردوس الاعلى ولا يفي ولا يهلك مثل سائر بقاع الارض ونقل ابن فرحون وابن الجوزي هذا القول عن مالك واتفق جماعة من العلماء على ذلك ورجح الشيخ ابن حجر العسقلاني وكثير من علماء الحديث هذا القول وقال ابن ابي حنيفة من كبار علماء المالكية رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون عين هذه البقعة روضة من رياض الجنة ازلت منها الى المسجد كما ورد في الحجر الاسود ومقام ابراهيم وبعد قيام الساعة ينقل الى مقامه الاصلي ونزول الرحمة واستحقاق الجنة من لوازم ذلك فكما ان الرتبة الحليلية الاراهيمية اقتضت الاختصاص بحجر من الجنة اقتضت الدرجة الحبيبية بروضة منها وشنان ما بينهما والله اعلم ( كذا في المعاني ) قوله ومنبري على حوضي تأويله على نحو تأويل الروضة وقد جاء في بعض الروايات ان منبري على ترعة من ترع الجنة — والترعة بضم التاء الباب والجمع ترع كصرد — وجاء في الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان قائماً على منبره فقال قدي في هذه الساعة على ترعة من ترع الجنة — وفي حديث آخر انما قائم على عقر حوضي — والعقر موضع يدخل منه الماء في الحوض وذهب بعضهم الى ان هذا اخبار عن المنبر الذي يكون له صلى الله عليه وسلم يوم القيامة يوضع بامر ربه لا هذا المنبر في المسجد الشريف وهذا القول بعيد من سياق الحديث كما لا يخفى والله اعلم كذا في المعاني قل التوربشتي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم منبري على حوضي اي على حافته وعقره فمن شاهده مستمعاً الي او متبركاً بذلك شهد الحوض ونبه صلى الله عليه وسلم على ان المنبر مورد القلوب الصادية في مبدأ الجاهلية كما ان الحوض مورد الالكاد الظامثة في حر القيامة وهما متلازمان لامطعم لاحد في الآخرة دون انتفاعه بالاول — هذا — ولا تقطع بالقول في المناسبة بشيء بل نذهب فيها مذهب الاستنباط والتأويل ونعتقد ان المراد منهما اراده رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحق وان لم يهتد اليه افهام او عقولنا — اقول لما شبه المسافة التي بين البيت والمنبر بروضة الجنة لانها مكان الطاعات والله كرم ومواقع السجود وانفكر



فَارَادَ بِنُوسَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَلَبَّخَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلِّغْنِي  
أَنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي  
سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ آثَارُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ  
وَشَابٌ نَشِئًا فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَبْعُدَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا  
فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ  
ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ  
شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ

في قوله ثم ينام عراية لانه جعل عدم انتظار الصلاة نومًا والمنتظر وان نام فهو يقظان — وغيره نائم وان كان  
يقظان لانه يضيغ تلك الاوقات كالنائم (ق) قوله دياركم بالصب على الاغراء اي الزموا دياركم تكتب بالجرم  
آثاركم جمع اثر واثر الشيء حصول ما يدل على وجوده فل تعالى ونكتب ما قدموا اثارهم اي اجر خطاكم وثواب  
اقدامكم فما كان الخطا اكثر يكون الاحرا اكثر دياركم تكتب اثاركم كرر للتأكيد — قال الطيبي بنو سلمة  
بطن من الانصار وليس في العرب سلمة بكسر اللام غيرهم كانت ديارهم على بعد من المسجد وكان يجهدهم في سواد  
الليل وعند وقوع الامطار واشتداد البرد فارادوا ان يتحولوا قرب المسجد فكره النبي صلى الله عليه وسلم ان  
تعري جوانب المدينة فرغهم فيما عندهم من الاحرا على نقل الخطا — والمراد بالكتابة ان تكتب في صحف الاعمال  
اي كثرة الخطا سبب لزيادة الاجر او ان تكتب في سير كتب السير اي تكتب قصصكم ومجاهدتكم في العبادة  
في كتب سير السلف فيكون سببا لحرص الناس على الجود والاجتهاد ومن سن سنة حسنة فله اجرها واجرم من  
من عمل بها الى يوم القيامة الحديث اه (ق) قوله يظلمهم الله في ظله معناه ادخاله في رحمته ورعايته وقيل المراد  
منه ظل العرش لانه جاء في رواية في ظل عرشه يعني ان الله تعالى يحرسهم من كرب الآخرة ويكنفهم في كنف  
رحمته — ورحل قلبه معلق بالمسجد ومن تعلق قلبه بالمسجد لا يكون الا تقيا لما ورد ان المسجد بيت كل تقى  
وظاهره انه من التعليق كأنه شبهه بمثل القنديل قوله رجلا تحابا في الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه هذا عبارة  
عن خلوص المودة في الغيبة والحضور فهو في الاخلاص كالمتفق المستخفي والذاكر الدامع ورجل دعت ذات حسب  
وجمال الخ وصف المرأة بالحسن والجمال وقول الرجل اني اخاف الله دلالة على المقام الدحض الذي لا يثبت فيه  
الاقدام قال الله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى — سمعت والذي قدس  
الله روحه يقول كان من التابعين فتى جميل الصورة وضيء الوجه راودته امرأة ذات حسب وجمال فامتنع  
فابت الا ما ارادت وغلقت الابواب فلما اضطر استأذن لدخول الخلاء فلوث بالعدرة ثيابه ووجهه فلما رأته  
طردته فرأى يوسف عليه السلام في المنام فشكر صنيعه وبرق في فمه فزرق علم رؤيا المنام وتأويل الاحاديث  
والله اعلم (ط) قوله حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه — ووقع في مسلم لا تعلم يمينه ما تنفق شماله وهو مقول

الرَّجُلُ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعَشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطِّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ أَرْحَمَهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرَ الصَّلَاةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْسِبُهُ وَزَادَ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ نُبِّ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِ فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن أبي أسيدٍ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إني أسئلك من فضلك رواه مسلم ❖ وعن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه

❖ وعن كعب بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقدم من سفر إلا نهراً في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه متفق عليه ❖ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع رجلاً

سهو عند الحفنين قاله العسقلاني (ق) قوله حمسا وعشرين وفي رواية سبعا وعشرين وسيأتي الكلام عليه في مبحث الجماعة وذلك أي التضعيف البعيد المرتب على القصد والنية اللهم تب عليه أي وقفه للتوبة أو تقبل توبته ولا تزال الملائكة داعين له ما لم يؤد أحداً من المسلمين لباسه أو يده فانه حدث معنوي ومن ثمة اتبعه بالحدث الظاهري فقال ما لم يحدث فيه أي حدثاً حقيقياً لما روي أن رجلاً سأل أبا هريرة ما الحدث يا أبا هريرة قال فسأه أو ضراط (كذا في المرقاة) — وقال التوربشتي رحمه الله تعالى لعل الرجل إنما استفسر لأن الأحداث يستعمل على معنى إصابة الذنوب فاشتبه عليه المعنى للاشتراك والله أعلم (كذا في شرح المصاييح) وإنما ينقض ثواب الانتظار بالحدث لانه لا يبقى متنبئاً للصلاة (حجة الله البالغة) قوله اللهم افتح لي أبواب رحمتك الحكمة في تخصيص الداخل بالرحمة والخارج بالفضل ان الرحمة في كتاب الله اريد بها النعم الفسائية والاخرية كالولاية والنبوة قال تعالى ورحمة ربك خير مما يجمعون — والفضل على النعم الدنيوية قال تعالى (ولا جناح عليكم ان تبغوا فضلاً من ربكم) (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) ومن دخل المسجد إنما يطلب القرب من الله والخروج وقت ابتغاء الرزق — والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فليركع ركعتين قبل أن يجلس إنما شرع ذلك لان ترك الصلاة اذا دخل بالمكان المهد لها ترة وحسرة وفيه ضبط الرغبة في الصلاة بامر



يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ لَأَرَدَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لِهَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ  
 الْمُنْتِنَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ  
 وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُمَاطُ عَنْ  
 الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النُّخَاعَةَ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى  
 الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَنْجِي اللَّهُ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ  
 مَلَكَاً وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَدْفِنُهَا وَفِي رِوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

محسوس — وفيه تعظيم المسجد (حجة الله البالغة) قوله ينشد ضالة — اعلم ان نشد الضالة اي رفع الصوت بطلبها  
 فلانه صخب ولغط وتشويش على المصلين والمعتكفين يستحب ان ينكر عليه بالدعاء بخلاف ما يطلبه ارغاماً له  
 وعلله النبي صلى الله عليه وسلم بان المساجد لم تبن لهذا (حجة الله البالغة) قوله من اكل من هذه الشجرة الخ  
 وفي رواية لسم من اكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجداً وفي رواية له ايضاً مساجداً وفي رواية  
 اخرى فلا يأتين المساجد — وفيها رد على من زعم اختصاصه بمسجده عليه السلام (ق) قوله البزاق في المسجد  
 خطيئة وكفارتها دفنها — قال القاضي عياض انما يكون خطيئة اذا لم يدفنه اما من اراد دفنه فلا ورده النووي  
 فقال هو خلاف صريح الحديث — قلت وحاصل النزاع ان ههنا عمومين تعارضاً وهما قوله البزاق في المسجد  
 خطيئة وقوله وليبصق عن يساره او تحت قدمه فالنوي يجعل الاول عاماً ويخص الثاني بما اذا لم يكن في المسجد  
 والقاضي بخلافه يجعل الثاني عاماً ويخص الاول بمن لم يرد دفنها وقد وافق القاضي جماعة منهم ابن مكي في  
 التتقيب والقرطبي في المفهم وغيرهما — ويشهد لهم ما رواه احمد باسناد حسن من حديث سعد بن ابي وقاص مرفوعاً  
 قال من تنخم في المسجد فيغيب نخامته ان تصيب جلد مؤمن او ثوبه فتؤذيه ووضح منه في المقصود ما رواه احمد  
 ايضاً والطبراني باسناد حسن من حديث ابي امامة مرفوعاً قال من تنخم في المسجد فلم يدفنه فسيئة وان دفنه  
 فحسنة فلم يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن ونحوه حديث ابي ذر عند مسلم وجدت في مساوي اعمال امتي النخاعة  
 تكون في المسجد لا تدفن وروى سعيد بن منصور عن ابي عبيدة بن الجراح انه تنخم في المسجد ليلة فنتسي  
 ان يدفنها حتى رجع الى منزله فاخذ شعلة من نار ثم جاء فطلبها حتى دفنها ثم قال الحمد لله الذي لم يكتب علي  
 الخطيئة الليلة وعند ابي داود من حديث عبيد الله بن الشخير انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فبصق تحت  
 قدمه اليسرى ثم دلكه بنعله اسناده صحيح (فتح الباري) قوله فان عن يمينه ملكاً قد استشكل اختصاصه  
 بالنع مع ان عن يساره ملكاً آخر واجاب بعض المتأخرين بان الصلاة ام الحسنات البدنية فلا دخل لكاتب

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

السيئات فيها ويشهد له ما رواه ابن أبي شبة من حديث حذيفة موقوفا في هذا الحديث قال ولا عن يمينه فان عن يمينه كاتب الحسنات وفي الطبراني من حديث أبي امامة في هذا الحديث فانه يقوم بين يدي الله وملكه عن يمينه وقربنه عن يساره اه فالنفل حينئذ انما يقع على القرين وهو الشيطان ولعل ملك البسار حينئذ يكون بحيث لا يصيبه شيء من ذلك او انه يتحول في الصلاة الى اليمين والله اعلم ( كذا في فتح الباري ) وقال الطيبي يحتمل ان يراد ملك آخر غير الحفظة محضر عند الصلاة للتأييد والالهام والنأمين على دعائه فسيبيله سبيل الزائر فيجب ان يكرم زائرهم فوق من يحفظهم من الكرام السكاكين ويحتمل ان يخص صاحب اليمين بالكرامة تنبئها على ما بين الملكين من المزية كما بين اليمين والشمال اي من القوة والكرامة وتميزاً بين ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولهذا نكره لانه اراد ملكاً مكرماً او ملكاً غير الذي تعلمونه من الحفظة وقال ابن حجر واسنئى بعضهم من المسجد النبوي مستقبل القبلة فان بصاقه عن يمينه اولى لانه عليه الصلاة والسلام عن يساره والله اعلم (ق) قوله لعن الله اليهود والنصارى الخ — لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيماً لشأنهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون في الصلاة نحوها واتخذوها اوثاناً لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنها اما من اتخذ مسجداً في جوار صالح وقصد بها وصول اثر من آثار عبادته الى روحه لا لتعظيم له والتوجه نحوه فلا حرج عليه — كذا قاله الطيبي — وقال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود الحديث معنى انكار النبي صلى الله عليه وسلم على اليهود والنصارى صنعهم هذا مخرج على وجهين أحدهما انهم كانوا يسجدون لقبور الانبياء تعظيماً لهم والثاني انهم كانوا يتحرون الصلاة في مداخل الانبياء والسجود على مقابرهم والتوجه الى قبورهم حالة الصلاة نظراً منهم بان ذلك الصنيع اعظم موقفاً عند الله لاشتماله على الامرين عبادة الله سبحانه والمبالغة في تعظيم الانبياء وذهاباً الى ان تلك البقاع احق البقاع باقامة الصلاة والتوسل بالعبادة فيها الى الله لاختصاصها بقبور الانبياء وكلا الطريقين غير مرضية اما الاولى فلانها من الشرك الجلي واما الثانية فلانها متضمنة معنى ما من الاشراك في عبادة الله حيث اتى بها على صنعة الاشراك او التبعية لخلق والدليل على ذم الوجهين قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبياءهم مساجد والوجه الاول اشبه به — واما نهى النبي ﷺ امته عن الصلاة في المقابر فانه لمعينين احدهما لمشابهة ذلك الفعل سنة اليهود وان كان القصد ان مختلفين والثاني لما ينضمونه من الشرك الخفي حيث اتى في عبادة الله بما يرجع الى تعظيم خلق فيما لم يؤذن له وهذا الحديث حجة على من يرى ان علة النهي عن الصلاة في المقابر هي النجاسة الحاصلة بالبش لانه ﷺ لعن اليهود على صنعهم ذلك ثم نهى امته عن الصلاة في المقابر نهياً مستقلاً على ما ذكره من اليهود انهم اتخذوا قبور انبياءهم مساجد ومن الواضح المعلوم ان قبور الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تنبش ولو نبشت لم يزدها ذلك الا طهارة وقال ﷺ ان الله حرم على الارض اجساد الانبياء — والانبياء احياء في قبورهم يصلون وثبت عنه انه صلى الله عليه وسلم لعن زيارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج فالنبي في الحديث على الاطلاق من غير تفصيل بين المنبوش وغير المنبوش فقلنا ان علة النهي ما ذكرناه والصلاة في المواضع المتبركة بها من مقابر الصالحين داخلة في جملة هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث تعظيم هؤلاء وتخصيص

﴿ وعن ﴿ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنْهَا كُمْ عَنْ ذَلِكَ رُوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن ﴿ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴿ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴾ وعن ﴿ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجْنَا وَفَدًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَا وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرَنَا أَنْ بَارِضَنَا بَيْعَةٌ لَنَا فَاَسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ثُمَّ صَبَّهُ لَنَا فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا فَقَالَ اخْرُجُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَأَكْسِرُوا بَيْعَتَكُمْ وَأَنْضَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوهَا مَسْجِدًا

تلك المواضع لما اشرنا اليه من الشرك الحفي فاما اذا وجد قبرها موضع بني للصلاة او مكان يسلم المصلي فيه عن التوجه الى القبور فانه في فسحة من الامر وكذلك اذا صلى في موضع قد اشتهر بان فيه مدفن بني ولم ير للقبور فيه علما ولم يكن قصده ما ذكرناه من العمل الملبس بالشرك الحفي اذ قد تواطت اخبار الامم على ان مدفن اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم وهذا المسجد افضل مكان يتحرى الصلاة فيه والله اعلم (شرح المصاييح) قوله اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم اي بعض صلاتكم وهي النوافل لقوله صلى الله عليه وسلم افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ولا تتخذوها اي بيوتكم قورا بان تركوا الصلاة فيها كما تتركون في المقابر شبه المكان الحالي عن العبادة بالمقبرة والغافل عنها بالمت وقيل لا تجعلوا بيوتكم مواطن النوم لا تصلون فيها فان النوم اخو الموت وقيل ان مثل ذا كر الله وغردا كر الله كمثل الحي والميت الساكن في البيوت والساكن في القبور فالذي لا يصلي في بيته جعله بمنزلة القبر كما جعل نفسه بمنزلة الميت — وقيل معاه لا تدفوا فيها موتاكم لئلا يكدر عليكم معاشكم ومأواكم (ق) قوله ما بين المشرق والمغرب قبة قال الطيبي الظاهر ان المعنى بالقبلة في هذا الحديث قبة المدينة فانها واقعة بين المشرق والمغرب وهي الى الطرف الغربي اميل انتهى — ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا قال الغزالي رحمه الله تعالى وهذا الحديث يؤيد القول بالجهة والله اعلم (ق) قوله خرجا وفدا الوفد جماعة قاصدة عظيمة لشأن من الشؤون فهو حال اي قاصدين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعاه اي على التوحيد والرسالة والسمع والطاعة — وصلينا معه واخبرناه ان بارضنا بيعة بكسر الباء وهي معد النصارى فاستوهبناه اي سألناه من فضل طهوره بفتح الطاء اي بقية ما يتطهر به فدعا بماء فتوضأ وتضمض اي منه بعد الوضوء او في اثائه ثم صبه اي الماء المتضمض به زيادة على مطلوبهم فضلا لنا في اداة هي ظرف صغير من جلد وامرنا اي بالخروج فقال اخرجوا ادنا بالخروج فادا اتيتم ارضكم اي دياركم فاكسروا بيعتكم اي غيروا محرابها وانضحوا اي رشوا مكانها بهذا الماء اي بهذا الماء المبارك الطيب ليصل اليها بركة فضل وضوءه — واتخذوها اي البيعة يعني مكانها مسجدا

قُلْنَا إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرَّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يَنْشَفُ فَقَالَ مَدُوهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيْبًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وعن عائشة قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

\* وعن ابن عباسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمَرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَرْفَ كَمَا زَخُرَفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن أنسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيَّ أَجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَذَاةُ يُغْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعُرِضَتْ عَلَيَّ

والماء يشب التحميم على صفة المحول أي يحف الماء لشدة الحر فقال مدوه من الماء أي يربد أو فصل ماء الوصوء من الماء غيره أي صوا عليه ماء آخر — فانه لا يزيد الا طيبا قال الطيبي الصمير في فانه اما للماء الوارد او المورد أي الوارد لا يريد المورد الطيب مركته الا طيبا — او المورد الطيب لا يريد بالوارد الا طيبا — والله اعلم (ق) قوله بناء المسجد في الدور أي المحلات والدار لعة العامر المسكون — والعامر المسكون وهي من الاستدارة لاهم كانوا يحطون بطرف رحمتهم قدر ما يريدون ان يتحدوه مسكنا ويدورون حوله قال الشاعر

\* الدار دار وان رالت حوائطها \* والبيت ليس بيت وهو مهيم \*

قوله وان ينظف باراله السن والعدرات والدراب ويطيب بالرش او العطر قوله ما امرت ما بابه — بتشديد المساحد أي رومها واعلاء بابه ومعه قوله تعالى ولو كنتم في روح مشيدة او محصيتها لانهما رائدان على قدر الحاجة قال ابن عباس وهو موقوف ولكنه في حكم المرفوع لتحرفها بفتح اللام وهي لام القسم وهم المشاة وفتح الراء وسكون الحاء المعجمة وصم الفاء وتشديد الون وهي بون التأكيد والرحفة الربية (و) قوله كما زخرفت اليهود والنصارى كانت اليهود والنصارى تحرف المساحد عند ما حرفوا دينهم وانتم تصيرون الى مثل حالهم في المراتة المساحد وترتيبها وكان المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم باللبن وسقفه بالحريد وعمده حشب الحبل راده عمر رضي الله تعالى عنه فيه فساه على بنيانه باللبن والحريد واعاد عمده خشباً ثم عمره عثمان رضي الله تعالى عنه فراد فيه ريادة كثيرة وبني حداره وعمده بالحجارة المقوشة — وبالخص والنورة وسقفه بالساج والله اعلم (ط) قوله ان من اشراط الساعة أي من علامات القيامة جمع شرط بالتحريك وهو العلامة ومعه قوله تعالى فهل يظنون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون ان يتباهى الناس في المساحد أي يتفاخر كل احد بمسجده ويقول مسجدي ارفع او اريس او احسن او اوسع رياء ومهمة (ق) قوله عرست علي الظاهر انه في ليلة المعراج احور امتي أي ثواب اعمالهم حتى القداة بالرفع او الحر وهي بهج القاف قال الطيبي القداة هي ما يقع في العين من تراب او تبين او وسح ولا بد في الكلام من تقدير مضاف أي

ذُنُوبُ أُمَّتِي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةِ مَنْ النُّقْرَانِ أَوْ آيَةِ أُوتِيَهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا رَوَاهُ  
التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* بَرِيدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشِّرِ  
الْمَشَائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ  
أَبْنُ مَاجَةَ عَنْ مَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَأَنْسٍ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ \* عُمَثَانَ بْنِ مَطْعُونٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْنٌ لَنَا فِي الْإِخْتِصَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَى وَلَا اخْتَصَى إِنْ خِصَّ أُمَّتِي الصِّيَامُ فَقَالَ إِذْنٌ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ

اجور اعمال امتي واجر القذاة اي اجر اخراج القذاة من المسجد — (ق) قوله فلم ار ذنبا اي يترتب على نسيان  
اعظم من سورة اي من ذنب نسيان سورة او آية اوتيتها اي تعلمها رجل ثم نسيها فان قلت النسيان لا يؤخذ  
به قلت المراد تركها عمداً الى ان يفضى الى النسيان والنسيان عندنا ان لا يقدر ان يقرأ بالنظر كذا في شرعة  
الاسلام (كذا في المرقاة) قال الطيبي رحمه الله تعالى شطر الحديث مقتبس من قوله تعالى (و كذلك انتك  
آياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى) يعني على قول في تفسير الآية واكثر المفسرين على انها في المشرك والنسيان  
بمعنى ترك الايمان وانما قال اوتيتها دون حفظها اشعاراً بانها كانت نعمة جسيمة اولها الله ليشكرها فلما نسيها فقد  
كفر تلك النعمة . فلما عد اخراج القذاة التي لا يؤبه بها من الاجور تعظيماً لبيت الله تعالى عد ايضا النسيان من  
اعظم الجرائم تعظيماً لكلام الله سبحانه فكان فاعل ذلك عد الحقير عظيماً بالنسبة الى العظيم فازاله عنه وصاحب  
هذا عد العظيم حقيراً فازاله عن قلبه فانظر الى هذه الاسرار العجيبة التي احتوتها الكلمات اليسيرة فالحمد لله  
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله قوله بشر المشائين جمع المشاء وهو كثير المشي في الظلم الى  
المساجد بالنور التام متعلق ببشر — يوم القيامة قال الطيبي في وصف النور بالام وتقيدته بيوم القيامة تليح  
الى قصة المؤمنين يوم القيامة في قوله تعالى نورهم يسرى بين ايديهم ويايمانهم يقولون ربنا ائتم لنا نورنا والى قصة  
الموافقين في قوله تعالى انظرونا نقتبس من نوركم (ق) قوله يتعاهد المسجد قول الطيبي التعمد والتعاهد الحفظ  
بالشيء وفي التعاهد المبالغة وفي رواية الترمذي يعتاد بدل يتعاهد وهو اقوى سنداً وادق معنى لشموله جميع ما  
يناط به المسجد من العمارة واعتياد الصلاة وغيرها فان الله تعالى يقول انما يعمر مساجد الله قال صاحب الكشاف  
عمارها كنسها وتنظيفها وتويرها بالصاييح وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر وصياتها عما لم تبين له المساجد  
من حديث الدنيا فضلاً عن فضول الحديث (ق) قوله ليس منا اي ممن يقتدي بسننا ويهتدي بطريقنا ممن خصي بفتح الصاد  
اي سل خصية غيره ولا من اخصى بنفسه ان خصاء امتي الصيام فانه يكسر الشهوة وضررها فقال اي عثمان ائذن لنا  
في السباحة قال الطيبي السباحة مفارقة الامصار والذهاب في الارض كفعل عباد بني اسرائيل اه

قَالَ إِنَّ سِيَاخَةَ أُمِّي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ إِذْنٌ لَنَا فِي التَّرَهُّبِ فَقَالَ إِنَّ  
تَرَهُّبَ أُمِّي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ أَنْتَظَارُ الصَّلَاةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
ابْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ  
صُورَةٍ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ

قَالَ سِيَاخَةُ أُمِّي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ أَفْضَلُ فَانْه عِبَادَةُ شَاقَّةٍ عَلَى النَّفْسِ وَنَفْعُهُ مُتَعَدٍّ إِلَى الْغَيْرِ وَهُوَ شَمَلُ الْجِهَادِ  
الْأَصْفَرُ وَالْأَكْبَرُ فَقَالَ أَذْنٌ لَنَا فِي التَّرَهُّبِ أَيِ فِي التَّعْبُدِ وَارَادَةُ الْعِزَّةِ وَالْفَرَارُ مِنَ النَّاسِ إِلَى رُؤُسِ الْجِبَالِ كَالرَّهْبَانِ  
قَالَ إِنْ تَرَهَّبَ أُمِّي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ أَنْتَظَارُ الصَّلَاةِ بِالْإِضَافَةِ وَنَصْبُهُ بَانُهُ مَفْعُولٌ لَهُ لِلْجُلُوسِ أَيِ لَا تَنْتَظِرُ  
الصَّلَاةَ فَإِنَّ الْجُلُوسَ فِي الْمَسْجِدِ يَتَضَمَّنُ فَوَائِدَ التَّرَهُّبِ مَعَ زِيَادَةِ الْفَضَائِلِ (ق) قَوْلُهُ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ  
أَحْسَنِ صُورَةٍ الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مُسْتَدٌّ إِلَى رُؤْيَا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْه رَوَى الطَّبْرَانِيُّ  
بِإِسْنَادِهِ عَنْ مَالِكِ بْنِ يَخَامِرٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ احْتَسَمَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْغَدْوَةِ حَتَّى  
كَادَتْ الشَّمْسُ تَطْلُعَ فَلَمَّا صَلَّى الْغَدْوَةَ قَالَ إِنِّي صَلَّيْتُ اللَّيْلَةَ مَا قَصَى رَبِّي وَوَضَعْتُ جَنِيَّ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَانِي رَبِّي فِي  
أَحْسَنِ صُورَةٍ وَهِيَ هَذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ اشْكَالٌ وَإِنْ كَانَ فِي الْبَقِظَةِ فَذَهَبَ السَّلَفُ فِي أَمْثَالِ هَذَا الْحَدِيثِ إِذَا صَحَّ  
أَنَّ يَوْمَنَ بَظَاهِرِهِ وَيَنْفِي عَنْهُ الْكِيفِيَّةَ وَيُوكَلُ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَقْرَأُ مَعَهُ لَيْسَ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ — فَانْه سَبْحَانَهُ  
وَتَعَالَى يَرَى رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَشَاءُ مِنْ وَرَاءِ اسْتَارِ الْغَيْبِ بِمَا لَا سَبِيلَ لِعَقُولِنَا إِلَى إِدْرَاكِ حَقِيقَتِهِ  
بِالْجِدِّ وَالْاجْتِهَادِ فَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يَتَجَاوَزَ عَنْ هَذَا الْحَدِّ فَإِنَّ الْحُطْبَ فِيهِ جَلِيلٌ وَالْإِقْدَامُ عَلَى مَزَلَةٍ اضْطَرَبَتْ عَلَيْهَا  
إِقْدَامُ الرَّاسِخِينَ شَدِيدٌ وَلَنْ نَرَى انْفِصَالًا حَقًّا بِالْحُلِّ وَالْقِصَاصِ أَزْكَى وَاسْمٌ مِنْ أَنْ سَطَرَ إِلَيْهَا بَعَيْنَ الْكَمَالِ  
وَهَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ هُوَ الْمَنْهَجُ الْقَوِيمُ لَكِنْ تَرَكَ النَّأْوِيلَ فِي هَذَا الزَّمَانِ مِظْمَةُ الْفَنَةِ فِي عِقَادِ النَّاسِ لَفَشُوْا عَقَائِدَاتِ  
الضَّلَالِ فَلَمَّا ذَهَبَ الْحَلْفُ إِلَى النَّأْوِيلِ بِمَا يَنْبَغِي مِثْلُ أَنْ يَرَادَ بِالصُّورَةِ صِفَتُهُ أَوْ شَأْنُهُ أَوْ مِثْلُ ذَلِكَ كَمَا يُقَالُ صُورَةُ  
الْحَالِ كَذَا وَصُورَةُ الْمَسْئَلَةِ كَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مُلْحَصٌ مِنْ شَرْحِ الطَّبْرَانِيِّ) — وَقَالَ الْإِمَامُ الْعَارِفُ الرَّبَّانِيُّ الشَّيْخُ عَبْدِ الْوَهَّابِ  
الشَّعْرَانِيُّ — فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى حَدِيثِ الطَّبْرَانِيِّ رَأَيْتُ رَبِّي فِي صُورَةِ شَابٍ أَمْرَدٍ فَالْجَوَابُ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ فِي  
الْبَابِ الرَّابِعِ وَالسَّيْنِ أَنَّ هَذِهِ الرُّؤْيَا كَانَتْ فِي عَالَمِ الْخَيَالِ وَمِنْ شَأْنِ الْخَيَالِ أَنْ يَجْسَدَ مَا لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَجْسَدَ مَنْ  
الْمَعْنَى فِيرِيكَ الْإِسْلَامَ قَبْلَهُ وَالْعِلْمَ لَبًّا وَالْقِيَدَ ثَبَاتًا فِي الدِّينِ وَنَحْوُ ذَلِكَ فَلَا شَيْءَ فِي الْكُونِ أَوْسَعُ مِنْ  
الْخَيَالِ فَانْه يَحْكُمُ بِحَقِيقَتِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَهِيَ مَا لَيْسَ بِشَيْءٍ وَيَصُورُ الْعَدَمَ الْحَضَّ وَالْحَالَ وَالْوَاجِبَ وَالْمُمْكِنَ وَيَجْعَلُ  
الْوُجُودَ عَدَمًا وَالْعَدَمَ وَجُودًا — اهْ فِي الْمُبْحَثِ الرَّابِعِ مِنَ الْبَيَاقِيتِ وَالْجَوَاهِرِ قَالَ أَيُّ رَبِّي فِيمَ أَيِ فِي أَيِ  
شَيْءٍ يَخْتَصِمُ أَيِ يَبْحَثُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى يَعْنِي الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبِينَ قَالَ الطَّبْرَانِيُّ الْمُرَادُ بِالْإِخْتِصَامِ الْقَوْلُ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ فِي  
الْكِمَارَاتِ وَالْدَّرَجَاتِ شَبَهَ تَقَاوُلِهِمْ فِي ذَلِكَ وَمَا يَجْرِي بَيْنَهُمْ مِنَ السُّؤَالِ وَالْجَوَابِ بِمَا يَجْرِي بَيْنَ الْمُتَخَاصِمِينَ —  
قُلْتَ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَ أَيُّ رَبِّي كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ هُوَ عَاجِزٌ مِنْ  
تَخْصِيصِهِ إِيَّاهُ بِمُرِيدِ الْفَضْلِ عَلَيْهِ لِأَنَّ مَنْ دِينُ الْمُلُوكِ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَدْنُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ بَعْضُ خَدَمِهِمْ يَضَعُونَ  
أَيْدِيَهُمْ عَلَى ظَهْرِهِ تَلْفِظًا بِهِ وَتَعْظِيمًا لِشَأْنِهِ فَجَعَلَ ذَلِكَ حَيْثُ لَا كَفَّ وَلَا وَضَعَ حَقِيقَةً كُنَايَةً عَنِ التَّخْصِيصِ بِمُزِيدٍ



مَوَجَدَتْ بُرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ  
مَلَكَوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا وَلِلَّيْثِمِيِّ نَحْوُهُ  
عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَذَرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ  
الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْكَفَّارَاتُ الْمَكْتُبُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ

الفضل والتأييد فوجدت بردها اي راحة الكف يعني راحة لطفه بين ثديي بالتثنية اي قلبي او صدري —  
وهو كناية عن وصول ذلك الفيس الى قلبه وتأثره عنه وورسوخه فيه واثقانه له ( طق ) قوله فعلت اي بسبب  
وصول ذلك الفيس ما في السموات والارض يعني ما اعلمه الله تعالى مما فيها من الملائكة والاشجار وهو عبارة  
عن سعة علمه الذي فتح الله به عليه — كذا في المرقاة — وقال ابن رجب رحمه الله تعالى فيه دلالة على شرف  
النبي صلى الله عليه وسلم وتفضيله بتعليمه ما في السموات والارض وتجلي له ذلك مما تختصم فيه الملائكة في  
السماء وغير ذلك كما ارى ابراهيم ملكوت السموات وقد ورد في غير حديث مرفوعاً وموقوفاً انه صلى الله  
عليه وسلم اعطى علم كل شيء خلا مفاتيح العيب الخس الي اختص الله عز وجل بعلمها -- وهي المذكورة —  
في قوله عز وجل ان الله عليم الغيب ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً  
وما تدري نفس باي ارض تموت ان الله عليم خبير كذا في كتاب اختيار الاولى في شرح حديث اختصام الملائكة  
الاعلى قوله وتلا وكذلك اي كما ريك يا محمد احكام الدين وعجائب ما في السموات والارض نرى مضارع  
في اللفظ ومعناه الماضي والعدول لارادة حكاية الحال الماضية استعجاباً واستغراباً اي ارينا ابراهيم ملكوت السموات  
والارض وهو فعلوت من الملك وهو اعظمه وهو عالم المعقولات اي الربوبية والالوهية قيل التالي هو الله  
تعالى وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وبؤيده قول الطيبي ثم استشهد بالاية يعني كما ان الله تعالى ارى ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام ملكوت السموات والارض وكشف له ذلك فتح علي ابواب الغيوب وليكون من  
عطف على مقدار اي يستدل به علينا والترمذي نحوه عنه اي عن عبد الرحمن وعن ابن عباس عطف على عنه  
ومعاذ بن جبل وزاد اي الترمذي فيه قال اي الله تعالى سائلاً مرة اخرى ذكره ان الملك يا محمد هل تدري فيم  
يختصم الملائكة الاعلى قلت نعم في الكفارات وفي المصاييح بدون نعم وفي الرواية المعتمد بها عن معاذ بن جبل  
قلت في الدرجات والكفارات وسميت الحصول المذكورة كفارات لانها تكفر ما قبلها من الذنوب —  
والكفارات اي التي يختصم فيها الملائكة الاعلى — مبتدأ خبره قوله المكث الخ كذا في المرقاة قوله المكث في المسجد  
المراد به الجلوس لانتظار صلاة اخرى كما ( مضى ) في حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وانتظار  
الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط او المراد به الاعتكاف او مطلق التوقف للاعتزال عن الخلق والاشتغال بالحق  
وانما كانت ملازمة المسجد لطاعات مكفرة للذنوب لان فيها عاهدة النفس وكفاً لها عن اهوائها فانها لا تميل  
الا الى الانتشار في الارض لابتغاء الكسب او لمجالسة الناس او لمحدثهم او للتنزه في الدور الانيقة والاما كن  
الحسنة ومواطن التزه فمن حبس نفسه في المساجد على الطاعة فهو مرابط لها في سبيل الله يخالف لهاها وذلك  
من افضل انواع الصبر والجهد — وهذا الجنس اعني ما يؤلم النفس ويخالف هواها — فيه كفارة للذنوب وان

وَالْمَشْيُ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَإِبْلَاغُ الْوُضُوءِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتَ فَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنِي

كان لا صنع فيه للعبد كالمرض ونحوه فكيف بما كان حاصلًا عن فعل العبد واختياره اذا قصد به التقرب الى الله عز وجل فان هذا من نوع الجهاد في سبيل الله الذي يقتضي تكفير الذنوب كلها — كان زياد مولى ابن عباس احد العباد الصالحين وكان يلزم مسجد المدينة فسمعوه يوماً يعاتب نفسه ويقول لها — اين زريدين ان تنهني الى احسن من هذا المسجد زريدين ان تبصري دار فلان ودار فلان — اه لما كانت المساجد بيوت الله تعالى اضافها الله تعالى الى نفسه تشريفاً كما قال تعالى ( في بيوت ادن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة واتوا الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار ) اين يذهب المحبون عن بيوت مولاهم قلوب المحبين بيوت محبوبهم متعلقة باقدام العابدين الى بيوت معبودهم مترددة .

﴿ واطيب الارض ما للقلب فيه هوى ﴾ \* سم الخياط مع الاحباب ميدان ﴾

قوله والمشي على الاقدام الى الجماعات — فان الاتي للمسجد زائر الله والزبارة على الاقدام اقرب الى الخضوع والتذلل كما قيل

﴿ لو جئكم رائراً اسعى على بصري ﴾ \* لم اقض حقواي الحق اديت ﴾

قوله وابلاغ الوضوء بفتح الواو وتضم في المكاره اي في شدة البرد — وقد دل القرآن الكريم على تكفيره الذنوب في قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين ) الى قوله ( ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ) فقوله تعالى ( ليطهركم ) يشمل طهارة ظاهر البدن بالماء وطهارة الباطن من الذنوب والخطايا واتمام النعمة انما يحصل بغفرة الذنوب وتكفيرها كما قال تعالى لنبيه ﷺ ( ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ) وقد استنبط هذا المعنى محمد بن كعب القرظي رحمه الله تعالى ويشهد له الحديث الذي اخرجه الامام الترمذي وغيره عن معاذ بن جبل ( ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يدعو الله اني اسألك تمام النعمة فقال له اتدري ما تمام النعمة قال دعوة دعوت بها ارجو بها الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم تمام النعمة النجاة من النار ودخول الجنة ) فلا تتم نعمة الله على عبده الا بتكفير سيئاته ( كذا في اختيار الاول لابن رجب رحمه الله تعالى ) ومن فعل ذلك عاش بخير الخ كما دل عليه قوله تعالى من عمل صالحاً من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة والآية وفست الحياة الطيبة بخلاوة الطاعة وتوفيق العبادة وفسرها ابن عباس بالرزق الحلال — وفست بالقناعة والرضا بالمقسوم وكان من خطيئته كيوماً ولدته امه قال الطيبي اي كان مبرأ من الذنوب كما كان مبرأ يوم ولدته امه وقال يا محمد اذا صليت فقل قال ابن حجر اي بعد صلاتك كما افاده النظم — اللهم اني اسالك فعل الخيرات اي الافعال السعيدة فاذا اردت بعبادك فتنه اي ضلالة او عقوبة دنيوية فاقبضني

إِيَّاكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ وَالْدرَجَاتُ إِفْشَاءُ السَّلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ وَلَفْظُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ أَجِدْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي مَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ

بكسر الباء اي توفي اليك غير مفتون اي غير ضال او غير معاقب قال الطيبي اذا اردت ان تضلمهم بقدر موتي غير مفتون قوله قال اي النبي صلى الله عليه وسلم والدرجات مبتدأ اي ما ترفع به الدرجات هو افشاء السلام اي بذله على من عرفه ومن لم يعرفه — وأطعام الطعام كما قال تعالى ( ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ) الى قوله تعالى ( وسقام ربهم شرباً طهوراً ) — فوصف فاكهتهم وشراهم جزاء لاطعامهم الطعام — وافشاء السلام داخل في لين الكلام كما ورد في بعض الروايات وقد قال الله عز وجل ( وقولوا للناس حسناً ) وانما جمع بين اطعام الطعام ولين الكلام ليكمل بذلك الاحسان الى الخلق بالقول والفعل فلا يتم الاحسان باطعام الطعام الا بلين الكلام وافشاء السلام فان اساء بالقول بطل الاحسان بالفعل كما قال الله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والادى ) ( كذا في اختيار الاولى ) والصلاة بالليل والناس نيام ولفظ المصاييح من الدرجات اي مما يرفعها ويوصل اليها فمن للتبعيض قال ابن ملك وانما عدت هذه الاشياء منها لانها فضل منه على ما وجب عليه فلا جرم استحق بها فضلاً وهو علو الدرجات كذا في المرقاة — وقال ابن رجب رحمه الله تعالى — فالصلاة بالليل من موجبات الجنة كما سبق ذكره في غير حديث وقد دل عليه قوله عز وجل — ( ان المتقين في جنات وعيون اّخذين ما اّتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلاً من الاليل ما يهجعون وبالسحار هم يستغفرون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم ) فوصفهم بالتيقظ بالليل والاستغفار بالسحار وبالاتفاق من اموالهم — كان بعض السلف نائماً فاتاه آت في منامه فقال له قم فصل اما علمت ان مفاتيح الجنة مع اصحاب الليل هم خزائنها — وقيام الميل يوجب علو الدرجات في الجنة — قال الله تعالى ( ومن الاليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً ) فجعل جزاءه على التهجد بالقرآن بالليل ان يبعثه المقام المحمود وهو اعلى درجاته صلى الله عليه وسلم — قام بعض المهجدين ذات ليلة فرائى في منامه حوراء تنشد :

\* انخطب مثلي وعني تام \* ونوم الحبين عنا حرام \*

\* لانا خلقنا لكل امرئ \* كثير الصلاة براه الصيام \*

اي انحله واهزله كثرة الصوم وكان لبعض السلف ورد من الليل فنام عنه ليلة فرائى في منامه جارية كان وجهها القمر ومعه راق فيه كتاب فقالت اتقرأ قال نعم فاعطته اياه ففتحه فاذا فيه مكتوب

\* اتلهو بالكرى عن طيب عيش \* مع الحيرات في غرف الجنان \*

\* تعيش خلدا لا موت فيه \* وتنعم في الجنان مع الحسان \*

\* تيقظ من منامك ان خيراً \* من النوم التهجد بالقرآن \*

فاستيقظ قال فواته ما ذكرتها الا ذهب عني النوم — كذا في اختيار الاولى قوله ضامن على الله اي ذو ضمان اي حفظ ورعاية كلابن وتامر على الله او مضمون كما يقال هو عامر اي معمر كاه دافق اي مدفوق يعني وعد الله وعداً لا خلف فيه ان يعطيهم مرادهم وقال الطيبي الضامن بمعنى ذي الضمان فيعود الى معنى الواجب

رَجُلٌ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يَنْصِبُهُ إِلَّا آيَاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى إِثْرِ صَلَاةٍ

اي واجب على الله بتمتضي وعده ان يكلاه من مزار الدين والدنيا — رجل خرج غازيا اي حال كونه يريد الغزو في سبيل الله فهو ضامن على الله اي واجب الحفظ والرعاية عليه تعالى كالشيء المضمون حتى يتوفاه اي يقبض روحه اما بالموت او القتل في سبيل الله او يرده عطف على يتوفاه بما نال اي مع ما وجده من اجر يعني ثواب فقط — او غنيمة اي مع الاجر ورجل دخل بيته بسلام قال الطيبي قيل المراد الذي يسلم على اهله اذا دخل بيته والمضمون به ان يبارك عليه وعلى اهله وقيل هو الذي يلزم بيته طالبا للسلامة وهربا من الفتن ويكون المعنى دخل بيته سالما من الفتن كقوله تعالى ادخلوها بسلام آمين اي سالمين من العوارض والآفات وهذا اوجه لان المجاهدة في سبيل الله سفراً والرواح الى المسجد حضرا ولزوم البيت اتقاء من الفتن اخذ بعضها بحجزة بعض وعلى هذا فالمضمون به هو رعاية الله تعالى وجواره عن الفتن (ق) قوله من خرج من بيته اي قاصداً الى المسجد لاداء الفرائض وانما قدرنا القصد حالا كي يطابق الحج لانه القصد الخاص فنزل النية مع التطهير منزلة الاحرام وامثال هذه الاحاديث ليست للتسوية كيف والحاق الناقص بالكامل يقتضي فضل الثاني وجوبا ليفيد المبالغة والا كان عبثا فشبّه حال المصلي القاصد الى المكتوبة بحال الحاج المحرم في الفضل مبالغة وترغيبا للمصلي ليركع مع الراكعين ولا يتقاعد عن حضور الجماعات ومن خرج الى تسبيح الضحى اي صلاة الضحى — المكتوبة والنافلة وان اتفقتا في ان كل واحدة منها يسبح فيها الا ان النافلة جاءت بهذا الاسم اخص من جهة ان التسبيحات في الفرائض والنوافل سنة فكأنه قيل للنافلة تسبيحة على انها شبيهة بالاذكار في كونها غير واجبة (ط) قوله لا ينصبه الا اياه قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى ينصبه بضم الياء من الانصاب وهو الاتعاب اي لا يزعه ولا يحمله على الخروج الا ذلك — وفي قوله فاجره كاجر المعتمر اشارة الى ان فضل ما بين المكتوبة والنافلة والخروج الى كل واحد منها كفضل ما بين الحج والعمرة والخروج الى كل واحد منها (فان سأل سائل) عن قوله **صلى الله عليه وسلم** من خرج الى تسبيح الضحى وعن قوله يا ايها الناس صلوا في بيوتكم ر حير صلاة الرجل في بيته الا المكتوبة فقال كيف امر باداء النوافل في البيوت ثم وعد الثواب على الخروج اليها وكيف السبيل الى الجمع بين الحديثين على وجه لا يلزم منه اختلاف ولا تضاد (فالجواب) يحتمل ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم مختصا بصلاة الليل وان كان ظاهر لفظه يقتضي العموم وذلك لانه قال هذا القول بعد ان قام ليالي رمضان فلما رآه يهتمون اليه ويتحننون ليخرج اليهم قال ما زال بكم الذي رأيتم من صنعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قتم بها فصلوا ايها الناس في بيوتكم الحديث فاكفي عن ذكر صلاة الليل بما دل عليه صيغة الحال ومن الدليل على صحتهما ذهبنا اليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقعد في مصلاه حتى تطلع الشمس

لَا تَقُولُ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِيلَ وَمَا الرِّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَظُّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ثم ركع ركعتين وقد قال صلى الله عليه وسلم من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الصبح لا يقول الا خيراً غفر له خطاياه وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد وركع فيه ركعتين وكان صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل ست مائتين وراكباً فيصلي فيه ركعتين فلو كانت صلاته هداً في البيت خيراً لم يكن ليأخذ بالادنى ويدع الاعلى والافضل واد قد ثبت هذا فقول الظاهر انه امرهم بالصلاة في بيوتهم لمعان او لبعض تلك المعاني احدها وهو آكد الوجوه انه احب ان يصلوا (١)

الا في كنائسهم وبيعتهم والثاني احب ان يتفلوا في بيوتهم ليشملها بركة الصلاة فيرتحل عنها الشيطان وينزل فيها الخير والسكينة ولهذا المعنى قال ﷺ اذا قصي احدكم الصلاة في مسجده فليجعل لبيته نصيباً من صلاته فان الله حائل في بيته من صلاته خيراً — والثالث انه رأى النافلة في البيت افضل حذراً من دواعي الرياء وطلب المحمدة الذي جبل عليه الانسان ونظر الى سلامته من العوارض والموانع التي تصيبه في المسجد بخلاف البيت فانه يخلو هناك بنفسه فيفسد مداخل تلك الآفات والعوارض فعلى الوجه الاول والثاني اذا ادنى الانسان بعض نوافله في البيت فقد خرج عن عهده ما شرع له وعلى الوجه الثالث اذا تمكن من اداء نافلة في المسجد عارية عن تلك القوادح لم يتأخر صلاته تلك عن صلاته في البيت فضيلة وارى قوله صلى الله عليه وسلم لا يصعب الا اياه اشارة الى هذا المعنى وهو ان لا يشوب قصده ذلك شيء آخر فلا يزعمه الا القصد المحرد بخروجه الى الصلاة سالماً من الآفات التي اشرنا اليها (كذا في شرح المصاييح) قوله كتاب في عليين اي صلاة على اثر صلاة عمل مكتوب في عليين وهو اسم لديوان الملائكة الحافظة يرفع اليه اعمال الصالحين وقوله صلاة على اثر صلاة معناه مداوة الصلاة والمحافظة عليها من غير شوب بما ينافيها ولا شيء من الاعمال اعلى منها فكفى عن ذلك بقوله عليين (ط) قوله اذا مررتم برياض الجنة الخ تلخيص الحديث اذا مررتم بالمساجد قولوا هذا القول فلما وضع رياض الجنة موضع المساجد بناء على ان العادة فيها سبب للحصول في رياض الجنة روعيت المناسبة لفظاً ومعنى فوضع الرتع موضع القول لان هذا القول سبب لنيل الثواب الجزيل — والرتع هنا كما في قول اخوة يوسف رتع ويلعب وهو ان ينسج في اكل الفواكه والمستلذات والخروج الى التنزه في الارياض والمياه كما هو عادة الناس اذا خرجوا الى الرياض والساتين ثم اتسع واستعمل في الفوز بالثواب الجزيل والاجر الجميل ولو لمع في المرتع تناول ثمرة الشجرة التي غرسها الله اكر في رياض الجنة على ما ورد لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال يا محمد اقرأ امتك مني السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكر لجاء اسلوباً بديعاً وتلميحاً عجيباً (ط) قوله من آتى المسجد لشئ فهو حظه اي نصيبه — وهو من قوله صلوات الله وسلامه عليه وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله

(١) سقط في الاصل ولعل المراد ان بني اسرائيل كانوا مأمورين ان لا يصلوا الا في كنائسهم فأحب النبي صلى الله عليه وسلم ان يحضروا من الصلاة لبيوتهم ولا يجعلوها قبوراً مثل بيوت بني اسرائيل خالية عن الصلاة والله اعلم

﴿ وعن ﴾ فاطمة بنت الحسين عن جدتها فاطمة الكبرى قالت كان النبي ﷺ إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وأفتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وأفتح لي أبواب فضلك رواه الترمذي وأحمد وابن ماجه وفي روايتهما قالت إذا دخل المسجد وكذا إذا خرج قال بسم الله والسلام على رسول الله بدل صلى على محمد وسلم وقال الترمذي ليس إسناده بم متصل وفاطمة بنت الحسين لم تدرك فاطمة الكبرى ﴿ وعن ﴾ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تناشد الاشعار في المسجد وعن البيهقي والاشترائي فيه وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة في المسجد رواه أبو داود والترمذي

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أربح الله نجاتك وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا ردّها الله عليك رواه الترمذي والدارمي ﴿ وعن ﴾ حكيمة بن حزام قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستقاد في المسجد وأن ينشد فيه الاشعار وأن تقام فيه الحدود رواه أبو داود في سننه وصاحب جامع الأصول فيه عن حكيمة وفي المصابيح عن جابر ﴿ وعن ﴾ معاوية بن قرة عن أبيه أن رسول الله ﷺ نهى عن هاتين الشجرتين يعني البصل والثوم وقال من أكلهما فلا يقربن مسجداً وقال إن كنتم لا بد آكلتهما

الحديث ( ط ) — قوله تناشد الاشعار قال التوربشتي رحمه الله تعالى التناشد ان ينشد كل واحد صاحبه نشيداً لنفسه او لغيره افتخاراً او مباهاة - او على وجه التفكه بما يستطاب منه ترجية للوقت بما تركز اليه النفس او لغيره فهو مذموم واما ما كان منه في مدح الحق واهله وذم الباطل وذويه وكان منه تمهيدا لقواعد الدين او ارغاماً لمخالفيه فهو خارج عن الذم وان خالطه التشبيب وقد كان يفعل ذلك بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينهى عنه لعلمه بالفرض الصحيح ( ط ) قوله عن البيهقي والاشترائي رواه عن عطاء بن يسار انه كان اذا مر عليه بعض من يبيع في المسجد قال عليك بسوق الدنيا فانما هذا سوق الآخرة — وان يتحلق الناس يوم الجمعة وهو ان يجلسوا حلقة حلقة والهي يحتمل معنيين احدهما ان تلك الهيئة يخالف اجتماع المصلين والثاني ان الاجتماع للجمعة خطب جليل لايسع من حضرها ان يهتم بما سواها حتى يفرغ منها وتحلق الناس قبل الصلاة موم بالفلة عن الامر الذي ندبوا اليه ( ط ) قوله ان يستقاد في المسجد اي يطلب القوداي القصاص ويقتص في المسجد ( ق ) قوله ان كنتم لا بد آكلهما اي لا فراق ولا محالة ولا غني عن اكلهما لفطر حاجة او شهوة



فَأَمَيَّتُهُمَا طَبَخًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي سَمِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحَمَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَزْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَامِ وَفِي مَعَاطِنِ الْأَيْلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْأَيْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ ابْنِ

فَأَمَيَّتُهُمَا طَبَخًا إمامة عبارة عن إزالة قوة رائحتها أي ازيلوا رائحتها بالطبخ وفي معناه إمامته وإزالته بخير الطبخ وأما خرج مخرج الغالب قوله الأرض كلها مسجد أي يجوز السجود فيها من غير كراهة إلا المقبرة بفتح الباء وضمها قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي على بناء المفعول في سبعة مواطن المذبلة بفتح الباء وقيل بضمها وهي الموضع الذي يكون فيه الزبل وهي السرجين ومثله سائر النجاسات والمجزرة بكسر الزاء وقيل بفتحها وهي الموضع الذي تنحر فيه الأبل وتذبح القر والشاة هي عنها لاجل النجاسة فيها من الدماء والاروات والمقبرة وقارعة الطريق أي وسطه — والمراد بها الطريق الذي يقرعه الناس والدواب بأرجلهم لاشتغال القلب بالخلق عن الحق — وفي الحمام لانه محل النجاسة ومأوى الشيطان وفي معاطن الأبل جمع عطن وهو مبرك الأبل حول الماء وفوق ظهر بيت الله إذ نفس الارتفاع إلى سطح الكعبة مكروه لاستعلائه عليه المني للآدم (ق) قوله لا تصلوا في أعطان الأبل لأن الأبل كثيرة الشراد وشديدة النفار فلا يأمن المصلي في أعطانها من — وتقطع الصلاة عليه أو تشوش قلبه فتمسه عن الخشوع بخلاف الغنم (كذا في المرقاة) قال التوربشتي رحمه الله تعالى أقول بالله التوفيق — أن القوم كانوا أصحاب ماشية يفترقون إلى القيام عليها لتمهدها وحفظها فإذا أدركتهم الصلاة تخرجوا عن الصلاة فيها لمكان النجاسة وإن وجدوا فيها مكاناً طاهراً وربما قاسوا حكم المكان الطاهر فيها على حكم المكان الطاهر في الحشوش فأسألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فرخص لهم في مرائب الغنم ونهاهم عن معاطن الأبل فعلموا أن حكم تلك المواطن مفارق لحكم الحشوش في جواز الصلاة — ثم أشار إلى علة النهي عن الصلاة في مبارك الأبل بقوله لا تصلوا في مبارك الأبل فانها من الشياطين والمعنى انها كثيرة الشراد شديدة النفار معها أخلاق جنية فلا يأمن المصلي في أعطانها أن تنفر فتقطع عليه صلاته فعلمنا أن المنع من الصلاة في المعاطن لم يكن لمكان أبوالها وإبهارها وطبارة بعضها ونجاسة بعضها لأن كل واحد من الجسنيين مأكول اللحم فيها سيان في حكم الأبوال والإبهار وإنما كانوا يتحرحون عن مجاورة النجس بين لهم الأمر فيها ورضخ لهم في بعضها لمكان الضرورة ونهاهم عن بعضها على وجه الكراهة لاحتمال أن تقطع الصلاة على من صلى دونها (فإن قال قائل) زعمت أن علة النهي في أعطان الأبل ليست بالنجاسة فما تقول في المواضع المذكورة في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنها قبل هذا الحديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي في سبعة مواطن الحديث — ليست العلة في أكثرها النجاسة وقد عرف ذلك ناصل الشرع (قلنا) قد بينا أن العلة في تلك المواطن لو كانت النجاسة لم ترخص لهم في المرائب أيضاً لانها سيان في هذا الحكم

عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ

فاما العلة في المواطن الاخر المذكورة في الحديث فانها مختلفة وسنذكر بيان ذلك فقول وبالله التوفيق اما المذيلة وهي موضع الزبل — الزبل السرجين من اخذ بظاهر اللفظ فانه يذهب الى انه نهى عن الصلاة في الموضع النجس لعدم الجواز وفيه نظر اذ لو كان المراد منه على ما زعم لسكانت الحشوش اولى بالذكر لان الصلاة فيها غير جائزة وان وجد فيها مكان طاهر — ثم ان الامكنة النجسة لا تنحصر في تلك المواضع فمافائدة الحصر وقد كان يكفيه ان ينهي عن الصلاة في الموضع النجس ومن سلك المسلك الذي سلكناه في معنى النهي عن اعطان الابل فان له ان يقول انه نهى عن الصلاة في المزابل وان وجد فيها موضع خال عن الزبل او بسط عليها بساط في المكان اليس لان في ذلك استخفافاً بامر الدين لان من حق الصلاة ان تؤدي في الامكنة الطيبة والبقاع المحترمة وكذلك الجزرة لانها مسطح الدماء وملقى القادورات وكذلك القول في الحمام لانه مكتنز الاوساخ ومجتمع الغسالات ثم انه محل تعري الابدان عن اللباس — واما المقبرة فان علة النهي فيها من وجهين احدهما احتمال نجاسة المكان مع مجاورة النجس — على ما ذكرنا في الجزرة والحمام والاخر اتخاذ القبور مساجد استئناً بسنة اليهود (فان قيل) فما وجه حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه الارض كلها مسجداً الا المقبرة والحمام (قلنا) في حديث ابي سعيد هذا اضطراب فلو ثبت فالوجه فيه تأكيد النهي فيها لاجتماع العلل المعتد بها في النهي في هذين الموضعين على ما ذكرنا وتقدير الكلام الارض الطيبة كلها مسجداً الا المقبرة والحمام فاختصر لعم المخاطبين واما علة النهي في قارة الطريق فهي من وجهين احدهما احتمال نجاسة المكان والاخر ان المصلي دونها لا يأمن ان يقطع المارة عليه صلاته ولو صلى مصل في هذه المواطن وكان الموضع الذي يصلي فيه طاهراً جازت صلاته مع الكراهة لمكان النهي من غير تقييد — واما علة النهي عن الصلاة على ظهر بيت الله فهي ان الصلاة على ظهر البيت تفضي الى ارتقاء سطح البيت وذلك محل بشرط التعظيم لمشابهة صنيع اهل العادة في استعلاء البيوت للتطلع والفرج ثم لخلوه عن الفائدة ولقد شاهدت ايام مجاورتي بها ان الطائر كان لا يمر فوقه وأجدها عجنبة عن محاذة البيت وربما انقضت من الجو حتى تدانت فطافت به مراراً ثم ارتفعت ومن آيات الله البينة في كرامة ذلك البت ان حمامات الحرم اذا نهضت للطيران طافت حوله مراراً من غير ان تعالوها واذا وقفت من الطيران وقفت على شرفات المسجد او على بعض السطوح التي حول المسجد ولا تقع على ظهر البيت مع خلوها عما ينفرها وقد كنا نرى الحمامة منها احياناً اذا مرضت وانحصر ريشها وتناثر ترتفع من الارض حتى دنت من ظهر البيت القت بنفسها على الميزاب او على طرف ركن من الاركان فتلقاها زماناً طويلاً جائعة كهيئة المتخشع لا حراك فيها ثم يتصوب منها بعد حين من غير ان تعلو شيئاً من سقف البيت وهذه حالة قد تدبرتها مرة بعد اخرى فلم يختلف صنيعها واذا كانت الطير مصروفة من استعلاء البيت بالطبع فلا عرو ان يكون الانسان ممنوعاً عنه بالشرع كرامة للبيت على ما ذكرنا والله اعلم — (كذا في شرح المصاييح) قوله زائرات القبور قيل هذا كان قبل الترخيص فلما رخص دخل في الرخصة الرجال والنساء وقيل بل هي النساء عن زيارة القبور باق لقلة صبرهن وكثرة جزعهن اذ رأين القبور اه ولا يعد حمل الهي ادا كان في خروجهن فتنه والمتخذين عليها المساجد لان في ذلك استئناً بسنة اليهود والسرج جمع سراج والهي عن اتخاذ السرج لما فيه من اضاءة المال ولانها من آثار جهنم واما للاحتراز عن تعظيم القبور — (ق)

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ حَبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عَنْهُ وَقَالَ أَسَكَتُ حَتَّى يَجِيَّ جِبْرِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دَنَوْتُ مِنَ اللَّهِ دُنُوءًا مَا دَنَوْتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا رَوَاهُ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا لِحَيْرٍ يَتَعَلَّمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لغيرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ

قوله ان حبرا أي عالما من اليهود — فسكت عنه أي عن جوابه — وقال في نفسه أو لسانه أسكت بصيغة المتكلم وفي نسخة بصيغة الامر حتى يجيء جبريل فسكت إلى عبيد جبريل وجاء جبريل عليه السلام فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه المسألة فقال جبريل ما أي لبس المسؤل عنها أي عن هذه المسئلة ناعلم من السائل (ق) قوله سبعون ألف حجاب من نور إشارة إلى ان الحجب للملائكة نورانية وهي حجب اسمائه وصفاته وأفعاله وهي غير متناهية وان كانت اصول الصفات لله سبعة والملائكة محجوبون بوزر العظمة والجلال والانسان منهم من حاله كذلك ومنهم من حجب بحجب ظلمانية والله اعلم (كذا في اللغات) أعلم ان الحجب انما تحيط بتقدير محسوس وهو الخلق فهم محجوبون عنه تعالى بمعاني اسماء وصفاته وأفعاله واقرب الملائكة الحافون بالعرش وهم محجوبون بنور المهابة والعظمة والكبرياء والجلال واما الآدميون فمنهم من حجب برؤية النعم عن المنعم وبمشاهدة الاسباب ومنهم من حجب بالشهوات المباحة او المحرمة او بالمال والنساء والبنين وزينة الحياة الدنيا والجاه ومنه قول الصوفية العلم حجاب قال بعض مشايخنا لكنه نوراني فافاد ان الحجب على نوعين نوراني وظلماني وقد اشار إليه الحديث بقوله من نور (كذا في المرقاة) قوله رواه (كذا في اصل المصنف هنا يابض والحق به ابن جبان عن ابن عمر قوله من جاء مسجدتي هذا لخير أي علم او عمل فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله من حيث ان كلا منهما يريد اعلاء كلمة الله العليا — او لان العلم والجهاد كل واحد منهما قد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية او لان كلا منهما عبادة نفعا تمتد إلى عموم المسلمين ومن جاء لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر إلى متاع غيره أي فهو متحسر محروم عما ينتفع به الناس في الدنيا من العلم والعمل والثناء

زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ رَوَاهُ  
 الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْأَيْمَانِ \* وَعَنْ \* السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَبَنِي  
 رَجُلٌ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَتِي بِهِذَيْنِ فَبَعَثْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمْ أَوْ  
 مِنْ أَيْنَ أَنْتُمْ فَلَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ  
 أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* مَالِكٍ قَالَ  
 بَنِي عُمَرُ رَحَبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ نُسِمَتِ الْبُطِيحَاءُ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ أَوْ يُنْشِدَ شِعْرًا  
 أَوْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحَبَةِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ رَأَى  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَهُ  
 يَدَيْهِ فَقَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ وَإِنْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ  
 فَلَا يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ نَحْتِ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ  
 فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* السَّائِبِ  
 ابْنِ خَلَادٍ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا فَبَصَقَ فِي  
 الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ

الجميل وفي العقبى من الدرحات والجزاء الجزيل (ق) قوله فليس لله فيهم حاجة كناية عن براءة الله سبحانه  
 وتعالى عنهم وخروجهم عن دمة الله والافالته سبحانه وتعالى منزه عن الحاجة مطلقا وفيه تهديد عظيم ووعيد  
 شديد وذلك انه ظالم مبالغ في ظلمه حيث يضع الشيء في غير موضعه لان المساجد لم تكن الا لعبادات (ط)  
 قوله حصبي — اي رماني بالحصاء وهي الحجارة الصغار فنظرت فادا هو اي الرجل الحاصب عمر ابن الخطاب  
 فقال اذهب فاتني بهذين اي الرجلين المشار اليهما — قال لو كنتما من اهل المدينة لاجعتكما اذ لا عذر لكما  
 حينئذ قاله الطيبي يعني اهل المدينة يعرفون حرمة مسجده عليه الصلاة والسلام اكثر من غيرهم فلا  
 يسامعون مسامحة الغرباء اذ يمكن ان يكونوا قريبا العهد بالاسلام ويعرفه الاحكام (ق) قوله رحمه قال  
 الطيبي الرحمة بالفتح الصحراء بين افنية القوم ورحمة المسجد ساحتها تسمى تلك الرحبة البطيحاء ولعلها  
 فرش فيها البطحاء وقال اي عمر من كان يريد ان يلغظ الاغظ صوت وصحة لا يفهم معناه — قاله الطيبي (ق)  
 قوله نخامة بالضم — قال الطيبي النخامة البراقة التي تخرج من اقصى الحلق — في القصة اي في حداد المسجد الذي  
 يلي القبلة فشق اي صعب ذلك اي ما ذكر من رؤية النخامة حتى رؤي اي اثر المشقة والكراهة في وجهه صلى  
 الله عليه وسلم فقام بنفسه الشريفة وان ربه بينه وبين القبلة في شرح السنة معناه ان يقصد ربه تعالى بالتوجه  
 الى القبلة فيصير بالتقدير كان مقصوده بينه وبين القبلة فأمر ان تصان تلك الجهة عن البراق نقله الطيبي (ق)

حِينَ فَرَغَ لَا يُصَلِّيَ لَكُمْ فَأَرَادَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ آذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أُحْبِسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كِدْنَا نَرَاهُ عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْنِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ أَنْفَلْتُمْ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَا إِنِّي سَأُحَدِّثُكُمْ مَا حَسَنِي عَنْكُمْ الْغَدَاةَ إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ وَصَلَّيْتُ مَا قَدَّرَ لِي فَتَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لِيكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ حَتَّى وَجَدَتْ بَرْدَ أَنْفَالِهِ بَيْنَ نَدْبَيْهِ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لِيكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكُفَرَاتِ قَالَ مَا هُنَّ قُلْتُ مَشْيُ الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ حِينَ الْكَرَاهَاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَيْنُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ قَالَ سَلِّ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ

قوله لا يصلي لكم باثبات الياء في شرح السنة كان اصل الكلام لا تصل لهم فعدل الى النفي ليؤذن بأنه لا يصلح للامامة وان يديه وبينها مسافة وايضا في الاعراس عنه غضب شديد حيث لم يحمله علا للخطاب (ق) وذلك لسوء ادبه بين يدي ربه (طبي) قوله وحسبت اي قال انراوي وظننت انه اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي له زياة على نعم انك قد آذيت اي حالمت (ق) قوله حتى كدنا اي قاربنا — تراءى عين الشمس وضع موضع رى للجمع قاله الطيبي والظاهر ما قاله ان حذر انه عدل عنها الى ذلك لما فيه من كثرة الاعتناء بالفعل وسبب تلك الكثرة خوف طلوعها المفوت لاداء الصبح — وخرج سريعا اي مسرعا — وثوب اي اقيم بالصلاة — وتجوَّز اي خفف في صلاته مع اداء الاركان — فلما سلم دعا اي نادى بصوته فقال لنا على مصافكم اي ائتوا عليها — جمع مصف وهو موضع الصف كما انتم عليه — ثم انفلت اي انصرف عن الصلاة والتفت اليها ثم قال اما بالتحفيف للتنبيه اي ساعدتكم السين لجرد التأكيد ما حسنت ماموصولة اي اي شيء حسنتي عنكم الغداة نصب على الظرفية اي قمت من الليل وصليت ما قدر لي اي مقدار ما قدر او يسر لي من صلاة التهجد فتعست بالفتح من النعاس وهو النوم القليل في صلاتي حتى استقلت بصيغة المعلوم او المجهول اي غلب علي النعاس او برحاء الوحي فاذا انا بربي اذا للمفاجأة اي فاجأ استغفالي رؤيتي تبارك وتعالى فيه اشارة الى

وَتَرَكْتُ الْمَذَكِرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتُ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَفَّنِي  
غَيْرَ مُفْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلِي يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ فَأَدْرُسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَسَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ  
\* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا  
دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ  
قَالَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ حَفِظَ مِنِّي سَائِرَ الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ قَبْرِي  
وَتَنَابُؤَ بَعْدِي إِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا  
\* وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ الصَّلَاةَ فِي الْحِطَّانِ  
قَالَ بَعْضُ رَوَاتِهِ يَعْنِي الْبَسَاتِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَأَنْعَرِفُهُ إِلَّا مِنْ  
حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ

\* وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ  
بِصَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِ الْقِبَالِ بِخَمْسٍ وَعَشْرِينَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَجْمَعُ  
فِيهِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي  
مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفَ صَلَاةٍ رَوَاهُ ابْنُ  
مَاجَه \* وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلَ قَالَ

التزنيه عما لا يليق به والله اعلم (ق) قوله الصلاة في الحيطان ثلاثا يمر عليه مار او لا يشعله شيء (ق) قوله  
صلاة الرجل في بيته قال الطحاوي وغيره المراد بالصلاة عبر المافلة لقوله صلى الله عليه وسلم افضل صلاة المرء في  
بيته الا المكتوبة — بصلاة اي تحسب بصلاة واحدة وصلوته في مسجد القبائل اي في مسجد الحلي خمس  
وعشرين اي تحسب بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه اي يصلي فيه الجمعة — الحديث  
رواه ابن ماجه ورواته ثقات الا ان ابا الخطاب الدمشقي لم يحصر لي الا ان ترجمته ولم يخرج له احدا من اصحاب  
الكذب الستة الا ابن ماجه كذا قال المنذري وقال الذهبي ابو الخطاب ليس بمشهور وقال الحافظ ابن حجر  
العسقلاني ابو الخطاب مجهول (ق) قوله اي مسجد وضع في الارض اول قال الامام الرازي رحمه الله تعالى اعلم ان  
قوله تعالى ان اول بيت وضع للناس الذي ببكة مبارك وهدى للعالمين يمتثل ان يكون المراد كونه اولاً في



الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ  
الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُ مَا أَدْرَكَكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

### ﴿ باب السَّتر ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* عمر بن أبي سلمة قال رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي في ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَاضِعًا طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَا يُصَلِّينَ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قال سمعتُ رسولَ الله

الوضع والبناء وان يكون المراد كونه اولاً في كونه مباركاً وهدى ثم قال واعلم ان دلالة الآية على الاولوية في الفضل والشرف امر لا بد منه لان المقصود الاصلي بيان الفضيلة لأن المقصود ترجيحه على بيت المقدس وهذا انما يتم بالاولوية في الفضيلة والشرف ولا تأثير للاولوية في البناء في هذا المقصد الا ان ثبوت الاولوية بسبب الفضيلة لا ينافي ثبوت الاولوية في البناء والله اعلم كذا في التفسير قوله اربعون عاماً قال الابهري فيه اشكال لأن ابراهيم عليه الصلاة والسلام بنى الكعبة وسليمان بنى بيت المقدس وهو بعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام باكثر من الف عام والوجه في الجواب ما ذكره ابن الجوزي ان الاشارة في الحديث الى اول البناء ووضع اساس المسجد وليس ابراهيم اول من بنى الكعبة ولا سليمان اول من بنى البيت المقدس فقد روي ان اول من بنى الكعبة آدم ثم انتشر ولده في الارض فجاؤا ان يكون بعضهم قد وضع بيت المقدس ثم بنى ابراهيم الكعبة قال الشيخ قد وجدت ما يشهد له فذكر ابن هشام في كتاب التيجان ان آدم لما بنى الكعبة امره الله بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك فيه وبناء آدم للبيت مشهور اه مرعاة

### ﴿ باب السَّتر ﴾

قال تعالى ( فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوء آتاهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ) وقال تعالى ( يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم وريشاً ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ينزع عنها لباسها ليريهما سوء آتاهما الى قوله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ) قوله مشتملاً به قال الطيبي والاشتغال التوشح والمخالفة بين طرفي الثوب الذي القاه على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى وبأخذ طرفه الذي القاه على منكبيه الايسر من تحت يده اليمنى ثم يعقدها على صدره لئلا يكون سدلاً في بيت ام سلمة رضي الله تعالى عنها من امهات المؤمنين — واضعاً طرفيه تفسير مشتملاً — على عاتقيه العاتق ما بين المنكب الى اصل العنق ( ق ) قوله ليس على عاتقيه منه شيء قال العلماء حكمته انه اذا اتر به ولم يكن على عاتقه منه شيء لم يأمن من ان تنكشف عورته بخلاف ما اذا جعل بعضه على عاتقه ولأنه قد يحتاج الى امساكه بيده او يديه فيشتغل بذلك ولا يتمكن من وضع اليد اليمنى على اليسرى فنفتت السنة والزينة المطلوبة في الصلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد ثم قال مالك وابو

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ ( رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ) قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِمِصَةٍ  
 لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخِمِصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ  
 وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْهَتَنِي آتِفًا عَنْ صَلَاتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ  
 قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ يَفْتِنَنِي \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ  
 قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا  
 فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ  
 قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرْجُوحَ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ  
 فَنَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عَنْ \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ

حَنِيْفَةً وَالشَّافِعِي رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمُجُورَانِ هَذَا النَّهْيُ لِلنَّهْيِ لَا لِلتَّحْرِيمِ فَلَوْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ سَآتِرٍ لَعُورَتِهِ  
 وَلَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ شَيْءٌ مِنْهُ صَحَّتْ صَلَاتُهُ مَعَ الْكَرَاهَةِ وَأَمَّا أَحْمَدُ وَبَعْضُ السَّلَفِ فَذَهَبُوا إِلَى أَنَّهُ لَا يَصِحُّ صَلَاتُهُ  
 عَمَلًا بِظَاهِرِ الْحَدِيثِ ( طَبِي ) قَوْلُهُ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ أَيْ فَلْيُتَرَّرْ بِأَحَدِ طَرَفَيْهِ وَلِيَجْعَلَ الْآخَرَ عَلَى سَاتِقِهِ  
 وَقِيلَ يَضَعُ طَرَفَهُ الِیْمَنَى عَلَى الْیَسْرَى وَقِيلَ فَلِيَجْعَلَ كَالْمُضْطَبْعِ هَذَا إِذَا كَانَ وَاسِعًا وَإِذَا كَانَ ضَاقًا فَبَشَدَهُ عَلَى  
 حَقْوِيهِ قَوْلُهُ خِمِصَةٍ فِي النِّهَايَةِ الْخِمِصَةُ ثَوْبٌ مِنْ صُوفٍ أَوْ خَزٍّ مَعْلَمَةٌ سَوْدَاءُ فَتُنْظَرُ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً أَيْ نَظْرَةً  
 عَبْرَةً قَالَ أَذْهَبُوا بِخِمِصَتِي هَذِهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ الْهَتَنِي أَعْلَامَ هَذِهِ أَذْهَبُوا بِهَا — إِلَى أَبِي جَهْمٍ  
 قَرَشِيَّ عَدُوِّي كَانَ أَهْدَاهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ مَسْبُوبٍ إِلَيَّ وَضَعُ يَقَالُ لَهُ ابْجَانِ  
 وَأَنَا طَلَبُ ابْجَانِيَتِهِ لِثَلَاثِ أَتَادَى بَرْدٍ هَدِيْتَهُ فَانْهَى أَيْ الْخِمِصَةَ الْهَتَنِي أَيْ شَغَلَنِي آتِفًا بِالْمَدِّ وَيَقْصُرُ وَقَرَى بِهِمَا فِي  
 السَّبْعَةِ مَاذَا قَالَ آتِفًا — أَيْ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ عَنْ صَلَاتِي أَيْ عَنْ كَمَالِ حُضُورِهَا — قَالَ الْأَشْرَفُ فِيهِ إِذَا كَانَ  
 لِلصُّورِ وَالْأَشْيَاءِ الظَّاهِرَةِ تَأْثِيرٌ مَافِي النُّفُوسِ الطَّاهِرَةِ وَالْقُلُوبِ الزَّكِيَّةِ قَوْلُهُ فَأَخَافُ أَنْ يَفْتِنَنِي أَيْ يَغْنَبَنِي مِنْ  
 الصَّلَاةِ وَيُشْغَلَنِي عَنْ حُضُورِهَا ( ق ) قَوْلُهُ كَانَ قِرَامٌ كَالْكَسْرِ سِتْرٌ رَقِيقٌ فِيهِ نَقُوسٌ وَرَقَمٌ — أَمِيطِي أَيْ أَرِيئِي  
 عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا الْإِشَارَةُ لِلتَّحْقِيرِ وَقَوْلُهُ تَصَاوِيرُهُ أَيْ تَحَاثِلُهُ وَنَقُوشُهُ تَعْرِضُ أَيْ لِي كَمَا فِي نَسْخِهِ أَيْ تَطْهَرُ فِي صَلَاتِي  
 وَتُشْغَلُنِي عَنْهَا قَوْلُهُ فَرُوجُ حَرِيرٍ بِفَتْحِ الْفَاءِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ هُوَ الْقَبَاءُ الَّذِي شَقَّ مِنْ خَلْفِهِ الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا كَانَ  
 قَبْلَ التَّحْرِيمِ فَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ لَمَّا فِيهِ مِنَ الرَّعُونَةِ وَذَلِكَ مِثْلُ مَا بَدَأَ لَهُ فِي الْخِمِصَةِ وَقِيلَ كَانَ بَعْدَهُ وَأَنَا لَبِسَهُ  
 اسْتِمَالَةً بَقَلْبٍ مِنْ أَهْدَاهَا لَهُ وَهُوَ الْمُتَوَقُّسُ صَاحِبُ الْأَسْكَندَرِيَّةِ أَوْ صَاحِبُ دُومَةِ الْحَنْدَلِ أَوْ عِبْرَهَا عَلَى اخْتِلَافٍ  
 فِيهِ أَقُولُ يَعْلَمُ مِنْ مَفْهُومِ قَوْلِهِ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ أَنَّ ذَلِكَ قَبْلَ التَّحْرِيمِ لِأَنَّ الْمُتَّقِيَّ وَعَبْرَهُ سَوَاءٌ فِي التَّحْرِيمِ  
 ( طَبِي ) قَوْلُهُ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ كَأَيْسَعِ أَيْ اسْتَطَادَ وَفِي نَسْخَةٍ كَأُكْرَمِ أَيْ أَصِيدُ أَيْ لَهُ عِلَّةٌ فِي رَقَبَتِهِ لَا يُمْكِنُ

أَفَاصِلِي فِي الْقَمِيصِ الْوَاحِدِ قَالَ نَعَمْ وَأَزْرَرَهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ  
نَحْوَهُ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلٌ إِزَارَهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هَبْ فَتَوَضَّأْ فَذَهَبَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ أَمَرْتَهُ  
أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلٌ إِزَارَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ  
إِزَارَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ  
صَلَاةُ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَخِمَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا إِزَارٌ قَالَ إِذَا  
كَانَ الدِّرْعُ سَابِغًا يَغْطِي ظُهُورَ قَدَمَيْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ وَقَوَّوْهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السَّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ

الثغرات معها والمشهور أصيد من الاصطياد والثاني أنسب لأن الصياد يطلب الحنفة وربما يمنعه الإزار من  
العدو خلف الصيد ذكره الطيبي (ق) قوله قال نعم أي صل فيه وازرره بضم الراء أي اشدده ولو بشوكة قال  
الطيبي هذا إذا كان جيب القميص واسعاً يظهر منه عورته فعليه أن يزره لئلا يكشف العورة (ق) قوله  
مسبل إزاره قال ابن الأعرابي المسبل الذي يطول ثوبه ويرسله إلى الأرض يفعل ذلك تبخيراً واختيلاً —  
أذهب فتوضاً لعل السر في أمره بالتوضوء وهو طاهر أن يتفكر الرجل في سبب ذلك الأمر فيقف على ما  
ارتكبه من المكروه وإن الله يركب أمر رسول الله عليه الصلاة والسلام إياه بطهارة الظاهر يطهر باطنه من دنس  
الكبر لأن طهارة الظاهر مؤثرة في طهارة الباطن فعلى هذا ينبغي أن يعبر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن أن الله تعالى لا يقبل صلاة المتكبر المختال فأمل في طريق التنبية ولطف هذا الإرشاد ومنه ما روى عن عطية  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما يطفأ النار بالماء  
فإذا غضب أحدكم فليتوضأ أخرجه أبو داود كذا في شرح الطيبي رحمه الله تعالى قال العبد الضعيف عفا الله  
عنه فيه دليل لما صرح به فقهاء الحنفية رحمهم الله تعالى أنه يستحب الوضوء بعد كل معصية وذنب كما صرح به  
العلامة بن نجيم في أوائل البحر الرائق قوله لا تقبل أي لا تصح صلاة حائض أي بالغة الانحجار أي ما يتخمر به من  
ستر رأس وهذا في الحرمة قاله الطيبي (ق) قوله في درع أي قميص وخمار ليس عليها أي ليس تحت قميصها أو  
فوقه إزار ولا سراويل قال أي نعم إذا كان الدرع سابغاً أي كاملاً واسعاً يغطي أي يستر ظهور قدميها قال  
الأشرف فيه دليل على أن ظهر قدميها عورة يجب ستره وفي شرح المنية أن في القدمين اختلاف المشايخ والأصح  
أنها ليستا بعورة كذا ذكره في الخيـ وهو مختار صاحب الهداية والكافي — والله أعلم (ق) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
أي مرفوعاً وذكر أي أبوداود جماعة أي من الرواة أنهم وقفوا هذا الحديث على أم سلمة رضي الله تعالى  
عنها (ق) قوله نهى عن السدل في الصلاة سدل ثوبه يسدله بالضم سدلاً إذا أرخاه وهو إرساله حتى يصيب

يُغْطِي الرَّجُلُ فَاهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نِعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الارض والذي انتهى اليها من معنى هذا القول انه نهى المصلي عن ارسال الثوب حتى يصيب الارض ثم ان اهل العلم يختلفون في هذا النهي فمنهم من لا يرى بالارسل بأساً ومنهم من لم يرخس فيه ومنهم من يكرهه ويقول هكذا يصنع اليهود وقال الترمذي وقال بعضهم انما كره السدل اذا لم يكن عليه الاثوب واحد فاما اذا سدل على القميص فلا بأس به وهو قول احمد ثم اني تفكرت في معنى هذا الحديث بعد التدر لسياق لفظه فرأيت غير ذلك المعنى امثل من طريق المطابقة وذلك لأن ارسال الثوب حتى يصيب الارض مهي عنه على الاطلاق وفي الحديث خص النهي بالسدل في الصلوة فلا بد له من فائدة — وان رعم زاعم ان فائدة التخصيص هي التأكيد فالجواب ان نقول تأكيد النهي في حق من يرسل ثوبه ويعشي اولي من تأكيد كيدته في حق من يصلي لأن ارسال الثوب حالة المشي من الخلاء مع ما فيه من اصابة الاذى الثوب وترك النظافة واضاعة المال بتمزيق الثوب و اخلاقه ولا كذلك المصلي لأنه ثابت في مكانه غير متعرض لشيء من تلك الخلال ثم ان كثيراً رخصوا في اسبال الثوب في الصلاة والجمهور منهم منعوا الرجال عن الاسبال في حال المشي للاحاديث التي وردت فيها فلما رأيت التخصيص في حق المصلي والترجيح من طريق النظر فيما ذكرت عن العلماء فتشت عن المراد من الحديث فرأيت ان النهي انما خص بالمصلي لأن العرب من عادتهم ان يشدوا الازر على اوساطهم فوق القميص كل الشد في حال المشي فاذا انتهوا الى مجالسهم حلوا العقدة واسبلوا الازار حتى يصيب الارض ثم ربطوه ببعض الربط لأن ذلك أروح لهم واسمح لقيامهم وقعودهم وكانوا يصنعون ذلك في الصلوة فنهوا عنه لأن المصلي لم يكن ليأمن ان ينحل العقدة او يتشبث فيه عند الهوض رجله فينفض عنه فيكون مصلياً في ثوب واحد وهو منهي عنه او يتشاعل بامساكه عن نفسه فيجد الشيطان به سبيلاً الى تخبطه في الصلاة وربما يضم اليه جوانب ثوبه فيصدر عنه الحركات المتداركة فلهذه المعاني نهى عنه — ولم اقدم على استنباط معنى هذا الحديث الا بعد ان كنت شاهدت تلك الهيئة من اناس اهل مكة يعتادونها ويأتون بها في مجالسهم والله اعلم كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى وقال القاضي السدل مهي عنه مطلقاً لأنه من الخلاء وهو في الصلاة اشنع راقب — (ط) قوله وان يغطي الرجل فاه اي في الصلاة كانت العرب يتكلمون بالعائم ويجعلون اطرافها تحت اعناقهم فيفطون افواههم كيلا يصيبهم الهواء المختلط من حر او برد فنهوا عنه لأنه يمنع حسن اتمام القراءة وكال السجود (ق) قوله خالفوا اليهود الخ كان اليهود يكرهون الصلوة في نعالهم وخفافهم لما فيه من ترك التعظيم فان الناس يخلعون النعال بحضرة الكبراء وهو قوله تعالى فاخلع نعليك انك بالوادي المقدس طوي — وكان هنالك وجه آخر وهو ان الحب والنعل تمام زي الرجل فترك النبي صلى الله عليه وسلم القياس الاول وابدى الثاني مخالفة لليهود وهو قوله صلى الله عليه وسلم خالفوا اليهود الخ فالصحيح ان الصلوة متنعلاً وحافياً سواء (حجة الله البالغة) قال ابن حجر الحديث صححه ابن حبان وقضيته ندب الصلاة في النعال والخفاف لكن قال الخطابي: نقل عن الامام الشافعي ان الادب خلع نعليه في الصلاة ويدفي الجمع بحمل ما في الخبر على ما اذا تيقن طهارتها ويتمكن معها من اتمام السجود بان يسجد على جميع اصابع رجليه اه والاوولى ان يحمل قول الشافعي على ان الادب الذي استقر عليه آخر امره

﴿ وعن أبي سعيد الخدري قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال ما حملكم على إلقاءكم نعالكم قالوا رأيناك ألقيت نعلك فألقيننا نعالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدراً

عليه الصلاة والسلام خلع نعليه أو الأدب في زماننا عند عدم اليهود والنصارى أو عدم اعتيادها الخلع — ثم سنح لي أن معنى الحديث خالفوا اليهود في تجويز الصلاة مع النعال والخفاف فانهم لا يجوزون الصلاة فيها ( وكان من شرع موسى عليه الصلاة والسلام نزع النعال والخفاف في الصلاة كما في السراج المنير ) ولا يلزم منه الفعل وإنما فعله عليه الصلاة والسلام كما في الحديث الآتي تأكيداً لخالفه اليهود — وتأييداً للجواز خصوصاً على مذهب من يقول أن الدليل الفعلي أقوى من الدليل القولي — كذا في المراقبة — وقال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى في هذا الحديث دليل على جواز الصلاة في النعال ولا ينبغي أن يؤخذ منه الاستحباب لأن ذلك لا يدخل في المعنى المطلوب من الصلاة — فإن قلت لعله من باب الزينة وكأن الهيئة فيجري مجرى الأردية والثياب التي يستحب التجميل بها في الصلاة — قلت هو وإن كان كذلك إلا أن ملائسته للأرض التي تكثر فيها النجاسات مما يقصر عن المقصود ولكن الباء على الأصل أن انتفض دليلاً على الجواز فيعمل به في ذلك والقصور الذي ذكرناه عن الثياب المتجمل بها يمنع من إلحاقه بالمستحبات إلا أن يرد دليل شرعي بإلحاقه بما ينجم به ويرجع إليه ويترك هذا النظر — وما يقوي هذا النظر أن لم يرد دليل على خلافه أن الترتيب في الصلاة من الرتبة الثالثة وهي رتبة التزيينات والتحسينات ومراعاة أمر النجاسة من الرتبة الأولى وهي الضروريات أو من الثانية وهي الحاجيات على حسب اختلاف العلماء في حكم إزالة النجاسة فيكون رعاية الأولى بدفع ما قد يكون مزياً لها أرجح بالنظر إليها ويعمل بذلك في عدم الاستحباب وبالحديث في الجوار وترتب كل حكم على ما يناسبه ما لم يمنع من ذلك مانع والله أعلم كذا في أحكام الأحكام قوله فوضعهما عن يساره وفيه معنى التجاوز أي وضعهما بعيداً متجاوزاً عن يساره — فأخبرني أن فيهما قدراً بفتحين وفي رواية خبئاً — قال القاضي فيه دليل على أن المستصحب للنجاسة إذا جهل صحت صلاته وهو قول قديم للشافعي فإنه خلع النعل ولم يستأنف الصلاة قال ومن يرى فساد الصلاة حمل القدر على ما تقدر عرفاً كالخطأ ويمكن حمله على المقدار المعفو من النجاسة وإخباره إياه ليؤديه على الوجه الأكمل — ( كذا في المراقبة ) وقال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الأحكام هذا عندنا محمول على أنها كانت نجاسة يسيرة لأنها لو كانت كثيرة لاستأنف الصلاة — انتهى — قلت ويؤيده تنكير قدراً أي أخبرني جبريل أن فيها قدراً قليلاً — الحديث والله أعلم وقال التوربشتي رحمه الله تعالى — يحتمل أن القدر الذي كان في نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن من جملة الأعيان النجسة وإنما كان مما يستقدره الناس طبعاً وقد أمروا بصيانة المسجد عنه كالنخامة والخطأ فنبأه جبريل عليه السلام لئلا يتلوث به ثوبه عند السجود فأخبر به أصحابه ليتفقدوا الأعمال عند دخول المساجد وأدوا وجدوا فيها قدراً مسحوها بالأرض صيانة للمساجد عن الأشياء القذرة نجاسة كانت أو غيرها — ولفظ القدر يطلق على غير النجاسة لأن العرب تقول قدرت الشيء واستقدرته إذا كرهته ويصح أن يقال

إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذْرًا فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ  
لَا يَكُونُ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلْيَضَعْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَوْ لِيُصَلِّ فِيهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ مَعْنَاهُ

**الفصل الثالث \*** عَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُتَعَلًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى بِنَا  
جَابِرٍ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تُصَلِّي فِي  
إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِيرَانِي أَحَقُّ مِنْكَ وَأَيْنَا كَانَ لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي أَنَسٍ كَعْبٍ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ

للخامة والخطاط قدر لان الطباع تفر عن ذلك والنفوس تكرهه والله اعلم ( كذا في نسرح المصاييح )  
قوله فليمسحه فيه دليل على ان من تنجس نعله اذا ذلك على الارض طهر رواه ابو داود وسكت  
عليه هو والمندري قاله ميرك والدارمي قال ابن حجر سده حسن ( ق ) قوله اذا صلى احدكم اي اراد ان يصلي  
فلا يضع نعليه بالجزم جواب اذا عن يمينه ولا عن يساره اي من غير ضرورة فتكون اي وقع العمل عن يمين  
غيره الا ان لا يكون على يساره احد اي فيضعهما عن يساره وليضعهما بين رجليه اي قدماه اذا كان على يساره  
احد وفي رواية اي زيادة لا بدلا او ليصل فيها ان كانا طاهرين قوله فرأيت يصلي على حصير في الفائق  
فيه دليل على جواز الصلاة على شيء يحول منه وبين الارض سواء بت من الارض ام لا — وقال القاضي عياض  
الصلاة على الارض افضل الا لحاجة كحجر او برد او نجاسة قوله متوشحاً اي واضعاً طرفيه على عاتقيه ( ق )  
قوله يصلي حافياً اي تاراً ومتعلاً اي اخرى قوله صلى جابر اي بنا كما في نسخة في ازار قد عكده من قبل  
قفاه وثيابه الواو للحال موضوعة على المشجب بكسر الميم وفتح الجيم عيدان يضم رؤسها ويخرج بين قوائمها  
ويوضع عليها الثياب فقال له قائل تصلي في ازار واحد همزة الاسكان محذوفة اي كيف تصلي في ازار واحد  
مع ان ثيابه موضوعة على المشجب — فقال صنعت ذلك ليراني احق منك فيعلم انه حائز واينا اي كيف  
تسكن ذلك واينا كان له ثوبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النووي اجمعوا على ان الصلاة في



الْوَاحِدِ سَنَةً كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ  
إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذْ كَانَ فِي الثِّيَابِ قَلَّةً فَأَمَّا إِذْ وَسَّعَ اللَّهُ فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَزْكَى رَوَاهُ أَحْمَدُ

### ﴿ باب السَّتْرَةِ ﴾

**الفصل الأول** ﴿ عن ﴾ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْدُو إِلَى

الْمُصَلَّى وَالْعَنْزَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُحْمَلُ وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ وعن ﴾ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ

فِي قُبَّةِ حِمْرَاءَ مِنْ أَدِيمٍ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ

النَّاسَ يَتَدَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ

بَلَلِ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنْزَةً فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُلَّةِ حِمْرَاءَ

مُشْمِرًا صَلَّى إِلَى الْعَنْزَةِ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالِدَوَابَّ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيْ الْعَنْزَةِ

ثَوْبَيْنِ أَفْضَلَ فَلَوْ أَوْجِبْنَاهُ لَهَجَزَ مِنْ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا وَفِي ذَلِكَ حَرَجٌ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ

مِنْ حَرَجٍ .

### ﴿ باب السَّتْرَةِ ﴾

هي بالضَّمِّ مَا يَسْتَرُ بِهِ كَانًا مَا كَانَ وَقَدْ غَلَبَ عَلَى مَا يَنْصِبُهُ الْمُصَلِّي قَدَامَهُ مِنْ عَصَا أَوْ سَجَادَةٍ أَوْ سَوْطٍ أَوْ غَيْرِ

ذَلِكَ قَالَ الدَّوَوِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْحِكْمَةُ فِي السَّتْرِ كَفُّ الْبَصَرِ عَمَّا وَرَاءَهَا وَمَنْعُ مَنْ يَحْتَازُ بِقَرْبِهِ كَذَا

ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ قَوْلُهُ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى أَيْ مُصَلَّى الْعِيدِ وَالْعَنْزَةُ هِيَ بَفَتْحَتَيْنِ أَطْوَلُ مِنَ الْعَصَا وَأَقْصَرُ مِنَ الرَّمْحِ

وَفِيهَا سَنَانٌ كَسَنَانِ الرَّمْحِ وَقِيلَ رَمَحٌ قَصِيرٌ — بَيْنَ يَدَيْهِ تَحْمَلُ وَتُنْصَبُ أَيْ تَفْرُزُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ أَيْ قَدَامَهُ

قَوْلُهُ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ مَسِيلٌ وَاسِعٌ فِيهِ دَقَاقُ الْحَصَا وَالْبَطْحَاءُ اسْمٌ عِلْمٌ لِلْمَسِيلِ الَّذِي يَنْتَهِي إِلَيْهِ السَّيْلُ مِنْ وَادِي

مَنْ — وَهُوَ عَلَى بَابِ الْمَعْلَى بِمَكَّةَ حَرَسَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَيُقَالُ لَهُ بِطْحَاءُ مَكَّةَ ( شَرْحُ الْمَصَابِيحِ لِاتَّوَرِثَتِي رَحِمَهُ اللَّهُ

تَعَالَى ) قَوْلُهُ فِي قُبَّةِ حِمْرَاءَ مِنْ أَدِيمٍ جَمْعُ أَدِيمٍ أَيْ جِلْدٍ — وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَيْ بَقِيَّةَ الْمَاءِ الَّذِي تَوَضَّأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مَا فَضَلَ مِنْ أَعْضَائِهِ فِي الْوَضُوءِ — وَرَأَيْتُ النَّاسَ

يَتَدَرُونَ أَيْ يَتَسَابِقُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ أَيْ إِلَى اخْتِذَا مَاءِ وَضُوءِهِ فَمَنْ أَصَابَ أَيْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا مِنَ الْمَاءِ تَمَسَّحَ بِهِ

أَيْ مَسَحَ بِهِ وَجْهَهُ وَأَعْضَاءَهُ لِنَالِ بَرَكَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ( ق ) وَقَالَ الطَّبْرِيُّ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى طَهَارَةِ الْمَاءِ

الْمُسْتَعْمَلِ — قَوْلُهُ فِي حُلَّةِ حِمْرَاءَ أَيْ فِيهَا خُطُوطُ حَمْرٍ وَلَهَا كَانَتْ مِنَ الْبُرُودِ الْيَابَنِيَّةِ — مُشْمِرًا أَيْ مُسْرِعًا —

وَالِدَوَابَّ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيْ الْعَنْزَةِ أَيْ وَرَاءَهَا وَالحَالُ أَنَّهُ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ حَجَرٍ يَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَمْشُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا

فِيوَافِقُ مَا يَأْتِي أَنَّ الصَّلَاةَ لَا يَبْطُلُهَا مَرُورُ شَيْءٍ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَمْشُونَ أَمَامَهَا وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ إِذْ هُوَ الْحَتَّاجُ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْزُضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ كَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعِدُّ لَهُ فَيُصَلِّي إِلَى آخِرَتِهِ \* وَعَنْ \* طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مَنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي جَهْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَذْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ مَعْنَاهُ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَطَّعَ الصَّلَاةُ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ وَالْكَأْبُ وَيَقْبِي ذَلِكَ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّجُلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الى الدبسه واما الثاني فلبس في ذكره كبير فائدة اه ( ق ) قوله كان يعرض راحته قال التوربشتي اي ينيخها بالعرض بينه وبين القبلة حتى تكون معترضة بينه وبين من مر بين يديه — قلت اي لابن عمر أفرايت اية اخبرني اذا هبت الركاب اي اخبرني كيف كان يفعل عند ذهاب الرواحل الى المرعى والي اي شيء كان يصلي قال كان يأخذ الرحل فيعده اي يسويه ويقومه فيصلي الى آخرته اي يصلي الى مؤخرة الرحل — وهي العود الذي في آخر الرحل ( ق ) قوله قال ابو الضر لا ادري — وعن الطحاوي في مشكل الآثار ان المراد اربعون عامًا لا شهورًا او ايامًا — ( كذا في شرح الطبري نقلا عن التوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله فليقاتله اي فليدفعه بالقهر وليس معاه جواز قتله بل المعنى المبالغة في كراهية المرور بين المصلي والسترة — وقال القاضي عياض فان دفعه بما يجوز فهلك فلا قود عليه باتفاق العلماء وهل يجب الدية ام يكون هدرًا فيه مذهبان للعلماء وهما قولان في مذهب مالك كذا في شرح الطبري — قل العبد الضعيف عفا الله عنه المقاتلة هي المضاربة والمدافعة والقتل شيء آخر والحديث انما دل على جواز المقاتلة لا على جواز القتل فافهم ذلك واستقم فانما هو شيطان معناه ان الشيطان حمله عليه او هو شيطان لان الشيطان هو المارد من الجن والانس وفي الحديث دليل على ان العمل اليسير لا يبطل الصلاة ( ط ) قوله تقطع الصلاة قال التوربشتي المراد قطعها عن مواطاة القلب واللسان في التلاوة والذكر والمحافظة على ما يجب عليه محافظته ومراعاته وقال القاضي ذهب العلماء من الصحابة ومن بعدهم الى ان صلاة المصلي لا يقطعها ما مر بين يديه لاحاديث واردة فيه وحملوا الحديث على المبالغة في الحث على نصب السترة وان مرور المار بما يشغل قلب المصلي وذلك قد يؤدي الى قطع الصلاة — ( ط ) قوله يقي ذلك اية

﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وأنا معتزة بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة متفق عليه ﴾ وعن ابن عباس قال أقبلت راكباً على أتان وأنا يومئذ قد ناهزت الإحلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس يميني إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فزلت وأرسلت الأتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك علي أحد متفق عليه

**الفصل الثاني** ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم فليجعل نلقاء وجهه شيئاً فإن لم يجد فلي نصب عصاه فإن لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضره ما مر أمامه رواه أبو داود وابن ماجه ﴾ وعن سهل بن أبي حنمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم إلى ستره فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته رواه أبو داود

يحفظ ذلك القطع ( ق ) قوله كاعتراض الجنابة بفتح الجيم وكسرهما قال الطيبي جعلت نفسها بمنزلة الجنابة دلالة على انه لم يوجد ما يمنع المصلي من حضور القلب ومناجاة الرب بسبب اعتراضها بين يديه بل كانت كالستره الموضوعه لدفع المار وهذا التأويل موافق لما في الحديث السابق من تخصيص ذكر المرأة وقطعها صلاة الرجل لما فيه ما يقتضي ميل الرجل الى النساء ( ط ) قوله ناهزت اي قاربت الاحلام اي البلوغ — ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس اي اماما الى غير جدار فقوله الى غير جدار مشعر بان ثمة ستره لان لفظ غير يقع دائماً صفة — وتقديره الى شيء غير جدار وهو اعم من ان يكون عصا او عنزة او نحو ذلك والبيهقي لما لم يقف على هذه السكتة بوب على هذا الحديث باب من صلى الى غير ستره — والبخاري دقق نظره فبوب عليه باب ستره الامام ستره لمن خلفه — كذا في عمدة القاري — قوله فررت اي راكباً بين يدي بعض الصف اي الاول كما في البخاري ذكره العسقلاني فزلت وارسلت الاتان ترتع اي تأكل الحشيش وتتوسع في المرعى ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك اي مشيه باتاناه وبفسه بين يدي بعض الصف علي احد وهو اما لكونه صغيراً ناهز الاحلام او لوجود ستره الامام او لكون المرور مطلقاً غير قاطع قال ابن الملك والفرض منه ان مرور الحمار بين يديه لا تقطع الصلاة ( ق ) قوله فليخط خطاً حتى يبين فصلاً فلا يتخطى المار وهو دليل على جواز الاختصار عليه وهو قول قديم للشافعي رحمه الله تعالى قاله الطيبي وهو رواية عندنا قليل يخط خطاً كالحراب وقيل من جهة يمينه الى جهة شماله — كذا في شرح المنية وقيل المختار ان يكون طولاً من قدمه نحو القبلة وقال ابن الملك هذا هو المستحب وقال ابن عيئة رأيت شريكاً صلى بنا فوضع قلنسوته بين يديه ( كذا في المرقاة ) قوله لا يقطع — جواب الامر — قالوا يستحب ان يكون مقدار الدنو قدر امكان السجود وكذلك بين الصفيين

﴿ وعن \* المقداد بن الأسود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى عود ولا عمود ولا شجرة إلا جعله على حاجبيه الأيمن أو الأيسر ولا يصنّده صمداً رواه أبو داود ﴾ ﴿ وعن \* الفضل بن عباس قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في بادية لنا ومعه عباس فصلى في صحراء ليس بين يديه ستر ولا حجارة لنا ولا كلبه تبعثان بين يديه فما بالي بذلك رواه أبو داود والنسائي نحوه ﴾ ﴿ وعن \* أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ لا يقطع الصلاة شيء وأدراؤا ما استطعتم فإنما هو شيطان رواه أبو داود ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن \* عائشة قالت كنت أنام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي وإذا قام بسطتهما قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح متفق عليه ﴾ ﴿ وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم أحدكم ما له في أن يمر بين يدي إخيه معترضاً في الصلاة كان لأن يقيم مائة عام خير له من الخطوة التي خطا رواه ابن ماجه ﴾ ﴿ وعن \* كعب الأحبار قال لو يعلم الأمازيغي بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يخسف به خيراً له من أن يمر بين يديه وفي رواية أهون عليه رواه مالك ﴾ ﴿ وعن \* ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم إلى غير السترة فإنه يقطع صلاته الحمار والخنزير ﴾

قال عطاء أدناه ثلاثة أذرع وبه قال الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى ( ط ) قوله ولا يصمد بضم الميم أي لا يقصد صمداً أي قصداً مستويًا بحيث يستقبله بما بين عينيه حذراً عن التشبه بعبادة الأصنام ( ق ) قوله ونحن في بادية لنا حال من المفعول — ومعه عباس حال من الفاعل — تبعثان أي تلعبان بين يديه أي قدماه فما بالي بذلك أي ما التفت إليه وما اعتدته قاطعاً ( ق ) قوله لا يقطع الصلاة شيء أي لا يبطلها شيء مر بين يدي المصلي وأدراؤا أي ادفعوا المار ما استطعتم قيل حديث القطع بمرور المرأة وغيرها منسوخ بهذا الحديث ذكره ابن الملك لكنه يتوقف على معرفة التاريخ فأنما هو أي المار شيطان قال الطبري يحتمل أن يراد بشيء الدفع أي لا يبطل الصلاة شيء من الدفع فادفعوا المار بقدر استطاعتكم ( ق ) قوله غمزني الغمز هو العصر والكبس باليد وغمزني جواب إذا وفائدة نفي المصباح اعتذار منه رضي الله تعالى عنها حيث جعلت رجليها في موضع سجود رسول الله ﷺ وأما قولها إذا قام بسطتها — فلتقرر رسول الله ﷺ أيها على تلك الحالة ( ط ) قوله ماله — أي من الأثم فحذف البيان ليدل الإبهام على مالا يقادر قدره من الأثم قاله الطبري ( ق ) قوله وفي رواية أهون عليه أي

وَالْيَهُودِيَّ وَالْمَجُوسِيَّ وَالْمَرْأَةَ وَتَجَزِي عَنْهُ إِذَا مَرَّوَا بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى قَذْفَةٍ بِحَجَرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
﴿ بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ ﴾

**الفصل الأول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ

بدل خيرا له (ق) قوله وتجزيه عنه اي ويكفي عن عدم سترته اذا مروا بين يديه على قذفة اي رمية بحجر اي بان يبعدوا عنه ثلاثة اذرع فاكثر قاله ابن حجر وروى الطحاوي ويكفيك اذا كانوا منك قدر رمية ولم يقطعوا عنك صلاتك اي يكفيك عن السترة اذا كانوا بعيدين عنك قدر رمية بحجر ولم يقطعوا عنك حينئذ صلاتك (ق) والله اعلم وعلمه اتم واحكم

﴿ بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ ﴾

قال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ( وقال تعالى ) ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يكرهون ويزيدون خشوعاً ( وقال تعالى ) واذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ( وقال تعالى ) لا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً — وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤن ( وقال تعالى ) وانها لكبيرة الا على الخاشعين ( وقال تعالى ) وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ( وقال تعالى ) ان الله يحب المحسنين ( والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه — وقال تعالى لم يعلم بان الله يرى ( وقال صلى الله عليه وسلم اذا قمت فصل صلاة مودع قوله صفة — المراد بها جنس صفتها الشاملة للاركان والفرائض والواجبات والسنن المستحبات (ق) قوله فصلى — وفي رواية النسائي فصلى ركعتين — والظاهر انها تحية المسجد ثم جاء وسلم عليه اي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( كذا في المراقبة ) قوله فانك لم تصل تمسك به من قال ان الطهارة في الصلاة فريضة — كالامام الشافعي رحمه الله تعالى وابي يوسف رحمه الله تعالى وذهب امامنا ابو حنيفة ومحمد بن الحسن الى انها واجبة — ولنا ان الركوع هو المطلوب بالنص جزءاً للصلاة وكذا السجود بقوله تعالى واركعوا واسجدوا — ولا اجمال فيها ليفتقروا الى البيان — ومسماهما يتحقق بمجرد الانحناء ووضع بعض الوجه مما لا يعد سخرية والطهارة نية دوام على الفعل لا نفسه فهو غير المطلوب به فوجب ان لا تتوقف الصحة عليها بخبر الواحد والالكان نسخاً للاطلاق وهو ممنوع عندنا مع ان الخبر يفيد عدم توقف الصحة عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم وما انتقصت من هذا شيئاً فقد انتقصت من صلاتك وصفها بالقص والباطلة انما توصف بالانعدام فعلم انه عليه الصلاة والسلام انما امره باعادتها ليوقعها على غير كراهة لا لفساد وقوله عليه الصلاة والسلام ان اسوء الناس سرقة من يسرق من صلاته فقالوا يا رسول الله وكيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها رواه احمد والطبراني في الكبير وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح يدل على انه يبقى للصلاة وجود بعد الاخلال فيها وعدم اتمام ركوعها وسجودها ولا تبطل برأسها ولا يذهب

إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الَّتِي بَعْدَهَا عَلِمَنِي يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ أَقْرَأْ بِمَا نَبَسَرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ أَرْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ أَفْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

كلها — والله اعلم في كذا في فتح القدير والسياسة ونيل الاوطار قوله فقال في الثالثة او في التي بعدها اي في المرة الرابعة علمني يارسول الله فان قيل لم سكت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمه اولا حتى افتقر الى المراجعة كرة اخرى قلنا ان الرجل لما رجع لاعادة الصلاة ولم يستكشف الحال من مورد الوحي والالهام ومصدر الشرايع والاحكام كانه اعتربا عنده من العلم فسكت صلوات الله وسلامه عليه عن تعليمه زجرا له وتأديبا وارشادا الى استكشاف ما استبهم عليه بالسؤال فلما رجع الى السؤال وطالب كشف الحال ارشده اليه وبين ما استبهم عليه — والعلم عند الله — انتهى كلام الامام التوربشقي رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني في الفتح قد استشكل تقرير النبي صلى الله عليه وسلم على حالته وهي فاسدة واجاب المازري — بانه اراد استدراجه بفعل ما يجرله مرات لاحتمال ان يكون فعله ناسيا او عافلا فينذكره ويفعله من غير تعليم وليس ذلك من باب التقرير على الخطأ بل من باب تحقيق الخطأ وقال النووي نحوه قال وانما لم يعلمه او لا ليكون ابلغ في تعريفه وتعريف غيره بصفة الصلاة المحزنة وقال ابن الجوزي يحتمل ان يكون ترديده لتفخيم الامر وتعظيمه عليه ورأى ان الوقت لم يفته فرأى ايقاظ الفتنة المتروكة وقال ابن دقيق العيد ليس التقرير يدل على الجواز مطلقا بل لابد من انتفاء الموانع ولا شك ان في زيادة قبول المتعلم لما يلقى اليه بعد تكرار فعله واستجماع نفسه وتوجه سؤاله مصلحة مانعة من وجوب المبادرة الى التعليم لا سيما مع عدم خوف الفوات اما بناء على ظاهر الحال او بوحى خاص — اه والله اعلم قوله فاسبغ الوضوء بضم الواو ويفتح قال الطبري اي اتممه يعني توشأ وضوء تاما وقال ابن الملك مشتملا على فرائضه وسننه ثم استقبل القبلة فانه من شروط الصلاة وفيه ايماء الى ان الجهة كافية ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام ما بين المشرق والمغرب قبلة كذا قاله علي القاري قال العبد الضعيف عفا الله عنه ويؤيده قوله تعالى ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام — وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره — الآية — فقوله تعالى حيث ما كنتم بتعميم المكان يناهض على نداء ان المراد انما هو استقبال الجهة لا عين الكعبة كما قال تعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا اي للاستراحة وسيأتي عليها الكلام قريبا انشاء الله تعالى قوله يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين قال الطبري قوله والقراءة عطف على الصلاة اي يبدأ القراءة بسورة الفاتحة فيقرأها ثم يقرأ السورة وذلك لا يمنع تقديم دعاء الانفتاح فانه لا يسمى في العرف قراءة — اه وهذا ظاهر في ان التسمية ليست بجزء من الفاتحة — قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله



تعالى في احكام القرآن — لاختلاف بين المسلمين ان بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن — في قوله تعالى ( انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ) الآية ثم اختلف في انها من فاتحة الكتاب ام لا فعدها قراء الكوفيين آية منها ولم يعدها قراء البصريين — ثم اختلف في انها آية من اوائل السور او ليست بآية منها على ما ذكرنا من مذهب اصحابنا انها ليست بآية من اوائل السور لتترك الجهر بها ولائها اذا لم تكن من فاتحة الكتاب فكذلك حكمها في غيرها اذ ليس من قول احد انها ليست من فاتحة الكتاب وانها من اوائل السور وقال الشافعي انها آية من كل سورة وما سبقت الى هذا القول احد لأن الخلاف بين السلف انما هو في انها آية من فاتحة الكتاب او ليست بآية منها ولم يعدها احد آية من اوائل السور (ومن الدليل) على انها ليست من فاتحة الكتاب حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ قال قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدي لعبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال حمدي لعبدي واثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال فوض الي عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل — فيقول عبدي اهدنا الصراط المستقيم السورة قال لعبدي ما سأل — فلو كانت من فاتحة الكتاب لذكرها فيما ذكر من آي السورة فدل ذلك على انها ليست منها بوجهين احدهما انه لم يذكرها في القسمة والثاني انها لو صارت في القسمة لما كانت نصفين بل كان ما لله اكثر مما للعبد لأن بسم الله الرحمن الرحيم — ثناء على الله تعالى لاشيء لعبدي فيه — (ومما يدل) على ان البسملة ليست من اوائل السور وانما هي للفصل بينها ماروى عن ابن عباس رضي الله عنها قال قلت لعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ما حملكم على ان عمدتم ان براءة وهي من المئين والى الانفال وهي المثاني فجعلتموها في السبع الطوال ولم تكنوا بينها سطر بسم الله الرحمن الرحيم قال عثمان كان النبي صلى الله عليه وسلم لما ينزل عليه الآيات فيدعو بعض من كان يكتب له فيقول ضع هذه في السورة التي يدكر فيها كذا وكذا وينزل عليه الآية والآيتان فيقول مثل ذلك وكانت الانفال من اول ما نزل عليه بالمدينة وكانت براءة من آخر ما نزل من القرآن — وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت انها منها — فمن هنالك وضعتها في السبع الطوال ولم اكتب بينها سطر بسم الله الرحمن الرحيم — فأخبر عثمان ان بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن من السورة وانه انما كان يكتبها في فصل السورة بينها وبين غيرها لا غير وايضاً فلو كانت من السور ومن فاتحة الكتاب لعرفته الكفاة بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم انها منها — كما عرفت مواضع سائر الآي من سورها ولم يختلف فيها ( ويدل ) ايضاً على انها ليست من اوائل السور ماروى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لصابها حتى عفر له تبارك الذي بيده الملك واتفق القراء وغيرهم انها ثلاثون آية سوى بسم الله الرحمن الرحيم ( ويدل ) عليه ايضاً اتفاق جميع قراء الامصار وفقهاءهم على ان سورة الكوثر ثلاث آيات وسورة الاخلاص اربع آيات فلو كانت منها لكانت اكثر مما عدوا — انتهى كلامه رحمه الله تعالى قال الامام الهمام شيخ الاسلام علامة الانام الحافظ جمال الدين الزيلعي رحمه الله تعالى وهذا قول ابن المبارك وداود واتباعه وهو المنصوص عن احمد بن حنبل وبه قال جماعة من الحنفية — وذكر ابو بكر الرازي انه مقتضى مذهب ابي حنيفة وهذا قول المحققين من اهل العلم فان في هذا القول الجمع بين الادلة ولثابتها سطرًا مفصلاً عن السورة يؤيد ذلك — وعن ابن عباس كان النبي ﷺ لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابو داود والحاكم وقال انه صحيح على شرط الشيخين — وقال النووي في شرح مسلم في حديث بدء الوحي في قوله فجاء الملك فقال له اقرأ فقال ما انا بقارئ ثلاث مرات ثم قال له اقرأ باسم ربك الذي

خلق — استدلل بهذا الحديث من يقول ان البسملة ليست آية من اوائل السور لكونها لم يذكر ههنا اه  
ويدل ايضاً على ذلك ما رواه البخاري في صحيحه من حديث ابي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي في المسجد  
فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه فقلت يا رسول الله اني كنت أصلي فقال الم يقل الله عز وجل  
استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم — ثم قال لا أعلمك سورة في القرآن قلت ماهي قال الحمد لله رب العالمين —  
هي السبع المثاني والقرآن العظيم — فلو كانت البسملة آية منها لكانت ثمانياً لأنها سبع آيات بدون البسملة  
ثم اختلف العلماء في قراءتها في الصلوة فمن رأى أنها آية من الفاتحة فيجهر بها عنده كالامام الشافعي رحمه  
الله تعالى ومن رأى أنها ليست من الفاتحة فلا يجهر بها عنده في الصلوة وهو مذهب ابي حنيفة والثوري واحمد  
بن حنبل وعند مالك لا يقرأ لاجراً ولا سراً (ولنا حديث انس) رواه البخاري ومسلم صليت خلف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وفي لفظ  
لمسلم فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين ورواه النسائي في سننه واحمد بن حنبل في مسنده وابن  
حبان في صحيحه والدارقطني في سننه وقالوا فيه وكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم — وزاد ابن حبان  
ويجهرون بالحمد لله رب العالمين — وفي لفظ للطبراني في معجمه وابي نعيم في الحلية وابن خزيمة في مختصر  
والطحاوي في شرح معاني الآثار فكانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم — ورجال هذه الروايات كلهم  
ثقات مخرج لهم في الصحيحين (وحديث آخر) رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ابي نعيم  
الحنفي واسمه قيس بن عباية ثنا ابن عبد الله بن مغفل قال سمعت ابي وانا اقول بسم الله الرحمن الرحيم — فقال  
اي بني اياك والحدث قال ولم أر احداً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابغض اليه الحدث في  
الاسلام يعني منه — قال وصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر ومع عثمان فلم اسمع  
احداً منهم يقولها فلا تقامها انت اذا صليت فقل الحمد لله رب العالمين انتهى — قال الترمذي حديث حسن والعمل  
عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن  
بعدم من التابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق لا يرون الجهر بسم الله الرحمن الرحيم  
في الصلوة ويقولها في نفسه انتهى — ثم قال الحافظ الموصوف — بعد سرد احاديث الجهر — وبالحلة فهذه  
الاحاديث كلها ليس فيها صريح صحيح بل فيها عدمها او عدم احدهما — وكيف تكون صحيحة وليست  
مخرجة في شيء من الصحيح ولا المسانيد ولا السنن المشهورة — وفي روايتها الكذابون والضعفاء والمجاهيل  
الذين لا يوجدون في التواريخ ولا في كتب الجرح والتعديل — كعمرو بن شمر وجابر الجعفي وحسين بن  
مخارق وعمرو بن حفص وابي الصلت الهروي وامثالهم ويكفي في تضعيف احاديث الجهر اعراض اصحاب الجوامع  
الصحيحة والسنن المعروفة والمانيد المشهورة المعتمد عليها في حجج العلم ومسائل الدين فالبخاري رحمه الله تعالى  
لم يودع صحيحه منها حديثاً واحداً ولا كذلك مسلم رحمه الله تعالى فانها لم يذكرها في هذا الباب الاحديث  
انس الدال على الاخفاء — ولو اطلع البخاري رحمه الله تعالى على حديث منها موافق بشرطه او قريباً من  
شرطه لم يخل منه كتابه ولا كذلك مسلم رحمه الله تعالى ولئن سلمنا فهذا ابو داود والترمذي وابن ماجه مع  
اشتغال كتبهم على الاحاديث السقيمة والاسانيد الضعيفة لم يخرجوا منها شيئاً (وقد حكى) لنا مشايخنا ان الدارقطني  
لما ورد مصر سأله بعض اهلها تصنيف شيء في الجهر فصنف فيه جزءاً فأتاه بعض المالكية فاقسم عليه ان يخبره  
بالصحيح من ذلك فقال كل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهر فليس بصحيح — ثم انا بعد ذلك

وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ

نَحْمَلُ أَحَادِيثَ الْجَهْرِ عَلَى أَحَدٍ أَمْرَيْنِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ جَهْرًا لِلتَّعْلِيمِ أَوْ جَهْرًا بِهَا جَهْرًا يُسِيرًا يَسْمَعُهُ مِنْ قَرَبٍ مِنْهُ وَلَا يُسَمَّى ذَلِكَ جَهْرًا كَمَا وَرَدَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي بِهِمُ الظَّهْرَ فَيَسْمَعُهُمُ الْآيَةَ وَالْآيَاتَيْنِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ أحيانًا — وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ قَبْلَ الْأَمْرِ بِتَرْكِ الْجَهْرِ وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُجَهِّرُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَكَانَ مُسَيْلِمَةُ يَدْعُو رَحِمَانَ الْهَيْمَةَ فَقَالَ أَهْلُ مَكَّةَ إِنَّمَا يَدْعُوهُ الْهَيْمَةَ فَأَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالْإخْفَاءِ فَمَا جَهَرَ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى نَسْخِ الْجَهْرِ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ أَتَمُّ وَاحْكُمْ مَا خَصَّ مِنْ نَصَبِ الرَّايَةِ وَأَنْ شَدَّتْ زِيَادَةُ التَّفْصِيلِ فَارْجِعْ إِلَيْهِ وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ الْحَافِظُ بْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي فِتَاوَاهُ — قَدْ اتَّفَقَ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِالْجَهْرِ بِهَا حَدِيثٌ صَرِيحٌ وَلَمْ يَرَوْا أَهْلَ السَّنَنِ الْمَشْهُورَةَ كَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيَّ وَالنَّسَائِيَّ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَأَمَّا يَوْجِدُ الْجَهْرَ بِهَا صَرِيحًا فِي أَحَادِيثَ مُوضَّوعَةٍ يَرْوِيهَا الشَّعْبِيُّ وَالْمَاورِدِيُّ وَآمَالُهَا — ثُمَّ قَالَ بَعْدَ كَلَامٍ طَوِيلٍ — وَأَمَّا كَثَرُ الْكَذِبِ فِي أَحَادِيثِ الْجَهْرِ لِأَنَّ الشَّيْعَةَ تَرَى الْجَهْرَ وَمَا كَذَبَ الطَّوَائِفَ فَوَضَعُوا فِي ذَلِكَ أَحَادِيثَ لَبَسُوا بِهَا عَلَى النَّاسِ دِينَهُمْ وَلِهَذَا يَوْجِدُ فِي كَلَامِ أَيْمَةِ السَّنَةِ مِنَ الْكُوفِيِّينَ كَسْفِيَانَ الثَّوْرِيَّ أَنَّهُمْ يَذْكُرُونَ مِنَ السَّنَةِ الْمَسْحَ عَلَى الْخَفِيِّينَ وَتَرْكَ الْبَسْمَلَةِ كَمَا يَذْكُرُونَ تَقْدِيمَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَنَحْوَ ذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا كَانَ مِنْ شُعَارِ الرَّاغِبَةِ وَلِهَذَا ذَهَبَ أَبُو عَلِيٍّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَحَدُ الْأَيْمَةِ مِنْ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ إِلَى تَرْكِ الْجَهْرِ بِهَا قَالَ لِأَنَّ الْجَهْرَ بِهَا صَارَ مِنْ شُعَارِ الْخَالِفِينَ آهْ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ كَلَامٍ طَوِيلٍ — وَقَدْ احْتَجَّ أَصْحَابُ مَالِكٍ عَلَى تَرْكِ الْجَهْرِ بِالْعَمَلِ الْمُسْتَمَرِّ بِالْمَدِينَةِ فَقَالُوا هَذَا الْحَرْبُ الَّذِي كَانَ يُصَلِّي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ الْأَيْمَةُ وَهَلُمَّ جَرًّا — وَتَقْلِبْهُمْ لَصَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ مُتَوَاتِرًا كَلَامَهُمْ شَهِدُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّوْا خَلْفَانَهُ وَكَانُوا أَشَدَّ حَافِظَةً عَلَى السَّنَةِ وَأَشَدَّ انْكَارًا عَلَى مَنْ خَالَفَهَا مِنْ غَيْرِمَ فَيَمْتَنِعُ أَنْ يَغْيِرُوا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا الْعَمَلُ يَقْتَرِنُ بِهِ عَمَلُ الْخُلَفَاءِ كُلِّهِمْ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي الْعَبَّاسِ فَاتَّهَمُ كُلُّهُمْ لَمْ يَكُونُوا يُجَهِّرُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ جَمِيعٌ هَؤُلَاءِ غَرَضُ بِالْإِطْبَاقِ عَلَى تَغْيِيرِ السَّنَةِ فِي مِثْلِ هَذَا وَلَا يُمْكِنُ أَنْ الْأَيْمَةُ كُلُّهُمْ أَقْرَبَتْهُمْ عَلَى خِلَافِ السَّنَةِ بَلْ نَحْنُ نَعْلَمُ ضَرُورَةَ أَنْ خُلَفَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَمُلُوكَهُمْ لَا يَبْدُلُونَ سَنَةً لَا تَتَعَلَّقُ بِأَمْرِ مُلْكِهِمْ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ مِنَ الْإِهْوَاءِ وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ مِمَّا لِلْمُلُوكِ فِيهَا غَرَضٌ — أَهْ كَذَا فِي الْمَجْلَدِ الْأَوَّلِ مِنْ فِتَاوَاهُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلَهُ لَمْ يُشْخِصْ مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ — أَوْ التَّفْعِيلِ — أَيِ لَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ أَيْ عَنَقَهُ — وَلَمْ يُصَوِّبْهُ بِالتَّشْدِيدِ لَا غَيْرَ وَالتَّصْوِيبُ النَّزُولُ مِنْ أَعْلَى إِلَى أَسْفَلٍ أَيْ وَلَمْ يَنْزِلْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ أَيِ بَيْنَ التَّشْخِصِ وَالتَّصْوِيبِ بَحِثٌ يَسْتَوِي ظَهْرُهُ (ق) قَوْلُهُ وَكَانَ يَقُولُ أَيِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ أَيْ بَعْدَهُمَا — التَّحِيَّةُ أَيِ النِّحَايَاتِ الْخ — وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَسَيَّاتِي بَيَانِ اخْتِلَافِ الْعُلَمَاءِ فِي ذَلِكَ قَرِيبًا أَنْشَأَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَنْهَى أَيِ تَنْزِيهَا — وَقِيلَ تَحْرِيمًا عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ بَضْمُ الْعَيْنِ وَاسْكُونُ الْقَافِ أَيْ الْإِقْعَاءُ فِي الْجُلُوسَاتِ وَهُوَ أَنْ يَضَعَ الْيَدَ عَلَى عُقْبَتِهِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ —

الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ أَفْتَرَأَشَ السَّبْعَ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَحْفَظُكُمْ لِمَصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدِيهِ حِذَاءَ مَنْكِبَيْهِ

والحديث دليل صريح على كراهة الاقواء في الصلوة كما هو مسلك امامنا ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال الامام الزيلعي في النهي عن الاقواء احاديث سوى حديث عايش رضي الله تعالى عنها (منها) حديث علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي لاتقع اقاء الكلب انتهى اخرجه الترمذي وابن ماجه — (ومنها) حديث انس رضي الله تعالى عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفعت رأسك من السجود فلا تقع كما يقع الكلب (ومنها) عن الحسن عن سمرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاقواء في الصلوة انتهى رواه الحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرط البخاري — ولم يخرجاه وقد تقدم في اول الكتاب تصحيح الحاكم سماع الحسن من سمرة وروى البيهقي فيه احاديث ضعيفة والله اعلم كذا في نصب الرأية — وقال ظهير الملة والاسلام اخرج مسلم عن طاؤس قال قلنا لابن عباس رضي الله عنه في الاقواء على القدمين فقال هي السنة فقلنا له انا لنراه جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم — قال الحافظ في التلخيص الحبير اختلف العلماء في الجمع بين هذا وبين الاحاديث الواردة في النهي عن الاقواء فجنح الخطابي والماوردي الى ان الاقواء منسوخ ولعل ابن عباس لم يبلغه النهي وجنح البيهقي الى الجمع بينها — بان الاقواء ضربان احدهما ان يضع اليديه على عقبه ويكون ركبتاه في الارض وهذا هو الذي رواه ابن عباس وفعلته العبادة ونص الشافعي في البويطي على استحبابه بين السجدين لكن الصحيح ان الاقتراش افضل منه لكثرة الرواة ولأنه اعون للمصلي واحسن في هيئة الصلوة والثاني ان يضع اليديه على الارض وينصب ساقيه وهذا هو الذي وردت الاحاديث بكراهته وتبع البيهقي على هذا الجمع ابن الصلاح والنووي وانكرا على من ادعى فيها النسخ وقال كيف ثبت النسخ مع عدم تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ انتهى كلامه — قلت القول الفيل ان الاقواء بالمعنى الثاني لاخلاف في كراهته وبالمعنى الاول فرخصة عند العذر والمسنون ان يجلس بين السجدين على رجله اليسرى كجلوسه عند التشهد الاول واليه ذهب ابو حنيفة ومالك واحمد والشافعي في رواية على ما نقله البيهقي قال في المعرفة وقد قال الشافعي في كتاب استقبال القبلة اذا رفع رأسه من السجود لم يرجع على عقبه وثني رجله اليسرى وجلس عليها كما يجلس في التشهد الاول انتهى — والله اعلم وعلمه آم — واحكم قوله جعل يديه حذاء منكبيه اي مقابلها — قال القاضي اتفقت الامة على ان رفع اليدين عند التحريم مسنون واختلفوا في كيفيته فذهب مالك والشافعي الى انه يرفع يديه حيال منكبيه لهذا الحديث ونحوه — وقال ابو حنيفة رفعها حذاء اذنيه للحديث الآتي — وذكر الطبري ان الشافعي حين دخل مصر سئل عن كيفية رفع اليدين عند التكبير فقال يرفع المصلي يديه بحيث يكون كفاه حذاء منكبيه واجهاماه حذاء شحمي اذنيه واطراف اصابعه حذاء فروع اذنيه لانه جاء في رواية يرفع يديه الى منكبيه وفي رواية الى اذنيه وفي رواية الى فروع اذنيه فعمل الشافعي بما ذكرنا في رفع اليدين جمعا بين الروايات — قلت هو جمع حسن واختاره بعض مشايخنا كذا قاله علي القاري رحمه الله تعالى — قال العبد الضعيف غفر الله له آمين هذا

وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَنَ بِيَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَصَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ بِيَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرَشٍ وَلَا قَابِضٍمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيَمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

هو الذي حققه واختاره الشيخ ابن الهمام رحمه الله تعالى وجعله مسلك أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقواه بالحديث الصحيح في ذلك الجمع — حيث قال ويرفع يديه حتى يحاذي باهمايه شحمة أذنيه وبرؤس أصابعه فروع أذنيه — ورواية أبي داود عن وائل فيه صريحة قال انه ابصر النبي صلى الله عليه وسلم حين قام إلى الصلوة فرفع يديه حتى كانتا بحيال منكبيه وحاذى باهمايه أذنيه اهـ والتحقيق ان الخلاف انما هو في الاكمل واما اصل السنة فيحصل بكل ذلك بل لا خلاف في الحقيقة لأن النبي ﷺ فعل هذه الانواع بلا شك لصحة الروايات رحمة على الامة والله اعلم قوله امكن يديه من ركبتيه في المغرب يقال مكنه من الشيء وامكنه فيه اقدره عليه والمعنى مكنها من اخذهما والقبض عليهما — ثم هصر ظهره اي ثناه وخفضه حتى صار كالفضن المنهصر من غير بينونة فاذا رفع رأسه اي من الركوع استوى حتى يعود اي يرجع كل فقار وهي مفصل الصلب واحدها فقارة بالفتح مكانه اي موضعه ويستقر كل عضو مقره فاذا سجد وضع يديه اي بعد وضع ركبته لجبر الترمذي الذي حسنه وصححه آخرون انه عليه الصلاة والسلام كان يفعل كذلك فهذا مفصل وفيه زيادة لأن ذلك الحديث لم يبين متى وضع ركبتيه فوجب الاخذ بهذا قال الخطابي وهو اثبت من حديث تقديم اليدين على الركبتين وقال غيره حديث تقديم اليدين على الركبتين مرسوم بحديث كما نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بوضع الركبتين قبل اليدين غير مفترش اي لندراعيه اي اقتراش السبع وهو نصب على الحال اي غير واضع مرققه على الارض ولا قابضهما بالجر اي وغير قابض اصابع يديه بل يسطهما قبل القبلة كذا قاله ابن الملك والله اعلم (ق) قوله فاذا جلس في الركعتين اي بعد الركعتين للتشهد الاول — جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فاذا جلس في الركعة الآخرة وفي نسخة الأخيرة قدم اي اخرج رجله اليسرى من تحت وركه الى الجانب الايمن ونصب الاخرى وفي نسخة اليمنى وقعد على مقعدته قال القاضي اختلفوا في كيفية الجلسات فقال ابو حنيفة يجلس فيها مفترشاً وقال مالك بل متوركا وقال الشافعي يتورك في التشهد الاخير ويفترش في الاول كما رواه ابو حميد الساعدي في هذا الحديث — كذا في المرقاة — واحتج اصحابنا بحديث عائشة لما فيه وكان — اي رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى رواه مسلم — كما مر في هذا الباب — واخرج النسائي عن ابن عمر قال من سنة الصلاة ان تنصب القدم اليمنى واستقبله باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى انتهى — وروى البخاري في صحيحه بلفظ انما سنة الصلاة ان تنصب رجلك اليمنى وتشي رجلك اليسرى واخرج الترمذي عن وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه قال قدمت المدينة قلت لا نظرن الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جلس يعني للتشهد اقترش رجله اليسرى ونصب

﴿ وعن \* ابن عمر أن رسول الله ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ

رجله اليمنى وقال حديث صحيح والله اعلم لذا في نصب الرأس في تحريك الحديث الهداية قوله وإذا رفع رأسه من الركوع رفعها أي يديه كذلك أي حذو منكبيه قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد اختلف الفقهاء في رفع اليدين في الصلاة على مذاهب متعددة فالشافعي رحمه الله تعالى قال بالرفع في هذه الأماكن الثلاثة أعني في افتتاح الصلاة والركوع والرفع من الركوع وحجته هذا الحديث وهو من أقوى الأحاديث سنداً وأبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يرى الرفع في غير الافتتاح وهو المشهور عند أصحاب مالك والمعمول به عند المتأخرين منهم آه كذا في أحكام الأحكام وقال القاضي أبو الوليد رحمه الله تعالى ذهب أهل الكوفة وأبو حنيفة وسفيان الثوري وسائر فقهاءهم إلى أنه لا يرفع المصلي يديه إلا عند تكبيره الأحرار فقط وهي رواية ابن القاسم عن مالك وذهب الشافعي وأحمد وأبو عبيد وأبو ثور وجمهور أهل الحديث وأهل الظاهر إلى الرفع عند تكبيرة الأحرار وعند الركوع وعند الرفع منه وهو رواية عن مالك وذهب بعض أهل الحديث إلى رفعها عند السجود — وسبب الاختلاف في ذلك اختلاف الآثار الواردة في ذلك ومخالفة العمل بالمدينة لبعضها وذلك أن في ذلك أحاديث (أحدها) حديث عبد الله بن مسعود وحديث البراء بن عازب أنه كان عليه الصلاة والسلام يرفع يديه عند الأحرار مرة واحدة ولا يزيد عليها (والحديث الثاني) حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا رفع رأسه من الركوع رفعها أيضاً كذلك وكان لا يفعل ذلك في السجود وهو حديث متفق على صحته وزعموا أنه روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر رجلاً من أصحابه (والحديث الثالث) حديث وائل بن حجر وفيه زيادة على ما في حديث عبد الله بن عمر أنه كان يرفع يديه عند السجود فمنهم من أقصر به على الأحرار فقط ترجيحاً لحديث عبد الله بن مسعود وحديث البراء بن عازب وهو مذهب مالك لموافقة العمل به ومنهم من رجح حديث عبد الله بن عمر لشهرته اه كذا في بداية المجتهد — وأخرج الدارقطني ثم البيهقي في سننها وابن عدي في الكامل — عن محمد بن جابر عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم يرفعوا أيديهم إلا عند افتتاح الصلاة واعتزوا على ذلك بأن محمد بن جابر تكلم فيه أئمة الحديث وأحسن ما قيل فيه أنه يسرق الحديث من كل من يذاكره حتى كثرت المناكير والموضوعات في حديثه — قال الشيخ أما قوله أنه كان يسرق الحديث من كل من يذاكره فالعلم بهذه الكلية متعذر — وأما أن ذلك أحسن ما قيل فيه — فأحسن منه قول ابن عدي كان أسحق بن إسرائيل يفضل محمد بن جابر على جماعة شيوخهم أفضل منه وأوثق وقد روى عنه من الكبار أيوب وابن عون وهشام بن حسان والثوري وشعبة وابن عينية وغيرهم ولولا أنه في ذلك المحل لم يرو عنه هؤلاء الذين هو دونهم — كذا في نصب الرأس — وأجاب عنه بعض أهل العلم بأن الحافظ العسقلاني قال في التقريب محمد بن جابر بن سيار بن طارق صدوق ذهب كتبه فساء حفظه وخلط كثيراً وعمي فصار يلقن ورجحه أبو حاتم على ابن لهيعة اه وقال الحافظ في ابن لهيعة صدوق وله في مسلم بعض شيء مقرون اه وقال الحافظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي في الخلاصة عبد الله بن لهيعة قرنه مسلم بآخر — وروى له البخاري والسنائي ولم يصرحا



لَمْ يَحْمَدْهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ

باسمه انتهى فإذا كان لابن لهيعة المرحوم بعض شيء في البخاري ومسلم والنسائي فما ظنك بمحمد بن جابر فالأرجح فيه التوثيق والتعديل بل كأنه من رجال الصحيحين أو من رجال مسلم وأخرج الطحاوي بإسناد صحيح أن عمر وعلياً كانا يرفعان أيديهما عند تكبيرة الإحرام فقط — وقال إمامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى في كتاب الحجج — قال محمد بن الحسن جاء الثبت عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود أنها كانا لا يرفعان في شيء من ذلك إلا في تكبيرة الافتتاح فعلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود أعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله بن عمر لأنه قد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمت الصلاة فلينبئ منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فلا ترى أن أحداً كان يتقدم على أهل بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى فترى أن أصحاب الصف الأول والثاني أهل بدر ومن أشبههم في مسجد المسلمين وإن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ودونه من فتيانهم خلف ذلك فترى أن علياً وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما ومن أشبههما من أهل بدر أعلم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا أقرب إليه من غيرهم انتهى — فتلخص من هذان النبي صلى الله عليه وسلم رفع مرة وترك مرة — والكل سنة لكن السنة المتقررة آخرها — هو تركه صلى الله عليه وسلم — إلا عند الافتتاح فقط — أفترى أن أبا بكر وعمر وعلياً وأصحاب علي وعبد الله ابن مسعود وأصحابه ومن أشبههم من أهل بدر وأكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم — خفيت عليهم السنة المتقررة في الرفع وتركه وكانوا يقيمون في الصف الأول وهم أولو الأحلام والنهي — فترك الخلفاء وأهل البدر وأكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده دليل صحيح وبرهان صريح على أن الترك هو الأولي — ولا يبعد أن يكون عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ظن أن السنة المتقررة آخرها هو تركه لما تلقن من أن مبني الصلاة على سكون الأطراف وكان في الصلاة أقوال وأفعال من جنس هذا الرفع مباحة وقد علم نسخها فلا يبعد أن يكون هو مشمولاً به كما روى عن ابن الزبير ما يدل على ذلك كيف لا وقد ترك الرفع عند السجود كما في حديث مالك بن الحويرث — وعند كل خفض ورفع ولذا أخرج البخاري في كتابه في رفع اليدين عن الهزيل بن سليمان قال سألت الأوزاعي قلت يا أبا عمرو ما تقول في رفع اليدين مع كل تكبيرة وهو قائم في الصلاة قال ذلك الأمر الأول اه يعني كان فتركه — وكيف لا وقد ثبت ما يعارضه ثبوتاً لا مرد له بخلاف عدمه فإنه لا يتطرق إليه احتمال عدم المشروعية لأنه من جنس السكون الذي هو ما أجمع على طلبه — والله أعلم وعلمه أتم وأحكم — ولذا قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد اقتصر الشافعي رحمه الله تعالى على الرفع في هذه الأماكن الثلاثة لحديث ابن عمر رضي الله عنه وقد ثبت الرفع عند القيام من الركعتين وقياس نظره أن يسن الرفع في ذلك المكان أيضاً لأنه لما قال بآثبات الرفع في الركوع والرفع منه لكونه زائداً على من روى الرفع عند التكبير فقط وجب أيضاً أن يثبت الرفع عند القيام من الركعتين فإنه زائد على من أثبت الرفع في هذه الأماكن اثلاث فقط والحجة واحدة في الموضعين وأول راض سيرة من يسرها اه — كذا في شرح عمدة الأحكام قوله عن نافع أن ابن عمر — إلى — وإذا ركع رفع يديه قال العلامة عابدين أحمد السندي رحمه الله تعالى قد ورد في معنى حديث ابن مسعود ما أخرجه البيهقي في خلافاته من

اللَّهُ لَمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُمَازِي بِهَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يُمَازِي بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَإِذَا كَانَ فِي وَثَرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حديث مالك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلاة ثم لا يعود قال الحاكم والبيهقي حديث ابن عمر هذا باطل موضوع لا يجوز ان يذكر الا على سبيل التعجب والقدح فيه فقد روينا بالاسانيد الزاهرة — عن مالك خلاف هذا انتهى قلت تضعيف الحديث لا يثبت بمجرد الحكم وانما يثبت ببيان وجوه الطعن وحديث ابن عمر الذي رواه البيهقي في خلافاه رجاله رجال الصحيح فإمرى له ضعفا بهذا الحديث الا ان يكون الراوي عن مالك مطعوناً لكن الاصل العدم فهذا الحديث عندي صحيح لا محالة — واخرج البيهقي في خلافاه عن الحاكم بسنده الى حفص بن غياث عن محمد بن ابي يحيى قال صليت الى حجب عباد بن عبد الله بن الزبير قال فجعلت ارفع يدي في كل رفع ووضع قال يا ابن اخي رأيتك ترفع في كل رفع وخفض وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه في اول صلاة ثم لم يرفعهما في شيء حتى يركع وهذا مرسل ويروى عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه كلما ركع وكلما رفع ثم صار الى افتتاح الصلاة وترك ما سوى ذلك ورأى ابن الزبير رجلاً يرفع يديه من الركوع فقال له كان هذا شيء فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تركه — واما حديث ما لي اراكم رافعي ايديكم الخ فلا يليق الاستدلال بهذا الحديث في نفي الرفع فانهم اه كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة رحمه الله تعالى قوله حتى يستوى قاعدا اي يجلس للاستراحة ولنا حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهض في الصلاة على صدور قدميه اخرجه الترمذي وقال هذا عليه العمل عند اهل العلم واخرج ابن ابي شيبة عن ابن مسعود انه كان ينهض في الصلاة على صدور قدميه — ولم يجلس واخرج عن علي وابن عمر وابن الزبير نحوه — وعن الشعبي قال كان عمر وعلي واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهضون على صدور اقدامهم وعن الثعلبي بن عياش قال ادر كرت غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا رفع احدهم رأسه من السجدة الثانية في الركعة الاولى والثالثة ينهض كما هو ولم يجلس — فقد اتفق عمل اكابر الصحابة الذين كانوا اقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واشد اقفاء لاثره والزم لصحبته من مالك بن الحويرث على خلاف ما قال فوجب تقديمه وحمل ما رواه على حالة عارضة اقتضت تلك الجلسة وليس في روايته ما يدل على مواظبته عليها لتكون قرينة على السنة كذا في البرهان شرح مواهب الرحمن وقال في شرح كتاب الخرق — قال الامام احمد اكثر الاحاديث على هذا وقال ابو الزناد هو السنة وقالوا حديث مالك بن الحويرث محمول على حاله الكبر — هذا — ونقل الشافعي من الظهيرية انه قال شمس الائمة

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ التَّحَفَ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرَكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❖ وعن مهمل بن سعد قال كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❖ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعَ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ

الحلواني الخلاف في الأفضلية حتى لو فعل كما هو مذهبه لا بأس عند الشافعية ولو فعل كما هو مذهبه لا بأس به عندنا.

والله أعلم ( كذا في اللغات ) قوله حين دخل في الصلاة كبر بالواو في بعض نسخ المصاييح - وبدونها في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وجامع الأصول فعلى الأول عطف على دخل وعلى الثاني أما حال تقدير قد أو بيان لدخل أو بدل منه ففيه وجهان أحدهما أن يكون حالا وقد مقدرة وإن براد بالدخول الشروع فيها والعزم عليها بالقلب فيوافق معنى العطف ويلزم منه المواطأة بين اللسان والقلب ( أفادتكم النعماء مني ثلاثة ) ( يدي ولساني والضمير المحجبا ) وثانيهما أن يكون كبر بيانا لقوله دخل في الصلاة وبرد بالدخول افتتاحها بالتكبير ونحوه في البيان نحو قوله تعالى ( فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ) أو بدلا منه كقول الشاعر

❖ ارحل لا تقيم عندنا - ❖ إلى آخر البيت - فعلى الأول يلزم اقتران النية بالتكبير قاله الطيبي ( كذا

في اللغات ) قوله ثم التحف بثوبه يعني أخرج يديه من الكم حين كبر لإحرام ولما فرغ من التكبير أدخل يديه في كميته ولعله كان لبرد شديد ( ق ) قوله ثم وضع يده اليمنى على اليسرى هذا مذهب الأئمة الثلاثة والاحاديث في هذا الباب من الصحيحين كثيرة كما لا يخفى - وعند مالك الإرسال مع جواز الوضع والمعمول عندهم الإرسال - ثم الوضع عند الشافعي رحمه الله تعالى فوق السرة مخاذي الصدر وهو رواية عن أحمد لحديث وائل بن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على اليسرى على صدره وقال أبو حنيفة

وأحمد في رواية السنة وضع اليمين على الشمال تحت السرة وفي رواية عن أحمد يخبر بينهما ( كذا في اللغات )

ولنا حديث علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضع يمينه على شماله تحت السرة ورواه ابن أبي شبة بهذا الإسناد حدثنا وكيع عن موسى بن عمير - عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه فذكره قال الحافظ بن قطلوبغا في تخريج أحاديث الاختيار شرح المختار هذا سند جيد وقال العلامة محمد أبو الطيب المدني في شرح الترمذي هذا حديث قوي من حيث السند وقال الشيخ عابد السندي في طوابع الأنوار رحاله ثقات ( كذا في آثار السنن ) والله أعلم قوله أن يضع الرجل في وضع الرجل موضع ضمير الناس تنبيه على أن القائم بين يدي الملك الجبار ينبغي أن لا يهمل شريطة الأدب بعل يضع يده على يده ويطأ بأية رأسه كما يفعل بين يدي الملوك والله أعلم ( ط ) قوله ثم يكبر حين يهوي بكسر الواو يهبط وينزل

ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقَنُوتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَمُحَاذِي بَهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَمُحَاذِي بَهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا بُصْبَى رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَمُحَاذِي بَهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيَجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيُثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيُثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَصْنَعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنْ

إِلَى السُّجُودِ وَقَوْلُهُ فِي الصَّلَاةِ كَمَا حَتَّى يَقْضِيَهَا أَي حَتَّى يَتِمَّهَا وَيُؤَدِّيَهَا قَوْلُهُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقَنُوتِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ اسْتَدَلَّ بِهِ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ عَلَى أَنَّ طَوْلَ الْقِيَامِ أَفْضَلُ مِنْ كَثْرَةِ السُّجُودِ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا وَلِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ يَطْوِلُ قِيَامَهُ وَلَوْ كَانَ السُّجُودُ أَفْضَلَ لَكَانَ طَوْلُهُ وَلِأَنَّ الذِّكْرَ الَّذِي شَرَعَ فِي الْقِيَامِ أَفْضَلُ الْإِدْكَارِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَيَكُونُ هَذَا الرُّكْنُ أَفْضَلَ الْإِرْكَانِ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ السُّجُودُ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ لِرَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ سَأَلَهُ مِرَاقَقَتَهُ فِي الْجَنَةِ أَعْنِي بِكَثْرَةِ السُّجُودِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ طَوْلُ الْقِيَامِ أَفْضَلُ وَفِي صَلَاةِ النَّهَارِ كَثْرَةُ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ (كَذَا فِي الْمَعَامَاتِ) قَوْلُهُ فَاعْرِضْ بِهِمْ وَصَلِ أَي إِذَا كُنْتَ أَعْلَمُ فَاعْرِضْ أَي أَظْهِرْ وَابْزُ قَوْلُهُ ثُمَّ يَعْتَدِلُ أَي فِي الرُّكُوعِ بَانَ إِسْوَى رَأْسِهِ وَظَهْرَهُ حَتَّى يَصِيرَا كَالصَّفْحَةِ الْوَاحِدَةِ وَتَفْسِيرُهُ قَوْلُهُ فَلَا يُصْبِي بِالتَّشْدِيدِ أَي لَا يَنْزِلُ رَأْسُهُ عَنْ ظَهْرِهِ وَلَا يَقْنَعُ مِنْ أَقْنَعَ رَأْسَهُ إِذَا رَفَعَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى مَهْطَعَيْنِ مَقْعِي رُؤُسِهِمْ حَتَّى يَكُونَ أَعْلَى مِنْ ظَهْرِهِ قَوْلُهُ ثُمَّ يَهْوِي أَي بَعْدَ شُرُوعِهِ فِي التَّكْبِيرِ أَي يَنْزِلُ إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيَجَافِي أَي يَبَاعِدُ فِي سُجُودِهِ يَدَيْهِ أَي مَرْقِيهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ بِإِلْحَاءِ الْمَجْمَعَةِ الْمَفْتُوحَةِ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ أَي يَثْنِيهَا وَيُلْبِسُهَا فَيُوجِّهُهَا إِلَى الْقِبْلَةِ — ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيُثْنِي

الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السُّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي رِوَايَةِ لِأَبِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَائِمٌ عَلَيْهَا وَوَتَرَ يَدَيْهِ فَنَحَّاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ وَقَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمْسَكَ أَنْفَهُ وَجَبَّهَتْهُ الْأَرْضُ وَنَحَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ وَفَرَّجَ بَيْنَ فَخْذَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَخْذَيْهِ حَتَّى فَرَّغَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَقْرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ بِعَيْنِ السَّبَابَةِ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَإِذَا قَعَدَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ

بفتح الياء اي يعطف رجليه اليسرى قوله ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلاة قال القاضي لم يذكر الشافعي رفع اليدين عند القيام الى الركعة الاخرى لانه بنى قوله على حديث ابن شهاب عن سالم وهو لم يتعرض له لكن مذهبه اتباع السنة فادا ثبت لرم القول به ذكره الطيبي قوله اخرج اي وفي نسخة اخر رجليه اليسرى اي من تحت مقعده الى اليمين - وقعد متوركاً على شقه الايسر اي مفضياً بوركه اليسرى الى الارض غير قاعد على رجليه قال الطيبي التورك ان يجلس الرجل على وركه اي جانب اليتة ويخرج رجليه من تحته ثم سلم قالوا اي العشرة من الصحابة صدقت فيما قلت هكذا كان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قوله وتر يديه اي عوجهما من التوتير وهو جعل الوتر على القوس فنحاهما من نحائحي تنحية اذا ابعد يعني مرفقيه عن جنبه حتى كأن يده كالوتر وجنبه كالقوس قوله ثم سجد فأمكن اي اقدر انفه وجبته الارض بنزع الحافص اي منها وفي رواية من الارض اي وضعهما على الارض مع الطائفة قوله واقبل صدر اليمنى على قبلته اي وجه اطراف اصابع رجليه اليمنى الى القبلة قاله الطيبي قوله و اشار باصبعه يعني السبابة فعالة من السب فان عادة العرب كانت عند السب والشم الاشارة بالاصبع التي تلي الالهام - وفي الحديث الاشارة بالسبابة في التشهد - وقد وردت في ذلك احاديث كثيرة - واليه ذهب مالك والشافعي واحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى - واتفق عليه ائمتنا الثلاثة ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى - كذا صرح الحافظ العيني في البداية والشيخ ابن الهمام في شرح الهداية - وقال علي القاري في تزيين العبارة في تحقيق الاشارة ثم من ادلها الاجماع اذ لم يعلم من الصحابة ولا من علماء السلف خلاف في هذه المسألة وبه قال امامنا الاعظم وصاحباه ومالك والشافعي واحمد وسائر علماء الامصار وقد نص عليه مشايخنا المتقدمون ولا اعتداد لما ترك هذه السنة الاكثرون من سكان ما وراء النهر واهل خراسان وغيرهم اه - وقال ابن عبد البر

الْيَمْنَى وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَفْضَى بُورِكَهُ الْبُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ نَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ  
 \* وَعَنْ \* وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ  
 يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بِيَعَالٍ مِنْكَبِهِ وَحَاذَى إِبَاهِمَهُ أُذُنَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ  
 لَهُ يَرْفَعُ إِبَاهِمَهُ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ \* وَعَنْ \* قَبِيصَةَ بْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
 \* وَعَنْ \* رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَدَّ صَلَاتُكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ  
 عَلِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلَّيْتُ قَالَ إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ  
 وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَأَجْعَلْ رَاحَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَأَمْدُدْ  
 ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمَّ صَلْبَكَ وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ  
 فَمَكِّنْ لِلْسُّجُودِ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَجْلِسْ عَلَى فُحْذِكَ الْبُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ  
 وَسَجْدَةٍ حَتَّى تَطْمِئِنَّ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَعَ تَغْيِيرٍ يَسِيرٍ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ  
 وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ  
 ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمَّ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ  
 \* وَعَنْ \* الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مِثْنِي وَمِثْنِي

لا خلاف في ذلك اه - وبالجملة الإشارة بالسبابة ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم بروايات متعددة وطرق  
 متكررة - وانقد عليها اجماع اصحابه واتفق عليها الائمة الثلاثة واثمتها قاطبة فلا سبيل الى انكارها ولا طريق  
 الى ردها - فيشير بالمسبحة اليمى عند كلمة الهليل ويشير عند قوله الا الله وهو الصحيح من مذهب ابي حنيفة  
 ذكره محمد في الموطأ - وكذا عن ابي يوسف في الامالي - والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله وممكن ركوعك  
 اي من اعضائك يعني تتم بجميع اعضاءك وامدد اي ابسط طهرتك فاذا سجدت ممكن اي يديك للسجود اي اسجد  
 سجودا تاما مع الطمأنينة فاذا رفعت اي رأسك من السجود فاجلس على فخذك اليسرى اي ناصبا قدمك اليمى  
 وهو الاقتراح المسنون عندنا في مطلق القعدات قوله فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد اي قل اشهد ان لا اله الا  
 وان محمدا رسول الله بعد الوضوء وقيل معنى تشهد ادن لان الادان مشتمل على كلتي الشهادة قوله والا فاحمد  
 الله الخ ومنه اخذ ان من لم يعرف شيئا من القرآن يلزمه الذكر قوله الصلاة مثنى مثنى الصلاة مبتدأ ومثنى



تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرَّعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنَعُ بِدَيْكَ يَقُولُ تَرْفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ

مثنى خبره - وقوله تشهد في كل ركعتين خبر بعد خبر كالبيان لمثنى مثنى اي ذات تشهد وكذا المعطوفات ولو جعلت اوامر اختل النظم وذهبت الطراوة والطلاوة قاله الطيبي وقال التوربشتي وجدنا الرواية فيهن بالتنوين لا غير وكثير ممن لا علم له بالرواية يسردونها على الامرونها تصحيفا (كذا في المرقاة) وقال الشيخ الدهلوي اي افضل الصلاة النافلة ان يكون ركعتين ليلا او نهارا وبه اخذ الشافعي رحمه الله تعالى اه لما في السنن الاربعة عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن علي بن عبد الله الازدي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وسكت عنه الترمذي الا انه قال اخلف اصحاب شعبة فيه فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم ورواه الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه صلاة النهار وقال النسائي اسناده جيد الا ان جماعة من اصحاب ابن عمر خالفوا الازدي فلم يذكر فيه النهار منهم سالم ونافع وطاوس وهو في الصحيحين عن نافع عن ابن عمر قال قال رجل يا رسول الله كيف تأمرنا ان يصلي من الليل قال يصلي احدكم مثنى مثنى فاذا خشي الصبح صلى واحدة اوترت له ما صلى من الليل وتأويل لفظ مثنى بشفعاً لا وترّاً مردود بصريح ما رواه الطحاوي عن الزهري عن عروة عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يسلم بين كل اثنتين (كذا في البرهان شرح مواهب الرحمن) وقال الحافظ في الفتح وقد فسر ابن عمر راوي الحديث فعند مسلم من طريق عقبة بن حريث قال قلت لابن عمر ما معنى مثنى قال تسلم من كل ركعتين وفيه رد على من زعم من الحنفية ان معنى مثنى ان يتشهد بين كل ركعتين لان راوي الحديث اعلم بالمراد به وما فسر به هو المتبادر الى الفهم لانه لا يقال في الرابعة مثلاً انها مثنى - كذا قال الحافظ في الفتح (وسياقي الكلام عليه ان شاء الله تعالى) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى - قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه صلاة الليل ان شئت صليت ركعتين وان شئت اربعاً وان شئت ستاً وان شئت ثمانية لا تفصل بينهما بسلام وكان يكره ان يزيد في صلاة النهار على اربع شيئاً يفصل بين ذلك بسلام وقال محمد بن الحسن كما قال ابو حنيفة في صلاة النهار فأما صلاة الليل فشئ مثنى يسلم في كل ركعتين وهذا احسن القولين عندنا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنه انه قال صلاة الليل مثنى مثنى - وقال اهل المدينة صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يسلم من كل ركعتين - قال محمد بن الحسن وكيف استحسنت هذا اهل المدينة وقد جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الزوال - انه كان يصلي اربعاً اذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بسلام وكذلك اربعاً قبل الظهر واربعاً قبل الجمعة وبعدها - وعن ابراهيم قال كانوا لا يفصلون بين اربع قبل الظهر بتسليم الا بالتشهد ولا اربع قبل الجمعة ولا اربع بعدها - اخبرنا سفيان الثوري قال حدثنا عن عبد الله بن عمر قال صلاة الليل مثنى مثنى وصلاة النهار اربع وعن ابراهيم النخعي انهم كانوا يتطوعون في السفر اربعاً قبل الظهر واربعاً بعدها (كذا في كتاب الحجج والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله تخشع - التخشع السكون والتذلل اي الصلاة تخشع كما قال الله تعالى (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) وفي قوله تخشع اشارة الى انه ان لم يكن له خشوع فيتكلف من نفسه ويتشبه بالخاشعين وتضرع اي ابتهاج الى الله والالابة اليه - وتمسكن وهو اظهار التذلل والمسكنة الى الله عز وجل - ثم تقنع يدبك - من اقناع اليدين اي رفعها في الدعاء ومنه قوله تعالى (مقنعي رؤسهم) اي ترفع بعد الصلاة يدبك للدعاء - يقول اي الراوي

مُسْتَقْبَلًا يَطُوبُ نَهْمَا وَجْهَكَ وَقَوْلُ يَارَبِّ يَارَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَاوٌ كَذَاوِي رَوَايَةٌ فَهُوَ خِدَاجٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عِكْرَمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثَلَاثِينَ وَعَشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ أَحَقُّ فَقَالَ تَكَلَّمَ أُمُّكَ سَنَةَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

\* وعن \* عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مَرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ نِلْكَ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وعن \* عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّيْتُ وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرٍ الْإِفْتِتَاحِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ لَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى \* وعن \* أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ

معناه ترفعهما لطلب الحاجة إلى ربك متعلق بقوله تقنع وقيل يقول فاعله النبي صلى الله عليه وسلم وترفعهما تفسير لقوله تقنع يديك - ومن لم يفعل ذلك أي ما ذكر من الأشياء في الصلاة فهو أي فعل صلاته كذا وكذا قال الطيبي كناية عن أن صلاته ناقصة غير تامة يبين ذلك الرواية الأخرى أعني قوله فهو خداج بكسر المعجمة أي ناقص في الأجر والفضيلة وقيل تقديره فهو ذات خداج أي صلاته خداج أو وصفها بالمصدر نفسه للبالغة وفي الفائق الخداج مصدر خدجت الحامل إذا الفت ولدها قبل وقت التناج فاستعير قوله صليت خلف شيخ بمكة وهو أبو هريرة كما جاء مسمى في رواية أحمد والطبراني والطحاوي فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة قال الطيبي هذا العدد إنما يكون في الصلاة الرباعية بإضافة تكبيرة الأحرام وتكبيرة القيام من التشهد الأول - فقلت لابن عباس أنه أحق أي جاهل - فقال شككتك أمك فقدتك أمك سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم خبر مبتدأ محذوف أي الخصلة التي انكرتها منه سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم وكأنه أشار بهذه الكنية إلى عظيم التسجيل على عكرمة وإن ما حصل لورثته عليه الصلاة والسلام علما ومعرفة إنما هو لقسمته عليه السلام لغيره إنما أبا قاسم والله يعطى (ق ط) قوله لم يرفع يديه إلا مرة واحدة مع تكبيرة الافتتاح رواه الترمذي وقال وفي الباب عن البراء بن عازب وحديث ابن مسعود حسن وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وهو قول سفيان وأهل الكوفة اه - فأشار بقوله وبه يقول غير واحد الخ إلى أن

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَفِي مُؤَخَّرِ الصُّفُوفِ رَجُلٌ فَأَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فُلَانُ أَلَا تَتَّقِي اللَّهَ أَلَا تَرَى كَيْفَ تُصَلِّي إِنْكُمْ تُرَوْنَ أَنَّهُ يُخْفِي عَلَيَّ شَيْئًا مِمَّا نَصْنَعُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿باب ما يقرأ بعد التكبير﴾

## الفصل الاول \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الترك هو مسلك جمهور الصحابة والتابعين - وقال في حديث ابن عمر في الرفع - حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وهذا يقول بعض اهل العلم من اصحاب السبي صلى الله عليه وسلم في قوله وهذا يقول بعض اهل العلم اشارة الى ان عامة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه والله اعلم قوله اني لارى من خلفي الخ الصواب انه عمول على ظاهره وان هذا الابصار ادراك حقيقي في حاسه العين خاص به ﷺ على خرق العادة (العمومات)

﴿باب ما يقرأ بعد التكبير﴾

قال الله عز وجل (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) قال الضحاك عن عمر رضي الله عنه يعني به افتتاح الصلاة - قال ابو بكر يعني به قوله سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك الى آخره - (كذا في احكام القرآن) اخلف الناس فيما يستفتح به الصلاة - فابو حنيفة واحمدريان الاستفتاح بما روته عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استفتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك - (كما سيأتي هذا الحديث في الفصل الثاني) وهذا الحديث اخرجه الحاكم في المستدرک بالاسنادين اعني اسناد ابى داود الترمذي وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرج الدارقطني عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بسبحانك اللهم وبحمدك الى آخره - وقال ابن الجوزي وبعده ابن قدامة رجال اسنده كلهم ثقات وطعن فيه ابو حاتم الرازي واخرج الدارقطني من حديث حميد الطويل عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك الخ ورجال اسنده كلهم ثقات - واخرج الطبراني عن واثلة والحكم بن عمير الثمالي وعبد الله مسعود مثله (كذا في عمدة القاري للمحافظ العيني) وقال المجد ابن تيمية وروى سعيد في سننه عن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه كان يستفتح بذلك وكذلك رواه الدارقطني عن عثمان بن عفان وابن المنذر عن عبد الله بن مسعود وقال الاسود كان عمر اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك يسمعون ذلك ويعلمنا رواه الدارقطني واختيار هؤلاء لهذا الاستفتاح وجهر عمر به احياناً بمحضر من الصحابة ليتعلمه الناس مع ان السنة اخفاء يدل على انه الافضل وانه الذي كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يداوم عليه غالباً وان استفتح بما رواه علي رضي الله تعالى عنه وابو هريرة

يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً فَقَاتُ يَا بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ  
بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ  
بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ  
اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالتَّلَجِ وَالْبَرْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ  
وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمَشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي

رضي الله تعالى عنه فحسن لصحة الرواية به انتهى كلامه في المنتقى — قال الامام الرازي قولك سبحانه اللهم  
وبحمدك معراج الملائكة المقربين وهو المذكور في قوله نحن نسبح بحمدك ونقدس لك وهو ايضا معراج  
محمد صلى الله عليه وسلم لأن معراج مفتوح بقوله سبحانه اللهم وبحمدك واما قولك وجهت وجهي فهو معراج  
ابراهيم الخليل عليه السلام اني وجهت وجهي الآية — اه كذا في التفسير الكبير — قوله اسكنك بالصب  
وقيل بالرفع قال المظهر منصوب بفعل مقدر اي اسألك اسكاتك ما تقول فيه او في اسكاتك ما تقول بنزع الحافض  
قوله اللهم اغسل خطاياي بالماء والتلج والبرد قال التوربشتي رحمه الله تعالى ذكر انواع المطهرات المبرلة من  
السما التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة الا باحدها تبياناً لأنواع المغفرة التي لا تخلص من الذنوب الا بها  
اي طهرني من الخطايا بانواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الانواع الثلاثة في ازالة الارجاس  
والاوزار ورفع الجنابة والاحداث والمعنى كما جعلتها سبباً لحصول الطهارة فاجعلها سبباً لحصول المغفرة وبيان  
ذلك في حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم والمؤمن فغسل وجهه  
خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها ببعيد الحديث كذا في شرح المصابيح قيل خص الثلج والبرد بالذكر لأنهما  
ماءان مقطوران على خلقتهما لم يستعملا ولم تلتها الايدي ولم تخضها الارجل كسائر المياه التي خالطت التراب وجرت  
في الانهار وجمعت في الحياض فهما احق بكمان الطهارة — وقال الطبري يمكن ان يقال المطلوب من ذكر الثلج  
والبرد بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحمة وانواع المغفرة بعد العفو لاطفاء حرارة عذاب النار التي هي في غاية  
الحرارة من قولهم برد الله مضجعه اي رحمه ووقاه عذاب النار قال ميرك واقول الاقرب ان يقال جعل الخطايا  
بمنزلة نار جهنم فبعد عن اطفاء حرارتها بالفصل ويحتمل ان يكون في الدعوات الثلاث اشارة الى الازمنة الثلاثة  
فالمابعدة للمستقبل والفصل للماضي والتنقية للحال وكان تقديم المستقبل للاهتمام بدفع ماسيأتي قبل دفع ما حصل  
واثمه اعلم — كذا في المرقاة — وقال الحافظ بن القيم رحمه الله تعالى سألت شيخ الاسلام ابن تيمية عن معنى  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني من خطاياي بالماء والتلج والبرد وفي لفظ آخر والماء البارد كيف  
تطهر الخطايا بذلك — والجار ابلغ بالاتقاء فقال الخطايا توجب للقلب حرارة ونجاسة وضعفاً فان الخطايا  
والذنوب بمنزلة الحطب الذي يمد النار ويوقدها ولهذا كلما كثرت الخطايا اشتدت نار القلب وضعفه والماء يفصل  
الحطب ويطفئ النار فان كان بارداً اورث الجسم صلابة وقوة فان كان معه ثلج وبرد كان اقوى في التبريد  
وصلابة الجسم وشدته فكان اذهب لاثر الخطايا هذا معنى كلامه وهو محتاج الى مزيد بيان وشرح (كذا

وَنُسْكِي وَنَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا مُرَبِّكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
 اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَأَعِزَّنِي  
 لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا  
 إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِّكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي  
 يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ  
 قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَهَنِي وَعَظْمِي  
 وَعَصْبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلَأَ  
 مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ سَجَدَ  
 وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ  
 آخِرِ مَا يَقُولُهُ بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَمْرَرْتُ وَمَا  
 أَعَلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ  
 مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ وَالْمَهْدِيُّ مَنْ هَدَيْتَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ لَا مَنَجَا  
 مِنْكَ وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ فَدَخَلَ الصَّفَّ وَقَدْ

في اغاثة اللفهان قوله والشر ليس إليك اي لا يتقرب به إليك او لا يضاف إليك بل الى ما اقترفته ايدي الناس  
 من المعاصي — وقيل معناه انك لا تقضي الشر من حيث هو شر بل لما يسجبه من الفوائد والاسرار والحكم  
 فالقضي بالذات هو الخير — والشر داخل في القضاء بالعرض قاله الطيبي وقيل معناه ان الشر ليس شرا بالنسبة اليه  
 وانما هو شر بالنسبة الى الخلق وقيل الشر لا يصعد اليك لقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وقيل الشر لا يضاف  
 إليك بحسن التأدب كقوله تعالى عن ابراهيم واذا مرضت فهو يشفين مضيفا المرض الى نفسه والشفاء الى ربه  
 والخضر اضاف ارادة العيب الى نفسه وما كان من باب الرحمة الى ربه فقال اردت ان اعيها واراد ربك ان  
 يبلغا اشد هما وفي هذا ارشاد الى تعليم الادب ومنه قوله تعالى صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم فتأمل  
 فانه دقيق — انا بك اي اعوذ واعتمد والود واقوم بك وإليك اتوجه والتجأ وارجع واتوب او بك وجدت  
 وإليك انتهت امري فانت المبدأ والمنتهى وقيل استعين بك واتوجه إليك او بك احي واموت وإليك المصير  
 او انا بك ايجاداً وتوفيقاً وإليك التجاء واعتصاماً قوله انت المقدم اي بعض العباد إليك بتوفيق الطاعات وانت  
 المؤخر اي بعضهم بالخذلان عن النصرة او انت المقدم لمن شئت في مراتب الكمال وانت المؤخر لمن شئت من  
 معالي الامور فنسألك ان تجعلنا ممن قدمته في معالم الدين ونعوذ بك ان تؤخرنا عن طريق اليقين او انت الرافع والخافض  
 والمعز والمذل والمهدي من هديت أي لاهدي الا من هديته فان الله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء قوله لا منجى  
 بالقصر لا غير اي لا موضع ينجو به الا انك منك اي من عذابك ولا ملجأ اي لا ملاذ عند نزول النوائب وحصول

حَفَظَهُ النَّفْسُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ أَيُّكُمْ أَلْتَمَسْتُمْ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَلْتَمَسْتُمْ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَلْتَمَسْتُمْ بِهَا فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْ بِأَسَا فَقَالَ رَجُلٌ جِئْتُ وَقَدْ حَفَظَ فِي النَّفْسِ فَقُلْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ أَتَيْتُ عَشْرَ مَلَكَابِتْ دُرُونَهَا أَيُّهُمْ يَرْفَعُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أفتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك

المصابب الا اليك فانك المفرج عن المهمومين المعيد للمستعيزين قوله وقد حفز بالفاء والزاي اي جهده وضاق به النفس يعني حركة النفس من كثرة السرعة في الطريق الى الصلاة لادراكها كذا في المفاتيح قوله حمدا كثيرا طيبا اي خالصا عن الرباء والسمعة قوله فارم القوم قال محي السنة هو بفتح الراء المهمله وتشديد الميم اي سكتوا — وفي النهاية هذا هو المشهور وقال القاضي عياض وقد روى في غير صحيح مسلم بالزاي المفتوحة وتخفيف الميم من الازم وهو الامساك وهو صحيح معنى — وفي رواية في غير مسلم بالراء المفتوحة وتخفيف الميم من الارم وهو الامساك وقوله لقد رأيت اثني عشر ملكا يتدرونها قال ابن الملك يعني يسبق بعضهم بعضا في كتب هذه الكلمات ورفعها الى حضرة الله تعالى لعظمها وعظم قدرها وتخصيص المقدار يؤمن به ويفوض الى علمه تعالى اه ويمكن ان يكون اشارة الى عدد الكلمات فانها اثنا عشرة كلمة والله اعلم (ق) قوله سبحانك اللهم وبحمدك قال التوريشقي المعنى انزهك يارب من كل سوء وبحمدك سبحت ووقفت لديك ونصب سبحانك على المصدر اي سبحتك تسبيحا فوضع سبحانك موضع التسبيح قال الخطابي اخبرني ابن الخلال قال سألت الزجاج عن الواو في وبحمدك قال معناه سبحانك اللهم وبحمدك سبحتك قال الطبري قول الزجاج يحتمل وجهين احدهما ان يكون الواو للحال وثانيهما ان يكون عطف جملة فعلية على مثلها اذ التقدير انزهك تنزيها واسبحك تسبيحا مقيدا بشكرك وعلى التقديرين اللهم معترضة والجار والمجرور اعني بحمدك اما متصل بفعل مقدر والباء سببية او حال من فاعل او صفة لمصدر محذوف كقوله تعالى ونحن نسبح بحمدك اي نسبح بالشاء عليك او نسبح متلبسين بشكرك او نسبح تسبيحا مقيدا بشكرك اذ كل حمد من المكلف يستجلب نعمة متجددة ويستصحب توفيقا الهيا ومنه قول داود عليه الصلاة والسلام يارب كيف اقدر ان اشكرك وانا لا اصل الى شكر نعمتك الا بنعمتك — وانشد

- \* اذا كان شكري نعمة الله نعمة \* على له في مثلها يجب الشكر \*
- \* فكيف بلوغ الشكر الا بفضله \* وان طالت الايام واتسع العمر \*
- \* فان مس بالنعماء عم سرورها \* وان مس بالضراء عقبها الاجر \*
- \* وما منهما الا له فيه نعمة \* تضيق بها الاوهام والبر والبحر \*

قوله تبارك اسمك اي كثرت بركة اسمك اذ كل خير من ذكر اسمك قال تعالى ( تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام ) وتعالى جدك اي عظمتك اي ما عرفوك حق معرفتك ولا عظموك حق عظمتك



رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ نَكَلِمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ \* وَعَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ عُمَرُ نَفْخُهُ الْكَبِيرُ وَنَفْثُهُ الشَّعِيرُ وَهَمْزُهُ الْمَوْتَةُ \* وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَبَّرَ وَسَكْتَةً إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

وَلَا عَبْدَنَّاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ أَيُّ تَعَالَى غَضَاكَ عَنْ أَنْ يَنْقُصَهُ إِنْ غَافَ أَوْ يَخْتِاجُ إِلَى مَعِينٍ وَنَصِيرٍ وَظَهَرَ وَانَّهُ اعْلَمْ (ط) قَوْلُهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ قَالَ التُّورَبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَشْهُورٌ وَاخْتَارَهُ مِنْ أَعْلَاءِ النَّابِعِينَ وَاخْتَارَهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ فَكَيْفَ يَنْسَبُ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَى الضَّعْفِ وَقَدْ ذَهَبَ إِلَيْهِ الْأَجَلَةُ مِنْ أَعْلَاءِ الْحَدِيثِ كَسَفِيَانِ الثَّوْرِيِّ وَاحْمَدِ بْنِ حَنْبَلٍ وَاسْحَاقِ بْنِ رَاهَوِيَةَ — وَأَمَّا مَا دَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ فِيهِ كَلَامٌ فِي أَسَادِ الْحَدِيثِ الَّذِي دَكَرَهُ — وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي جَامِعِهِ بِإِسْنَادٍ دَكَرَهُ فِيهِ وَهُوَ أَسَادٌ حَسَنٌ رَجَالُهُ مُرْضِيُونَ — فَعَلِمَ أَنَّ التِّرْمِذِيَّ إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِي الْأِسْنَادِ الَّذِي دَكَرَهُ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبْرِيِّ — وَانَّهُ اعْلَمْ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ وَالْمَعَاتِ قَوْلُهُ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ قَالَ الْإِمَامُ التُّورَبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَرَى وَانَّهُ اعْلَمْ أَنَّ الدَّفْعَ كُنَايَةً عَمَّا يُسَوِّلُهُ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْإِسْتِكْبَارِ وَالْحِيَلِ فَيَتَعَاطَى فِي نَفْسِهِ كَالَّذِي نَفَخَ فِيهِ وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَدُنِي رَأَى وَقَدْ اسْتَطَارَ عَضْبًا نَفَخَ فِيهِ الشَّيْطَانُ — وَأَمَّا الْفَتْحُ فَقَدْ فُسِّرَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ الشَّعْرُ قِيلَ إِنَّمَا سَمِيَ الشَّعْرَ نَفْثًا لِأَنَّهُ كَالشَّيْءِ يَنْفُثُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ فِيهِ كَالرَّقِيقَةِ قُلْتُ — أَنَّ كَانَ هَذَا التَّفْسِيرُ مِنْ مَعْنَى الْحَدِيثِ فَلَا مَعْدِلَ عَنْهُ وَأَنَّ كَانَ مِنْ قَوْلِ بَعْضِ الرُّوَاةِ فَلَنَا أَنَّ قَوْلَهُ لَعَلَّ الْمُرَادَ مِنَ السَّحَرِ فَانَّهُ اشْبَهَ مَا شَهِدَ لَهُ النَّزِيلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ شَرَّ الْفَائِثَاتِ فِي الْعَقْدِ وَأَمَّا هَمْزُهُ فَقَدْ ذَكَرَ أَيْضًا فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ الْمَوْتَةُ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْمَوْتَةُ الْجَوْنُ سَمَاءٌ هَمْزًا لِأَنَّهُ جَعَلَهُ مِنَ النَّخْسِ وَالْفَمَزِ وَكُلُّ شَيْءٍ دَفَعْتَهُ فَقَدْ هَمْزَتْهُ قُلْتُ وَلَوْ صَحَّ أَنَّ التَّفْسِيرَ مِنَ الْمَتْنِ فَلَا مَعْدِلَ عَنْهُ وَلَا مَزِيدَ عَلَيْهِ وَالْأَفَالَشَبْهُ أَنَّ هَمْزَهُ مَا يَوْسُوسُ بِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَهَمَزَاتِهِ خَطَرَاتِهِ الَّتِي يَخْطُرُهَا بِقَلْبِ الْإِنْسَانِ وَقِيلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْتُونُ أَوَّلِيَّامَ عَلَى الْمَعَاصِي وَيَفْرُونَهُمْ عَلَيْهَا كَمَا يَهْمُزُ الرَّاغِبُ الدُّوَابَّ بِالْمَهَازِ حَتَّى يَلْمُزَ عَلَى الْمَشْيِ وَانَّهُ اعْلَمْ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَيْنِ الْحَدِيثُ الْأَظْهَرُ أَنَّ السَّكْتَ الْأَوَّلَى لِاتِّسَاءِ وَالثَّانِيَةِ لِلتَّأْمِينِ (فَقِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اخْتِفَاءِ التَّأْمِينِ) رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَكْتَانِ الْأَوَّلَى بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ لِيَتَحَرَّمَ الْقَوْمُ بِاجْمَعِهِمْ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ فَيَقْبَلُوا عَلَى اسْتِمَاعِ الْقِرَاءَةِ بِعِزَّةٍ وَالثَّانِيَةِ

وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بْنُ كَعْبٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ نَحْوَهُ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَذَكَرَهُ الْحُمَيْدِيُّ فِي أَفْرَادِهِ وَكَذَا صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنْ مُسْلِمٍ وَحْدَهُ

**الفصل الثالث** \* عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَفَنِي سَبِيَّ الْأَعْمَالِ وَسَبِيَّ الْأَخْلَاقِ لَا يَبْقِي سَبِيَّهَا إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي نَطَوَّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الشُّرَكِيِّينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ثُمَّ يَقْرَأُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب القراءة في الصلاة ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بَيْنَ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ وَالسُّورَةِ قِيلَ لَتَبْسُرَ الْقِرَاءَةَ مِنْ غَيْرِ تَشْوِيشٍ أَقُولُ الْحَدِيثُ لَيْسَ بِصَرِيحٍ فِي الْإِسْكَاتَةِ الَّتِي يَفْعَلُهَا الْإِمَامُ لِقِرَاءَةِ الْمَامُومِينَ فَإِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهَا لِلتَّلَظُّظِ بِأَمِينٍ عِنْدَ مَنْ يَسِرُ بِهَا أَوْ سَكَنَةً لَطِيفَةً تَمَيِّزُ بَيْنَ الْفَاتِحَةِ وَأَمِينٍ لِكَلَّا يَشْتَبِهَ غَيْرَ الْقُرْآنِ بِالْقُرْآنِ عِنْدَ مَنْ يَجْهَرُ بِهَا أَوْ سَكَنَةً لَطِيفَةً لِيَرُدَّ إِلَى الْقَارِئِ نَفْسَهُ وَعَلَى التَّنْزِيلِ فَاسْتَفْرَابَ الْقُرْنِ الْأَوَّلِ أَيَّهَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ بِسَنَةِ مُسْتَقَرَّةٍ وَلَا مَاعْمَلٍ بِهِ الْجُمْهُورُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ) قَوْلُهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ هَذَا لَفْظُ التَّنْزِيلِ حِكَايَةً عَنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ — وَأَمَّا قَالَ أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ لِأَنَّ إِسْلَامَ كُلِّ نَبِيٍّ مُقَدَّمٌ عَلَى إِسْلَامَاتِهِ أَهْوَالِ الظَّاهِرِ مِنَ الْقُرْآنِ أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَأْمُورٌ بِهَذَا الْقَوْلِ فَانَّهُ تَعَالَى قَالَ لَهُ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي لِأَيَّةِ الْكُنْ كَانَ يَقُولُ هَذَا تَارَةً — وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أُخْرَى تَوَاضَعًا حَيْثُ عَدَّ نَفْسَهُ وَاحِدًا مِنْهُمْ كَمَا قَالَ أَحْمَدُ فِي زِمْرَةِ الْمَسَاكِينِ وَقَوْلُهُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ مَخْصُوصٌ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا غَيْرُهُ فَلَا يَقْرَأُ كَذَلِكَ بَلْ يَقُولُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (ق)

﴿ باب القراءة في الصلاة ﴾

قَالَ تَعَالَى ( اِقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ) وَقَالَ تَعَالَى وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا — وَقَالَ تَعَالَى ( مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَكُونُ آيَاتُ اللَّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَمَنْ يُسْجَدُونَ ) أَيُّ يَصَلُّونَ وَقَالَ تَعَالَى فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ

وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا صَلَاةَ لِمَنْ يَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ اسْتَدَلَّ بِهِ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى وَجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام في الصلاة كلها وذهب مالك وأحمد إلى أن المأموم لا يقرأ وراء الإمام فيما يجهر فيه ويقرأ في ما لا يجهر فيه لقوله صَلَّى فإذا أسررت بقراءتي فاقروا رواه الدارقطني وقال الثوري والأوزاعي في رواية وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد في رواية وعبد الله بن وهب وأشباه لا يقرأ المؤتم شيئاً من القرآن ولا بفاتحة الكتاب في شيء من الصلوات قلنا هذا الحديث روي بوجوه مختلفة ففي رواية لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد وفي رواية في كل صلاة قراءة ولو بفاتحة الكتاب وهذه الأحاديث لا تدل على فرضية قراءة الفاتحة بل غالبها ينفي الفرضية فإن دلت إحدى الروايتين على عدم جواز الصلاة إلا بالفاتحة دلت الأخرى على جوازها بلا فاتحة فنعمل بالحديثين ولا نهمل أحدهما — بأن نقول بفرضية مطلق القرآن كما قال تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن — وبوجوب قراءة الفاتحة وهذا هو العدل في باب أعمال الأخبار — وإيضاً أنه يقتضي بعض طرق الحديث فرضية ما زاد على الفاتحة لأن معنى قوله فما زاد الذي زاد على الفاتحة أو بقراءة الزيادة على الفاتحة وليس ذلك مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وفي رواية أبي داود لا صلاة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً — وقال سفيان لمن يصلي وحده يعني أن هذا الحديث لمن يصلي وحده — وأما المقتدي فإن قراءة الإمام قراءة له — وكذا قال الإسماعيلي في روايته إذا كان وحده فعلى هذا يكون الحديث مخصوصاً في حق المفرد فلم يبق للشافعية بعد هذا دعوى العموم وحديث عبادة هذا أخرجه البخاري وليس فيه لمظة فصاعداً (فإن) قلت قال البخاري في كتاب القراءة خلف الإمام وقال معمر عن الزهري — فصاعداً — وعامة الثقات لم تتابع معمر في قوله فصاعداً (قلت) هذا سفيان بن عيينة قد تابع معمر — في هذه اللفظة وكذلك تابعه فيها صالح والأوزاعي وعبد الرحمن بن اسحاق وغيرهم كلهم عن الزهري — انتهى كلام الحافظ العيني رحمه الله تعالى في عمدة القاري قلت قد تابعه شعيب بن أبي حمزة عند البيهقي في كتاب القراءة ويشهد له أيضاً حديث أبي سعيد عند أبي داود بلفظ امرنا أن يقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر — قال ابن سيد الناس أسنده صحيح ورجاله ثقات وقال الحافظ وأسنده صحيح — (كذا في نيل الأوطار) وروى إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن طريف عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجزيء صلاة إلا بفاتحة الكتاب ومعها غيرها — قال العلامة السندي لا خلاف في أن مطلق القراءة ركن من أركان الصلاة وإنما الخلاف في تعيينها في الفاتحة وكذلك في ضم شيء معها فقال أبو حنيفة بوجوب ضم شيء معها وقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وحجة أبي حنيفة حديث الباب وما وقع عند أبي داود من حديث أبي هريرة قال قال لي رسول الله صَلَّى أخرج في المدينة أنه لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة فما زاد وفي رواية لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد وعنده أيضاً من حديث أبي سعيد قال امرنا أن يقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر وسنده قوي كما قاله الحافظ وفي حديث المسيء صلاته عند أبي داود ثم أقرأ بأَمِّ الْقُرْآنِ وما شاء الله أن يقرأ (كذا في المواهب اللطيفة) ويشهد له قوله عز وجل (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) أن السبع المثاني هي الفاتحة كما فسر الحديث — والقرآن العظيم ما تيسر من القرآن وما زاد على أم الكتاب قوله لمن لم يقرأ بأَمِّ الْقُرْآنِ سميت بها لاشتغالها على جميع مطالب القرآن أجمالاً فصاعداً قبل معنى قوله فصاعداً أن قراءة الفاتحة واجبة وقراءة شيء من القرآن

بعدها سنة والصعود الارتقاء من سفلى الى علو والصاعد اسم فاعل منه ومعنى الصاعد هنا الزائد - وصاعداً منصوب على الحال وهذا اللفظ لا يتغير سواء كان حالاً من مذكر او مؤنث وتقدير الكلام لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم القرآن فقط او بأتم القرآن في حال كون قراءته زائدة على ام القرآن ( كذا في خلاصة المصاييح ) وقال شيخنا واستاذنا سيد العلماء الانور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر قد زعم بعضهم انه لا يدل على وجوب السورة اصلاً وان لفظ فصاعداً لا يجاب ما قبله ههنا وللتخير فيما بعده وان شاكلة اللمة فيه كما في تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً - وليس بجيد فان هذا اللفظ في اللغة لا نسحاب حكم ما قبله على ما بعده ان وجوباً فوجوباً وان غيره فغيره ولا بد من ان ينسحب الحكم المصدر ايجاباً كان او استجباً او اباحة وتخييراً بحسب المقام على كلا الجزئين ولما كان حكم ما قبله ههنا الوجوب فلا بد ان ينسحب على ما بعده لا محالة اه - كلامه في فصل الخطاب في مسألة ام الكتاب قال العلامة الاثميني رحمه الله تعالى في شرح الالفية قد يحذف عامل الحال وجوباً قياساً في اربع صور نحو ضربى زيداً قائماً - ونحو زيد ابوك عطوفاً وقد مضت - والتي بين فيها ازدياد او نقص بتدريج نحو تصدق بدينار فصاعداً - واشتر بدينار فساflا اه ج ٢ ص ١٤٣ وكذا قولهم اشتر الطعام بدرم فنازلاً وفي الحاشية العصامية على الفوائد الضيائية - قوله ويجب حذف العامل الخ وكذا في حال تبين ازدياد ثمن او غيره مما دخله الفاء او ثم نحو بعته بدرم فصاعداً وقرأت جزءاً من القرآن فصاعداً اي فذهب القراءة في الصعود اه فحذف عامل الحال في هذه الامثلة لبيان الازدياد والاتقاص شيئاً فشيئاً على سبيل التدريج لا لدلالة ان ما بعده ليس في حكم ما قبله فان الدينار وما ازداد عليه او ما انتقص عنه كلاهما داخل في حكم التصديق والبيع والاشترى كما يقال ادخلوا الدار او لا فاولاً ويكون المقصود به الامر بالدخول للجميع لا لاول فقط لكن على سبيل الترتيب فكذلك المقصود من قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً - انما هو بيان وجوب الفاتحة والسورة كليهما لكن على سبيل الترتيب ليراعي تقديم ما حقه التقديم ويلاحظ تأخير ما حقه التأخير - كما قال العلامة ابو البقاء وابن يعيش في شرح المفصل اما قولهم اخذته بدرم فصاعداً وبدرم فزائداً - فصاعداً وزائداً نصب على الحال وقد حذف صاحب الحال والعامل فيه تخفيفاً لكثرة الاستعمال والتقدير اخذته بدرم فذهب الثمن صاعداً - فالثمن صاحب الحال والفعل الذي هو ذهب العامل في الحال - وكذلك اخذته بدرم فزائداً تقديره اخذته بدرم فذهب الثمن زائداً كأنه ابتاع متاعاً بثمان مختلفة فاخبر بادن الثمان ثم جعل بعضها يتلو بعضها في الزيادة والصعود وصار بعضها مثلاً بدرم وقيراط وبعضها بدرم ودانق وحسن حذف الفعل لا من اللبس ولا يحسن عطفه على الباء في قولك بدرم لوجوه (منها) ان صاعداً وزائداً صفة ولا يحسن عطفه على الدرهم الموصوف ( والوجه الثاني ) ان الثمن لا يعطف بعضه على بعض انما يقع دفعة واحدة فلا تقول اشتريت الثوب بدرم فدانق انما ذلك بالواو لانها للجمع بين الشيئين من غير ترتيب ( والوجه الثالث ) ان صاعداً صفة فلا يحسن ان تجعل ثمناً في موضع الاسم الموصوف ولا يقع في هذا الموضع من حروف العطف الا الفاء وثم - لوقلت اخذته بدرم وصاعداً لم يحز لان الثمان يتلو بعضها بعضاً والفاء وثم تدلان على ذلك لافادتها الترتيب والواو لا تدل على ترتيب الفعل فلذلك لم يحز الا الفاء وثم - والفاء اكثر في كلام العرب انتهى كلامه واذا اتفقت هذا فاعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم القرآن فصاعداً - لا بد فيه ان يكون ما فوق الفاتحة وما زاد عليها داخلاً في حكم انتفاء الصلاة بانتفائه وعدم اجزاها بدونه كما ورد في حديث الاضحية امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العين والاذن فصاعداً الحديث

فكما يجب استشراف العين والأذن — يجب استشراف ما سواهما ايضا كذلك — وحكم الاستشراف متعلق بالعين والأذن وما سواهما جميعا —

ونظيره في اشتغال حكم ما قبله على ما بعده — قوله تعالى شأنه ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها وقوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصيبه اذى شوكة فما فوقها الا كفر الله بها سيئاته فالشوكة وما فوقها كلاهما داخل في حكم ما قبلها وكذا اذى الشوكة واذى ما فوقها كلاهما مندرج تحت حكم التكفير وقد ورد في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالمثل وفي النهاية قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا اي فما زاد كقولهم اشتريت بدرم فصاعدا — وهو منصوب على الحال وتقديره فزاد الثمن صاعدا انتهى — وفي الجزء الرابع من لسان العرب ج ٤ س ٢٤١ وقولهم صنع او بلغ كذا وكذا فصاعدا اي فما فوق ذلك وفي الحديث لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا اي فما زاد عليها كقولهم اشتريته بدرم فصاعدا قال سيويه قالوا اخذته بدرم فصاعدا واخذته بدرم فزائداً حذفوا الفعل لكثرة استعمالهم اياه ولانهم امنوا ان يكون على الباء لانك لو قلت اخذته بصاعد كان قبيحا لانه صفة ولا يكون في موضع الاسم كأنه قال اخذته بدرم فزاد الثمن صاعدا او فذهب صاعدا ولا يجوز ان تقول وصاعد لانك لا تريد ان تجرب ان الدرهم مع صاعد ثمن لشيء كقولك بدرم وزيادة ولكم اخبرت بادنى الثمن فجعلته اولاً ثم قررت شيئاً بعد شيء لاثمان شتى ولم يرد فيها هذا المعنى ولم تلزم الواو الشيتين ان يكون احدهما بعد الآخر الا ترى انك اذا قلت مررت بزيد وعمر ولم يكن في هذا دليل على انك مررت بعمر بعد زيد وثم بمنزلة الفاء تقول ثم صاعدا الا ان الفاء اكثر في كلامهم — كذا في الكتاب لسيويه ج ١ ص ١٤٧ فتلخص من هذه العبارات وتحصل ان قولهم فصاعدا وفزائداً انما هو لبيان الزيادة شيئاً فشيئاً على سبيل التدرج والترتيب وان حكم ما قبله منسحب على ما بعده على سبيل التعقيب وان قولهم فصاعدا وفزائداً وفما فوق وفما زاد كلها عبارة عن معنى واحد فينبغي ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا بمعنى قوله لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فما زاد وفي رواية فما فوق ذلك وقد مضى تفصيل طريقها وعلم معناها ومغزاها فينبغي ان تكون هذه الكلمات متفقة في انسحاب حكم ما قبلها على ما بعدها متساعدة في ايجاب قراءة ام القرآن اولا وايجاب ما زاد عليها ثانياً على هذا التعقيب وعلى هذا الترتيب وان حفظ المنازل ورعاية المراتب من اللازم والواجب وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعط كل ذي حق حقه (واحتج اصحابنا رحمهم الله تعالى) بقوله تعالى (وادقريء القرآن فاستمعوا له وانصتوا للعلم ترحمون) قال سعيد بن المسيب ومحمد بن كعب والزهري وابراهيم والحسن انها نزلت في شأن الصلاة قال احمد في رواية ابي داود اجمع الناس على ان هذه الآية نزلت في الصلاة — كذا في الشرح الكبير — واخرج البيهقي عن مجاهد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة فسمع قراءة فتى من الانصار فزل واذا قريء القرآن فاستمعوا له وانصتوا — انتهى — قال الامام القرطبي قيل انها نزلت في الخطبة وهذا ضعيف لان القرآن فيها قليل والانصات يجب في جميعها — وايضا الآية مكية ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة انتهى كلامه في تفسيره قال الامام ابو منصور المازني رحمه الله تعالى امر الله تعالى بالاستماع الى هذا القرآن والانصات له وان كان في العقل ان من خاطب آخر بمخاطبات يلزمه الاستماع الى ما يخاطبه ويشافهه — فالتة سبحانه وتعالى اذا خاطب بخطاب اولي ان يستمع له مع ما ذكر في غير موضع من القرآن آيات ما يوجب في العقل الاستماع اليه كقوله تعالى هذا بصائر من ربكم وهدي ورحمة — وقوله

تعالى (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم) وغير ذلك من الآيات ولا سبيل الى ان يعرف انه بصائر وانه هدى الا بالاستماع اليه والتفكر فيه فدل ان الاستماع لازم في العقل من له ادنى عقل على ما ذكر لكه والله اعلم لوجهين (احدهما) مقابل ما كانوا يقولون (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) (والثاني) يجوز ان يكون امر بالاستماع اليه في الصلاة على ما قال بعض اهل التأويل انه في الصلاة ثم الاستماع له يلزم لفلس التلاوة ولكن انما يلزم لما اودع فيه من الامر والسبي والوعد والوعيد وغيره ليفهموا ما فيه ويقبلوا ويقوموا بوفاء ذلك واما سائر الاذكار انما صارت عبادة لنفسها ولذلك لم يلزم الاستماع الى سائر الاذكار ولزم للتلاوة القرآن كلام الله وكتابه ومن الجفاء والاستخفاف ان يكتب انسان الى اخيه كتابا لا ينظر فيه ولا يستمع له فترك الاستماع الى كتاب الله اعظم في الجفاء والاستخفاف (١) ولأن القرآن يحجر وسائر الاذكار لا تحجر فان كانت تحجر فيستمع بها كما يستمع الى القرآن والله اعلم ففيه دلالة على النهي عن القراءة خلف الامام لانه امر بالاستماع والانصات له — (كذا في التأويلات الماتريدية) (وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره) في باب الخطبة من الفتوحات — انما شرع الوعظ والتذكير للاصغاء الى ما يقول الواعظ والمذكر وهو الخطيب الداعي الى الله تعالى والانصات له في حال كلامه ليرى ما يحري الله تعالى على لسان عبده فالخطيب نائب الحق — فكأن الحق هو المتكلم عباده فوجب الاصغاء والانصات كما قال تعالى (وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً) انتهى كلامه — وقال في ابواب الامامة — ان الله تعالى لما اصطفى منهم واحداً سماه اماماً ليجاهه عن الجماعة بما يحب ان يهبه للجماعة وجعله كالترجمان بين يديه وبين ايديهم مقبلاً فيجب على الجماعة السكوت والانتظار لما يرد عليهم من سيدهم بواسطة ذلك الامام ولهذا جاء في حديث حابر ان قراءة الامام كآية عن الجماعة فانه الذي قدمه الحق للماجاة ولما كان الامام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وامر الشارع ان يأتمروا به وحب عليهم الانصات اه (قال الامام ابو منصور الماتريدي رحمه الله تعالى) اكثر ما محتج به المخالف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصلاة لمن لم يقرأ بأمر القرآن يرويه عبادة بن الصامت قال سفيان هذا عندنا فيمن يصلي وحده فذلك محتتمل والاحاديث التي حاءت في النهي عن القراءة خلف الامام مفسرة (فان قال) يترك المؤتم القراءة فيما يحجر فيه امامه بحديث ابي هريرة ويقرأ فيما يخاف بحديث عبادة بن الصامت ليصلح حديث ابي هريرة وعبادة جميعاً (قل له) وهلا جعلته في المصلي وحده ليصح حديث عبادة وحديث عمران بن حصين لأن حديث عمران ينهي عن القراءة فيما خاف وحديث ابي هريرة عن القراءة فيما يحجر فيه — فان جعلت حديث ابي هريرة خارجاً عن عموم حديث عبادة فذلك يوجب ان لا يقرأ المؤتم فيما يحجر فيه امامه فحديث عمران يوجب ان لا يقرأ المؤتم فيما خاف فيه امامه ويقال له هل رأيت فرضاً من ورائض الصلاة يسقط عن المؤتم في حال ويحب عليه في حال فان قلت لا قيل ففي اسقاطك تلك القراءة عنه في حال الجهر ما أوجب عليك ان تسقطها عنه في حال الخافتة — وقد احتج اصحابنا بان قالوا وجدنا الرجل اذا جاء الى الامام وهو راكع فكبر ودخل في صلاته ولم يقرأ فكل يجمع ان صلاته تجزئه فدل ان القراءة غير فرض عليه وقد روى عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين انهم قالوا لا قراءة على من خلف الامام منهم علي وابن مسعود وجابر وابو سعيد وابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم والى هذا ذهب اصحابنا وعلى ذلك دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة — وبالله

(١) ولذا قال علي رضي الله تعالى عنه من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة — وقال الشاعر

❦ وان حدثوا عنها فكلى مسامع ❦ وكلى اذا حدثهم السن تنلو ❦



التوفيق ( كذا في التأويلات الماتريدية ) وقال الحافظ ابن قدامة اما حديث عبادة الصحيح فهو محمول على غير المأموم وكذلك حديث ابي هريرة وقد جاء مصرحاً به رواه الخلال باسناده عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج الا ان تكون وراء الامام ( كذا في المغني والشرح الكبير قلت حديث عبادة هذا أخرجه ابو داود وقال قال سفيان لمن يصلي وحده وأخرج مالك عن وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل الا وراء الامام — قال العلامة الزرقاني فهذا صحابي تأول قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب على ما اذا كان وحده نقله الترمذي وقال ابو عبد الملك هذا الحديث موقوف على جابر وقد اسنده بعضهم اي رفعه ورواه الترمذي موثقاً وقال حسن صحيح — ( كذا في شرح الموطأ ) ( فان قيل ) لا يقرأ المأموم في حال قراءة الامام وانما يقرأ في حال سكوته وذلك لما روى الحسن عن سمرة بن جندب قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم سكتان في صلاته احدهما قبل القراءة والاخرى بعدها فينبغي للامام ان تكون له سكتة ليقرأ المأموم فيها فاتحة الكتاب ( قيل ) له اما حديث السكتين فهو غير ثابت ولو ثبت لم يدل على ما ذكرت لان السكتة الاولى انما هي لذكر الاستفتاح والثانية ان ثبتت فلا دلالة فيها على انها بمقدار ما يقرأ فاتحة الكتاب وانما هي فصل بين القراءة وبين تكبير الركوع لكلا يظن من لا يعلم ان التكبير من القراءة اذا كانت موصولة بها ولو كانت السكتان كل واحدة منهما بمقدار قراءة فاتحة الكتاب لكان ذلك مستفيضاً شائعاً ونقله ظاهراً — وايضا فان سبيل المأموم ان يتبع الامام ولا يجوز ان يكون الامام تابعاً للمأموم فعلى قول هذا القائل يسكت الامام بعد القراءة حتى يقرأ المأموم وهذا خلاف قوله ﷺ انما جعل الامام ليؤتم به ثم مع ذلك يكون الامر على عكس ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من قوله واذا قرأ فانصتوا — وأمر المأموم بالانصات للامام وهو يأمر الامام بالانصات للمأموم ويجعله تابعاً له وذلك خلف من القول الا ترى ان الامام لو قام في الثنتين من الظهر ساهياً لكان على المأموم اتباعه ولو قام المأموم ساهياً لم يكن على الامام اتباعه ولو سها المأموم لم يسجد هو ولا امامه للسهو ولو سها الامام ولم يسه المأموم لكان على المأموم اتباعه فكيف يجوز ان يكون الامام مأموماً بالقيام ساكناً ليقرأ المأموم ( كذا في احكام القرآن ) — وقال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد قد يستدل بحديث عبادة هذا على وجوب قراءة الفاتحة على المأموم فان وجد دليل يقتضي تخصيص صلاة المأموم من هذا العموم قدم على هذا والا فالاصل العمل به اهـ ( لان الخاص يقدم على العام ) ( ولنا ) ايضاً ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى ( لا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ) قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متوار بمكة فكان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون قراءتك ولا تخافت بها اسمعهم القرآن رواه مسلم في باب التوسط في القراءة فقول الله عز وجل لنبيه اسمعهم قراءتك يدل على ان القراءة انما هي حظ الامام وحظ المأموم انما هو الاستماع والانصات وقال شيخنا واستاذنا سيد العلماء الانور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر. سرت هذه الحقيقة اية ترك القراءة خلف الامام واستماعها من البشر الى الملك فهم يقتدون بالبشر ولا قرآن عندهم فيستمعون للقراءة — وانما نلتقي نحن وم في موضعين احدهما التأمين والاخر التحميد اي ربنا لك الحمد — اما الاقتداء فنجد مالك عن سعيد بن المسيب انه كان يقول من صلى بارض فلا صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فان اذن واقام — او اقام صلى وراءه من الملائكة امثال الجبال — وأخرج النسائي عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل في ارض في فاقام الصلاة صلى خلفه ملكان — فان اذن واقام صلى خلفه

من الملائكة ما لا يرى طرفاه — يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه — اه واما انه لا قرآن عندهم في شرح الحصن فقد ذكر شيخ مشايخنا الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في الاتقان ان ابن الصلاح قال في فتاواه — قراءة القرآن كرامة اكرم الله بها البشر فقد ورد ان الملائكة لم يعطوا ذلك وانهم حريصون لذلك على استماعه — انتهى — قلت وهو قوله تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تشهد ملائكة الليل والنهار وقوله تعالى (وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون) وقد نسب في القران العزيز نحو الادكار اليهم لا القران فاذا لم يكن عندهم القرآن — فهم انما يلتقون معنا في التأمين وهو قوله صلى الله عليه وسلم فرت وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وفي التحميد اه (كذا في فصل الخطاب في مسألة ام الكتاب) واخرج مالك عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين — قال ابن عبد البر فيه دليل على ان المأموم لا يقرأ خلف الامام اذا جهر الامام بأمر القرآن ولا غيرها لأن القراءة لو كانت عليهم لا يقرأون اذا فرغوا من الفاتحة ان يؤمن كل واحد بعد فراغه من قراءته لأن السنة فيمن قرأ بأمر القرآن ان يؤمن عند الفراغ منها ومعلوم ان المأمومين اذا اشتغلوا بالقراءة خلف الامام لم يسمعوا فراغه من القراءة فكيف يؤمرون بالتأمين عند قوله ولا الضالين ويؤمرون بالاشتغال عن سماع ذلك وهذا لا يصح وقد اجمع العلماء على انه لا يقرأ فيما يجهر فيه الامام — لأن عليهم اذا فرغ امامهم منها ان يؤمنوا فوجب ان لا يشتغلوا بغير السماع — انتهى كلام الزرقاني في شرح الموطأ فتخصيص المأمومين بالتأمين في قوله فقولوا آمين يدل على ان المأموم لا يقرأ شيئاً الا ان ينتظر الامام فاذا فرغ من الفاتحة قال آمين واخرج احمد والنسائي والدارمي باسناد صحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فكما ان تخصيص المأمومين في الخطاب بالتأمين يدل على ان وظيفة المأموم انما هي التأمين لا القراءة بل السكوت والاستماع والانصات فكذلك تخصيص الملائكة بالتأمين في قوله صلى الله عليه وسلم فان الملائكة تقول آمين — يدل على ان الملائكة ايضا انما يؤمنون اذا فرغ الامام من فاتحته وينصتون ويستمعون لقراءته — وينتظرون فراغه من قراءة ام القرآن فاذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين قلت الملائكة آمين — وروى البيهقي بلفظ اذا قال القارئ غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه — ورواه الدارمي في مسنده — كذا في عمدة القاري ج ٣ ص ١٠٩ فهذا الحديث صريح في ان الامام هو القارئ واما من خلفه فهم انما يؤمنون — لا يقرؤون بل ينصتون ويستمعون (وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره) انما شرعت الصفوف في الصلاة ليتذكر الانسان بها وقوفه بين يدي الله يوم القيامة في ذلك الموطن المهول — والشفعاء من الانبياء والمرسلين والمؤمنين والملائكة بمنزلة الائمة في الصلاة يتقدمون الصفوف — وصفوفهم في الصلاة كصفوف الملائكة عند الله كما قال تعالى (والملك صفاً صفاً) (وقول تعالى) (والملائكة صفاً لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن) — وهو الامام النائب عن الجماعة وامرنا الحق تعالى ان نصف في الصلاة كما نصف الملائكة — اه فكما لا يتكلم من صفوفهم الا من اذن له الرحمن فكذلك ينبغي ان لا يتكلم ولا يقرأ احد من صفوفنا الا من اصطفاه الله لمناجاته وجعله بيننا وبينه كالترجمان — وقال سيد العلماء الانور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر آمين — اعلم ان القرآن العزيز امام كما قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة — اي وبعد كتاب موسى هذا الكتاب امام — فينبغي ان يكون الامام للامام لا للمأموم وهو نظير ما ذكره الشيخ

الاكبر في الفتوحات من النهي عنه في الركوع والسجود ان القرآن صفة الله تعالى ومن اوصافه القيام فانه  
القيام والقائم بالقسط فانسبت الصفة الصفة وحل القرآن في القيام بخلاف الركوع والسجود فليسا من صفات الله  
فلا يحل فيها ما هو صفة له وعند الترمذي اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وعند الدارمي وانا  
خطيبهم اذا انصتوا — فاذا وجب الاصغاء الى ما يقوله الخطيب والانصات له في حال كلامه فالامام اولى واجدر  
ان يصغي له اذا أجرى الله كلامه على لسانه واحق ان ينصت له لانه نائب الحق عز وجل فكأن الحق هو  
المتكلم — ولعله على نحو ذلك اقتداء الانبياء عليهم الصلاة والسلام بسيد الانام عليه افضل الصلاة والسلام —  
ليلة الاسراء اه ملخصاً من فصل الخطاب والله تعالى اعلم وقال الحافظ ابن تيمية رحمه الله تعالى لو كانت القراءة  
في الجهرية واجبة على المأموم لزم احد امرين اما ان يقرأ مع الامام واما ان يجب على الامام ان يسكت له حتى  
يقرأ ولم نعلم نزاعاً بين العلماء انه لا يجب على الامام ان يسكت ليقراً المأموم بالفاخرة ولا غيرها وقراءته معه  
منهى عنها بالكتاب والسنة ثبت انه لا يجب عليه القراءة معه بل تقول لو كانت قراءة المأموم في حال الجهر  
مستحبة لاستحب للامام ان يسكت ليقراً المأموم ولا يستحب للامام السكوت ليقراً المأموم عند جماهير العلماء  
وهذا مذهب مالك وابي حنيفة واحمد بن حنبل وغيرهم وحجتهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن  
يسكت ليقراً المأمومون ولا يقل احد هذا عنه بل ثبت عنه في الصحيح سكوته بعد التكبير للاستفتاح —  
وايضاً المقصود بالجهر استماع المأمومين ولهذا يؤمنون على قراءة الامام في الجهر دون السرفاذا كانوا مشغولين  
عنه بالقراءة فقد امر ان يقرأ على قوم لا يستمعون لقراءته وهو بمنزلة من يحدث من لا يستمع لحديثه ويخطب  
من لا يستمع لخطبته وهذا سفة تنزه عنه الشريعة ولهذا روى في الحديث مثل الذي يتكلم والامام يخطب  
كمثل الحمار يحمل اسفارا فكذا اذا كان يقرأ والامام يقرأ عليه اه كلامه رحمه الله تعالى في فتاواه ﴿ولنا﴾ حديث ابى  
هريرة رضي الله تعالى عنه واذا قرأ فانصتوا والحديث قد صححه احمد بن حنبل ومسلم وابن عبد البر وابن  
خزيمة ﴿ولنا﴾ ما روى عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر  
فجعل رجل يقرأ خلفه بسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأوا ايكم القاريء قال رجل انا قال لقد ظننت  
ان بعضكم خالفني اخرجه مسلم وابو داود والبيهقي وبوب عليه ترك القراءة خلف الامام فيما لم يجهر فيه ﴿ولنا﴾  
ما روى عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤون خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال خلطتم علي القرآن رواه  
احمد وابو يعلى والبخاري ورجال احمد رجال الصحيح — كذا في مجمع الزوائد ﴿ولنا﴾ ما روى عن جابر قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة — وهذا الحديث رواه جماعة من  
الصحابة وم جابر بن عبد الله وابن عمر وابو سعيد الخدري — وابو هريرة وابن عباس وانس بن مالك رضي  
الله تعالى عنهم وعنهم اجمعين — واما حديث جابر فله طرق يشد بعضها بعضها ومنها طريق صحيح وهو ما رواه  
محمد بن الحسن في الموطأ — عن ابى حنيفة قال اخبرنا الامام ابو حنيفة حدثنا ابو الحسن موسى بن ابى عائشة  
عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة  
— كذا في عمدة القاري وقال الشيخ شمس الدين ابن قدامة رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من  
كان له امام فقراءة الامام له قراءة رواه الحسن بن صالح عن ليث بن سليم (فان قيل ليث) بن سليم ضعيف  
(قلنا) قد رواه الامام احمد بن اسود بن عامر بن الحسن بن صالح عن ابى الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وهذا اسناد صحيح متصل — رجاله كلهم ثقات — الاسود بن عامر روى له البخاري والحسن بن صالح ادرك

ابا الزبير ولد قبل وفاته بنيف وعشرين سنة وروى من طرق خمسة سوى هذا وروي ايضاً عن ابن عباس وعمران بن حصين وابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجهم الدارقطني ورواه عبدالله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الامام احمد وسعيد بن منصور كذا في الشرح الكبير وقال احمد بن منيع — في مسنده اخبرنا اسحق الازرق ثنا سفيان وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة — قال وحدثنا عبد بن حميد ثنا ابو نعيم ثنا الحسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم والاسناد الاول صحيح على شرط الشيخين — والثاني على شرط مسلم كذا في البرهان شرح مواهب الرحمن وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى في المواهب اللطيفة والاسناد الذي ساقه الامام ابو حنيفة وسفيان وشريك صحيح على شرط الشيخين والاسناد الثاني على شرط مسلم هكذا حققه ابن الهمام — واسناد الامام هكذا — ابو حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال من كان له امام فقرأه الامام له قراءة — وفي رواية ان رجلاً قرأ خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر او العصر واومى اليه رجل فنهاه فلما انصرف قال انتهاني ان اقرأ خلف النبي صلى الله عليه وسلم فتذاكرا ذلك حتى سمع النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة — وفي رواية قال قرأ رجل خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى كذا في المواهب اللطيفة — وقال بعض المحققين هذا يتضمن رد القراءة خلف الامام لأنه خرج تأييداً لنهي الصحابي عنها مطلقاً في السرية والجرية خصوصاً في رواية ابي حنيفة ان القصة كانت في الظهر والعصر لا اباحة فعلها وتركها — كذا في البرهان — قلت كذا في كتاب الحجج لمحمد بن الحسن رحمه الله تعالى اخبرنا اسرائيل بن يونس قال حدثنا موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد قال ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في العصر فقرأ رجل خلفه فغمزه الذي يليه فلما ان صلى قال لم غمزتي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امك وكهرت ان تقرأ خلفه — قال فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان له امام فقرأه الامام له قراءة — اه وقال الحافظ بن تيمية رحمه الله تعالى الحديث المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة روى مرسلًا ومسنداً لكن اكثر الائمة الثقات رووه مرسلًا عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم واسنده بعضهم ورواه ابن ماجه مسنداً — وهذا المرسل قد عضده ظاهر القرآن والسنة وقال به جماهير اهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله من اكابر التابعين ومثل هذا المرسل يحتاج به باتفاق الائمة الاربعة وغيرهم وقد نص الشافعي على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل اه كلامه في المجلد الثاني من فتاواه رحمه الله تعالى وقال الامام موفق الدين ابن قدامة روى الحلال والدارقطني عن النبي صلى الله عليه وسلم يكفيك قراءة الامام خافت او جهر كذا في المغنى ولذا قالت طائفة لا يقرأ خلف الامام في سر ولا جهر ويروى ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود وابي سعيد وزيد بن ثابت وعقبة بن عامر وجابر بن عبد الله وابن عمر وحذيفة بن اليمان كذا في الشرح الكبير — وفي التمهيد — ثبت عن علي وسعد وزيد بن ثابت انه لا قراءة خلف الامام لافيا اسر ولا فيما جهر — واخرج ابن ابي شيبة عن يونس بن عبد الاطلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن بكر بن عمر وعن عبد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمر — وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات — واخرج

مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فِيهِ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُهُ تَامٌ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَمْدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ عَبْدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

\* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ الدارقطني عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكفيك قراءة الامام حافت او جهر - قال احمد حديث ابن عباس حديث منكر قلنا لكه تايد بكثرة الطرق - ( عمدة القاري ) قال العبد الضعيف عفا الله عنه من كان له ذوق سليم احسن من قوله ﷺ يكفيك الخ رائحة من اللوم والعباب فاهم ذلك والله اعلم بالصواب قوله خداج اي ناقصة ثلاثاً اي قالها ثلاث مرات غير تمام بيان للخداج او بدل منه وفي نسخة عبر تام - وقيل هو من قول المصنف تفسير للخداج - والاطهر انه ليس من كلام المصنف بل من كلام احد الرواة - ( كذا في المرقاة ) قوله اما نكون وراء الامام اي فهل نقرأ ام لا - قال اقرأ بها اي بأمر القرآن في نفسك اي سرا غير جهر وبه اخذ الامام مالك والامام محمد بن الحسن رحمهما الله تعالى من اصحابنا رحمهم الله تعالى قوله قسمت الصلاة اي الفاتحة وسميت صلاة لكونها جزءاً من احراء الصلاة - بيني وبين عبدني نصفين والنصيف ينصرف الى آيات السورة لانها سبع آيات ثلاث ثناء وثلاث سؤال - والآية المتوسطة نصفها ثناء ونصفها دعاء فاداً ليست السملة آية من الفاتحة كذا قال التوربشتي رحمه الله تعالى ( ط ) قوله قال الله لعله تعالى يقول ذلك لملائكته مباهاة اثني على عبدني ظاهره ان المراد بالحمد الشكر وان الثناء بعلامات الرحمة الالهية ودقائق العواطف الربانية التي اخرجت الخلق من ظلمة العدم الى نور الوجود ليتسارعوا الى رضائه وليتزدوا في المسير الى دار الجزاء ودرجات جنانه - واداً قال مالك يوم الدين قال مجديني اي عظموني عبدني والتمجيد نسبة الى المجد وهو الكرم او العظمة قال النووي التمجيد الثناء بصفات الجلال - ووجه مطابقته لقوله مالك يوم الدين - هو انه تضمن ان الله تعالى هو المفرد بالملك فيه ( ق ) قوله هذا بيني وبين عبدني لان العبادة لله تعالى والاستعانة من الله تعالى عز وجل - ولعبدني ما سأل اي بعد هذا - ( ق ) قوله كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين معناه انهم يسرون بالسملة كما يسرون بالتعوذ فليس المراد نفي قراءة البسملة - رأسا بل نفي الجهر بها

قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَقْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَفِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ \* وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَقْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَأَرْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتِلْكَ بِتِلْكَ قَالَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَتَبَاذُةً وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا

\* وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا آيَةً أحيانًا وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى

— فانه قد صح عن النبي ﷺ واصحابه وخلفاء الراشدين — انهم كانوا لا يجهرون بالتسمية بل كانوا يسرونها قوله من وافق تأمينه قيل المراد الموافقة في الاخلاص والخشوع وقيل في الاجابة وقيل في الوقت وهو الصحيح — قال ابن الملك ويؤيده الرواية الآتية فانه من وافق قوله قول الملائكة (ق) قوله اذا امن القاري فامنوا دل الحديث على ان الامام هو القاري والمأموم انما ينظر فراغه من الفاتحة حتى يقول آمين قوله فاقموا صفوفكم اي سوا صفوفكم بان لا يكون فيها اعوجاج ولا فرج — قوله واذا قال غير المقضوب عليهم والضالين فقولوا آمين فيه اشارة الى السكوت والاستماع — كما ذكرنا عن ابن عبد البر قوله يجبكم الله بالجزم على جواب الامر قوله فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم وفي رواية فان الامام انما جعل ليؤتم به — قال الطبري تعليل لترتب الحزاء على الشرط فقال اي بعد التعليل — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك قال النووي معناه ان اللحظة التي سبفكم الامام بها في تقدمه الى الركوع تجبر بتأخركم في الركوع بعد رفعه لحظة فتلك اللحظة بتلك اللحظة وصار قدر ركوعكم كقدر ركوعه — قوله وفي رواية له اي لمسلم عن ابي هريرة واذا قرأ فانصتوا قال البيهقي في المعرفة اجمع الحفاظ على خطأ هذه اللحظة — وفيه نظر لما قد صحح مسلم هذه الزيادة من حديث ابي موسى الاشعري ومن حديث ابي هريرة وفي التمهيد بسنده عن احمد بن حنبل انه صحح هذين الحديثين يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة وصححه ابن خزيمة (كذا في عمدة القاري) قوله يقرأ في الظهر في الاولين بام الكتاب وسورتين في ركعتين يعني في كل ركعة سورة — وفي الركعتين الاخيرين بام الكتاب اي فقط فلا تسن قراءة السورة في الاخيرين بهذا الحديث ويسمعنا من الاسماع الآتية احيانًا يعني نادرا من الاوقات مع كون الصلاة سرية ليعلم انه صلى الله عليه وسلم يقرأ — قوله



مَا لَا يَطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
 الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ قِرَاءَةِ آيَةِ الْقُرْآنِ تَنْزِيلِ السُّجْدَةِ  
 وَفِي رِوَايَةٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ  
 ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَدْرِ قِيَامِهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي  
 الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا بَغَشَى وَفِي رِوَايَةٍ بِسَبِّحِ أَمِّ رَبِّكَ  
 الْأَعْلَى وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ جَبْرِ بْنِ  
 مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ  
 فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عَرَفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي  
 كُنَّا نَحْزُرُ بَضْمَ الزَّاءِ بَعْدَهَا رَأَى مِنَ الْحَزْرِ وَهُوَ التَّقْدِيرُ وَالْحَرَصُ — أَيِ تَقْيِيسٍ وَنَحْمَنُ قَوْلَهُ وَحَزَرْنَا فِي الْآخِرَتَيْنِ،  
 أَيِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ضَمَّ السُّورَةَ بِالْفَاتِحَةِ فِي الْآخِرَتَيْنِ  
 أَيْضًا وَهُوَ الْقَوْلُ الْجَدِيدُ لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ وَالْفَتْوَى عَلَى الْقَدِيمِ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَحْمِلُ  
 فَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ — أَعْلَمُ أَنَّ السَّنَةَ فِي  
 الْمَغْرِبِ أَنْ يَقْرَأَ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ لَضِيقِ الْوَقْتِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْوِلُ وَيُخَفِّفُ عَلَى مَا يَرَى بِالْمَصْلَحَةِ  
 الْخَاصَّةِ بِالْوَقْتِ وَأَمَّا أَمْرُ النَّاسِ بِالْتَّخْفِيفِ فَانْ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَالسَّقِيمُ وَدَالِحَاةُ — كَذَا فِي حُجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ —  
 وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — قَالَ الطَّحَاوِيُّ الْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مِنْ قِصَارِ الْمَفْصَلِ وَقَالَ  
 التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ قُلْتُ هُوَ مَذْهَبُ الثَّوْرِيِّ وَالنَّخَعِيِّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو  
 يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ وَاحِدٌ وَمَالِكٌ وَاسْحَقُ — وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ — وَآخَرُهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا وَفِي سَنَدِهِ مَقَالٌ وَلَكِنْ رَوَى ابْنُ مَاجَةٍ  
 بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ  
 أَحَدٌ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ  
 وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَرَوَى الْبَزَّازُ فِي مَسْنَدِهِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ بَرِيدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ  
 وَاللَّيْلِ إِذَا بَغَشَى وَالضُّحَى الْحَدِيثَ — وَكَذَا كَانَ عَمَلُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ  
 بْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ — وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى قَالَ أَقْرَأَنِي أَبُو مُوسَى فِي كِتَابِ عُمَرَ  
 إِلَيْهِ أَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ آخِرَ الْمَفْصَلِ — كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي — قَالَ الْحَافِظُ الْعَلَامُ فِي الْفَتْحِ وَحَدِيثُ رَافِعِ الَّذِي

مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي فَيَوْمُ قَوْمِهِ فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَنَّى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ

تقدم في المواقيت انهم كانوا ينتضلون بعد صلاة المغرب يدل على تخفيف القراءة فيها وطريق الجمع بين هذه الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم كان احياناً يطيل القراءة في المغرب اما لبيان الجواز واما لعلمه بعدم المشقة على المؤمنين - آه والله اعلم وقال الحافظ ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى كل ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من هذه القراءات المختلفة فينبغي ان تفعل ولقد احسن من قال من العلماء اعلم بالحديث ولو مرة تكن من اهله كذا في احكام الاحكام وقيل هو احمد بن حنبل رحمه الله تعالى قوله ثم يأتي الى مسجد الحلي ثم يوم قومه استدلل الامام الشافعي بهذا الحديث على صحة اقتداء المفترض بالمتنفل بناءً على ان معاذاً كان ينوي بالاولى الفرض وبالثانية النفل وبه قال احمد في رواية واختاره ابن المنذر وهو قول عطاء وطاؤس وسالم بن حرب وداود وقال اصحابنا لا يصلي المفترض خلف المتنفل وبه قال مالك في رواية واحمد في رواية ابي الحارث عنه وقال ابن قدامة اختار هذه الرواية اكثر اصحابنا وهو قول الزهري والحسن البصري وسعيد بن المسيب والنخعي وابي قلابه ويحيى بن سعيد الانصاري - انتهى كلام الحافظ العيني في عمدة القاري - قال ابن الملك النية امر لا يطلع عليه الا باخبار النايي - فجازان معاذاً كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم بنية النفل يتعلم منه سنة الصلاة ويتبارك بها - ثم يأتي قومه فيصلّي بهم الفرض - كذا في المرقاة - واجاب الطحاوي بانه منسوخ اذ يمتثل ١٥ كان حين كانت الفريضة تصلي مرتين - ثم نسخ - وروى حديث ابن عمر نهى ان تصلي فريضة في يوم مرتين - والنهي لا يكون الا بعد الاباحة ونوزع في ذلك بانه نسخ بالاحتمال - والجواب ان مراده الحمل على النسخ ترحيحاً - بضرب من الاجتهاد وهذا صحيح كذا في الامعات ﴿ولنا﴾ قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا على ائمتكم وهو يوجب الموافقة في نفس الصلاة وواصفها وفي الافعال وصفة الفريضة لم توجد في صلاة الامام فقد اختلفوا عليه ولهذا لا تجوز الجمعة خلف من يصلي الظهر او الفجر او النفل ﴿ولنا﴾ قوله ﷺ الامام ضامن اي تتضمن صلاته صلاة المقتدي والمفترض اقوى حالاً من المفترض فلا يتضمنه ما هو غيره او دونه ولهذا لا يجوز اقتداء بالذائر بالناذر لان المنذور انما يجب بالتزامه - فلا يظهر الوجوب في حق غيره لعدم ولايته عليه فيكون بمنزلة الاقتداء بالمتنفل الا اذا نذر احدهما بعين ما نذر به صاحبه فاقندى احدهما بالآخر صح للاتحاد - كذا قاله الزيلعي في شرح الكنز - قال العارف الصمداني القطب الرائي الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى ومن ذلك قول ابي جنيفة ومالك واحمد انه لا يجوز اقتداء المفترض بالمتنفل وكذا لا يصح امامة الصبي عند الائمة الثلاثة - وقال الشافعي رحمه الله تعالى كل ذلك يجوز - وجه الاول ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم ولا تختلفوا عليه اي الامام فتختلف قلوبكم - فانه شمل الاختلاف في الافعال الباطنة كما شمل الاختلاف في الادعال الظاهرة - وايضاً ان منصب الامام في الصلوات - منصب الامام الاعظم وقد اتفقوا على ان من شرطه ان يكون بالغاً - اه كذا في الميزان - واما الجواب عن حديث معاذ فهو انه كان يصلي النبي ﷺ نافلة ومع قومه فريضة بدليل قوله عليه الصلاة والسلام يا معاذ اما ان تصلي معي واما ان تحض على قومك ولو كان يصلي معي الفرض لم يكن لهذا الكلام معني فلم بهذا ان معاذاً كان يصلي مع النبي ﷺ النافلة ولا يكون بذلك تاركاً لفضيلة الصلاة خلف النبي ﷺ بل يكون جامعاً بين الفضيلتين - فضيلة الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم وفضيلة اقامة الجماعة في قومه - وبناء

فَأَفْتَحَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَأَخْرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَأَنْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَتَأْفَقُ يَا فُلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا تَيْنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَاخِرَتُهُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مُعَاذَاصَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءُ ثُمَّ أَنَّى

على صحة اقتداء المفترض بالمتفعل قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى يحوز الاقتداء بالصبي لما روي ان عمرو بن سلمة قدمه قومه وهو ابن ست او سبع فكان يصلي بهم وقال ابن قدامة لا يصح انتقام البالغ بالصبي في الفرض نص عليه احمد وهو قول ابن مسعود وابن عباس وبه قال عطاء وعجاهد والشعبي ومالك والثوري والاوزاعي وابو حنيفة واجازه الشافعي وابن اسحاق لقصة عمرو بن سلمة ولنا قول ابن مسعود وابن عباس ولأن الامامة حال كمال والصبي ليس من اهل الكمال فلا يؤم الرجال كالمراة ولائنه لا يؤمن من الصبي الاخلال بشرط من شرائط الصلاة (كذا في المغني والشرح الكبير) قال الخطابي كان الحسن يضعف حديث عمرو بن سلمة — وقال مرة دعه ليس بشي، بين وقال ابو داود قيل لا احمد حديث عمر وقال لا ادري ما هذا فلعلمهم يتحقق بلوغ امر النبي صلى الله عليه وسلم — وانما كانت امامته باجتهاد منهم لكونه احفظ منهم لما كان يتلقى من الركبان — حين كانت تمر بهم فكيف يستدل بفعل الصغير — على الجوار وقد قال هو بنفسه وكانت علي بردة وكنت اذا سجدت تقلصت عني فقالت امرأة من الحي الا تعطون عنا است قارئكم — والعجب من الشافعية انهم لم يجملوا قول ابي بكر الصديق وعمر الفاروق وغيرهم من كبار الصحابة وافعالهم حجة واستدلوا بفعل صبي صغير مثل هذا حاله لا يعرف فرائض الوضوء والصلاة فكيف يتقدم في الامامة ومنعه احوط في الدين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما — لا يؤم الغلام حتى يختم — وعن ابن مسعود لا يؤم الغلام الذي لا تجب عليه الحدود كذا في البناء والتبيين ثم انه لاحاجة لهم في حديث عمرو بن سلمة لانه لم يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يؤمهم صبي وانما امرهم بامامة الاقرأ من المخاطبين وهم كانوا بالغين لأن الامر بالصلاة لم يكن الا للبالغين واما الصبيان فهم مرفوعوا التكليف وانما امامة الصبي بامر قوم اتوا وهم اذ كانوا حديث الاسلام لا يحتاج بفعلهم لعدم علمهم بالاحكام الشرعية حتى لم يعلموا ان انكشاف العورة ينسحق الصلاة والله اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره وافشى بره — اختلفوا في امامة الصبي اذا كان قارئاً فاجاز ذلك قوم ومنع ذلك قوم (الاعتبار) يقال صبا فلان الى كذا اي مال اليه ولما كان الصبي يعيل الى حكم الطبيعة سمي صبيّاً مائلاً الى الشهوات وهو غير البالغ حد العقل الذي يوجب التكليف وكانت الطبيعة في الرتبة دون العقل فلم يصح لها التقدم ولا لمن مال اليها وان كان مائلاً اليها بحق فان لها مقام التأخر فلا بد ان تتأخر والمتأخر لا يكون اماماً مقدماً فانه تقيض حكم ما هو فيه فمن راعي هذا الاعتبار لم يجز امامة الصبي وان كان قارئاً ومن راعي كونه حاملاً للقرآن جعل الامامة للقرآن لا للصبي وكانت امامة الصبي — في حكم التبعية لا لاجل القرآن فأجاز امامة الصبي قال تعالى (وَاتَّبِعُوا الْحُكْمَ صَبِيّاً) يعني حكم الامامة — وقال تعالى (قَالُوا كَيْفَ نَكُفُّ عَنْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ) وهو مقام الامامة اه كذا في الفتوحات قال العبد الضعيف غفر الله له ولأهله وعفا عنهم — ان اعتبار من منع امامة الصبي اولي وارجح من اعتبار من اجازها لانه لو جازت امامة الصبي لاجل كونه حاملاً للقرآن لصحت امامة المرأة ايضاً ان كانت حاملة للقرآن — والله اعلم وعلمه آم واحكم قوله انا اصحاب نواضح جمع ناضحة اشئ ناضح وهي الابل التي يستقى عليها للشجر والزرع نعمل بالنهار اي نكد فيه بعمل الزراعة لاجل المعاش — وان ماذا

فَأَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُعَاذٍ فَقَالَ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْنِ  
أَنْتَ إِقْرَأْ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* الْأَبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالنَّهْيِ وَالزَّيْتُونَ وَمَا  
سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِيَّةَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَمَعَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ  
وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَفَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ  
عِيسَى أَخَذَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْلَةً فَرَكَعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْمِ  
تَنْزِيلٍ فِي أَرْكَعَةٍ الْأُولَى وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ  
إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا  
جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ \* النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ  
وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْفَاشِيَةِ قَالَ وَإِذَا جُمِعَ الْعِيدُ  
وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ

صلی معك العشاء ثم أتى فافتتح بسورة البقرة يحتمل انه اراد معاذ ان يقرأ بعضها ويركع تتوهم المقتدي انه اراد اتمامها فقطع صلاته فعاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايهامه ذلك فانه سبب لتفسير فقال با معاذ خطاب عتاب اثنان اي امنفرت وموقع للناس في الفتنة (ق) قوله بعد تخفيفا اي بعد صلاة الفجر تخفف في القراءة في بقية الصلوات (طبي) قوله سعة بالفتح ويحوز الضم قاله العسقلاني اي سعال قال الطبري السعلة فعلة من السعال وانما احذته من البكاء يعني عند تدبر تلك القصص بيكي حتى غلب عليه السعال ولم يتمكن من اتمام السورة قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة قال الطبري كان في هذه الاحاديث ليس للاستمرار كما في قوله تعالى وكان الانسان معولا بل هو للحال المتجدد كما في قوله تعالى كيف

الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَأَقْرَبَتْ السَّاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ \* وعن \* وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْضَالِّينَ فَقَالَ آمِينَ مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

نكلم من كان في المهد صبيًا قوله فقال آمين ومد بها صوته — وفي رواية أخرى صحيحة خفض بها صوته — اعلم انه لا نزاع في استحباب التأمين للامام والمأموم وانما النزاع في الجهر به — فذهب الشافعي في القديم واسحق وداود الى ان المختار هو الجهر بالتأمين وذهب جماعة الى ان المختار هو الاخفاء بها وهو قول ابي حنيفة والكوفيين واحد قولي مالك — والشافعي في الجديد — كذا في الفتح والعمدة وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قال تعالى ( ادعوا ربكم تضرعا وخفية ) فيه الامر بالاخفاء للدعاء وقال الحسن في هذه الآية عليكم كيف تدعون ربكم وقال لعبد صالح رضى دعاه ( اذ نادى ربه نداء خفياً ) وروى ابو موسى الاشعري قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمعهم يرفعون اصواتهم — فقال يا ايها الناس انكم لاتدعون اصم ولا غابيا — وروى سعد بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفى — قال ابو بكر في هذه الآية وما ذكرنا من الآثار دليل على ان اخفاء الدعاء افضل من اظهاره لأن الخفية هي السر روى ذلك عن ابن عباس والحسن — وفي ذلك دليل على ان اخفاء آمين افضل من اظهاره لأنه دعاء والدليل عليه ما روي في تأويل قوله تعالى ( قد اجيب دعوتكما ) قال كان موسى يدعوه وهارون يؤمن فسمعا الله داعيين وقال بعض اهل العلم انما كان اخفاء الدعاء افضل لأنه لا يشوبه رياء — انتهى كلامه في احكام القرآن — وقال الحافظ ابن التركاني في الجوهر النقي — قد قدمنا في باب الجهر بالبسملة ان عمر وعليًا لم يكونا يجهران بآمين قال الطبري وروى ذلك عن ابن مسعود وروى عن النخعي والشعبي وابراهيم التيمي انهم كانوا يخفون بآمين والصواب ان الخبرين بالجهر بها والمخافتة صحيحان وعمل بكل من فعله جماعة من العلماء وان كان معتارا خفض الصوت بها اذ كان اكثر الصحابة والتابعين على ذلك انتهى واخرج ابن المبارك وابن جرير وابو الشيخ عن الحسن قال لقد كان المسلمون يجتهدون في

الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الهمساً بينهم وبين ربهم - وذلك انه تعالى يقول ( ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ) - وانه تعالى ذكر عبداً صالحاً فرضي له فعله فقال تعالى ( اذ نادى ربه نداء خفياً ) وفي رواية عنه انه قال بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً - اه كذا في روح المعاني وهكذا كان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يدعون ربهم وما يسمع لهم صوت كما نبأنا به العليم الخبير في سورة الانبياء ( انهم كانوا يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ) اي خاشعين اصواتهم في الدعاء كما قال تعالى ( وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا ) وقد اخرج سفيان بن عيينة وعبد الله بن احمد عن ابي قال قال المسلمون يا رسول الله اقرب ربنا فتناجيه ام بهيد فتناديه فانزل الله عز وجل ( واذا سألك عبادي عني فاني قريب ) وقال الله عز وجل ( فان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ) اي التضرع والتخشع والخفية في الدعاء هو الاولي والاجدر بالحضرة السمعية وهو الاخرى بالحضرة الالهية التي تخشع فيها الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا قال ابن المهام رحمه الله تعالى روى احمد وابو يعلي والطبراني والدارقطني والحاكم في المستدرک من حديث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع رسول الله عليه وسلم فلما بلغ غير المضبوط عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته - ولان آمين ليس من القرآن اجماعاً فلا ينبغي ان يجهر بها لئلا يتوهم كونها من القرآن - كما لم يجزوا كتابته في المصحف ولهذا اجمعوا على اخفاء التعوذ لكونه ليس من القرآن والخلاف في الجهر بالبسملة مبني على انه من القرآن ام لا كذا في المرقاة قال العبد الضعيف عفا الله عنه - قدم سابقاً عن الخلفاء الاربعة باسناد صحيح انهم كانوا لا يجهرون بها - وكذا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم - ولم يصح في الجهر شيء كما اقربه الدارقطني فلما لم يجهروا بالتسمية مع ان كونها آية من الفاتحة مختلف فيه فالتامين الذي ليس من القرآن اجماعاً احرى واجدر ان لا يجهر بها - بل ينبغي ان يخفي ويسر بها لئلا يتوهم كونها من القرآن والله اعلم وعلمه اتم واحكم - وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً ولقد كانت المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الهمساً بينهم وبين ربهم وذلك ان الله تعالى يقول ( ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ) وان الله ذكر عبداً صالحاً فرضي بفعله فقال ( اذ نادى ربه نداء خفياً ) وفي اخفاء الدعاء فوائد عديدة ( احدها ) انه اعظم ايمانا لان صاحبه يعلم ان الله يسمع دعائه الخفي وليس كالذي قال ان الله يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا ( وثانيها ) انه اعظم في الادب والتعظيم ولهذا لا تخاطب الملوك ولا تسئل برفع الاصوات وانما تخفض عندهم الاصوات وتخفي عندهم الكلام بمقدار ما يسمونه ومن رفع صوته لديهم مقتوه والله المثل الاعلى فاذا كان يسمع الدعاء الخفي فلا يليق بالادب بين يديه الاخفض الصوت به ( وثالثها ) انه ابلغ في التضرع والخشوع الذي هو روح الدعاء ولبه ومقصوده فان الخاشع الدليل الضارع انما يسئل مسألة مسكين ذليل قد انكسر قلبه وذلت جوارحه وخضع صوته حتى انه ليكاد تبلغ به ذلته ومسكنته وكسره وضارته الى ان ينكسر لسانه فلا يطاوعه بالنطق فقلبه سائل طالب مبتهل ولسانه لشدة ذله وضارته ومسكنته ساكت وهذه الحالة لا يتأتى معها رفع الصوت بالدعاء اصلاً ( ورابعها ) انه ابلغ في الاخلاص ( وخامسها ) انه ابلغ في جمية القلب على الله تعالى في الدعاء فان رفع الصوت يفرقه ويشتهه فكما خفض صوته كان ابلغ في صمده وتجريد همته وقصده للمدعو سبحانه وتعالى ( وسادسها ) وهو من النكت السرية البديعة جداً انه دال على قرب صاحبه من الله وانه لا اقربا منه وشدة حضوره يسأله مسألة اقرب شيء اليه فيسأله مسألة مناجاة القريب للقريب لانه آلة نداء البعيد



للبعد ولهذا اثني سبحانه وتعالى على عبده زكريا بقوله (اذ نادى ربه نداء خفياً) فكما استحضرت القلب قرب الله تعالى منه وانه اقرب اليه من كل قريب وتصور ذلك اخفى دعاه ما امكنه ولم يتأت له رفع الصوت به بل يراه غير مستحسن كما ان من خاطب جليساً له يسمع خفى كلامه فبالخ في رفع الصوت استهجن ذلك منه ولله المثل الا على سبحانه وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا المعنى بينه بقوله في الحديث الصحيح لما رفع الصحابة اصواتهم بالتكبير ومعه في السفر فقال « اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعاً قريباً اقرب الى احدكم من عنق راحلته » وقال تعالى (واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعان) وقد جاء ان سبب نزولها ان الصحابة قالوا يا رسول الله ربنا قريب فنناجيه ام بعيد فنناديه فانزل الله عز وجل (واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعان) وهذا يدل على ارشادهم للمناجاة في الدعاء لا للنداء الذي هو رفع الصوت فانهم عن هذا سألوا فأجيبوا بأن ربه تبارك وتعالى قريب لا يحتاج في دعائه وسؤاله الى النداء وانما يستل مسألة القريب المناجى لامسألة البعيد المنادي وهذا القرب من الداعي هو قرب خاص ليس قرباً عاماً من كل احد فهو قريب من داعيه وقريب من عابده واقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وهو اخص من قرب الانابة وقرب الاجابة الذي لم يثبت اكثر المتكلمين سواه بل هو قرب خاص من الداعي والعابد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم راويا عن ربه تبارك وتعالى (من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً) فهذا قربه من عابده واما قربه من داعيه وسأله فكما قال تعالى (واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعان) وقوله (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) فيه الاشارة والاعلام بهذا القرب— واما قربه تبارك وتعالى من محبه فنوع آخر وبناء آخر وشأن آخر كما قد ذكرناه في كتاب التحفة المكية على ان العبارة تدبوعه ولا تحصل في القلب حقيقة معناه ابداً لكن بحسب قوة المحبة وضعفها يكون تصديق العبد بهذا القرب واياك تم اياك ان تعبر عنه بغير العبارة النبوية او يقع في قلبك غير معناها ومرادها فتزل قدم بعد ثبوتها وقد ضعف تمييز خلائق في هذا المقام وساء تعبيرهم فوقعوا في انواع من الطامات والشطح وقابلهم من غلط حجابهم فانكر محبة العبد لربه جملة وقربه منه واعاد ذلك الى مجرد الثواب الخلوف فهو عنده المحبوب القريب لبس الا — وقد ذكرنا من طرق الرد على هؤلاء وهؤلاء في كتاب التحفة اكثر من مائة طريق والمقصود ههنا الكلام على هذه الآلية (وسابها) انه ادعى الى دوام الطلب والسؤال فان اللسان لا يعمل والجوارح لا تتعب بخلاف ماذا رفع صوته فانه قد يكل لسانه وتضعف بعض قواه وهذا نظير من يقرأ ويكرر رافعاً صوته فانه لا يطول له ذلك بخلاف من يخفض صوته (وثانها) ان اخفاء الدعاء ابعده من القواطع والمشوشات والمضعفات فان الداعي اذا اخفى دعاه لم يدرك به احد فلا يحصل هناك تشويش ولا غيره واذا جهر به تفتنت له الارواح الشريرة والباطولية والحبيثة من الجن والانس فشوشت عليه ولا بدوماً فتمت وعارضته ولو لم يكن الا ان تعلقها به يفرق عليه همته فيضعف اثر الدعاء لكفى ومن له تجربة يعرف هذا فاذا اسرا الدعاء واخفاء امن هذه المفسدة (وتاسعها) ان اعظم النعم الاقبال على الله تعالى والتعبد له والاقطاع اليه والتبذل اليه ولكل نعمة حاسد على قدرها دقت او جلت ولا نعمة اعظم من هذه النعمة فانفس الحاسدين المقطعين متعلقة به وليس المحسود اسلم من اخفاء نعمته عن الحاسد وان لا يقصد اظهارها له وقد قال يعقوب ليوسف عليها السلام (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيداً ان الشيطان للانسان عدو مبين) وكم من صاحب قلب وجمية وحال مع الله قد تحدث بها واخبر

وَالدَّارِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وعن \* أَبِي زُهَيْرٍ الثَّمِيرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

بِهَا فَسَلَبَهُ إِيَّاهَا الْإِغْيَارَ فَاصْبَحَ يَظْلِمُ قَلْبُهُ وَلِهَذَا يُوصَى الْعَارِفُونَ وَالشُّيُوخُ بِحِفْظِ السَّرْمَعِ وَاللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ لَا يَظْلِمُوا عَلَيْهِ أَحَدًا وَيَتَكَبَّرُوا بِهِ غَايَةَ التَّكَبُّرِ كَمَا انْشَدَ بَعْضُهُمْ فِي ذَلِكَ

\* مِنْ سَارَرُوهُ فَأَبْدَى السَّرَّ مَجْتَهَدًا \* لَمْ يَأْمَنُوهُ عَلَى الْأَسْرَارِ مَاعَاشًا \*

\* وَأَبْعَدُوهُ فَلَمْ يَظْفَرْ بِقُرْبِهِمْ \* وَأَبْدَلُوهُ مَكَانَ الْأَسْرِ مِجَاشًا \*

\* لَا يَأْمَنُونَ مَذِيعًا بَعْضُ سَرْمٍ \* حَاشَا وَدَادِمٍ مِنْ دَلِكُمْ حَاشَا \*

وَالْقَوْمُ اعْظَمُ شَيْءٍ كَتَمْنَا لِأَحْوَالِهِمْ مَعَ اللَّهِ وَمَا وَهَبَ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ مَحَبَّتِهِ وَالْإِنْسَ بِهِ وَحَمِيَّةِ الْقَلْبِ عَلَيْهِ وَلَا سَبًّا لِلْمُبْتَدِئِ وَالسَّالِكِ فَإِذَا تَمَكَّنَ أَحَدُهُمْ وَقَوِيَ وَثَبَتَ أَصُولُ تِلْكَ الشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ الَّتِي أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ فِي قَلْبِهِ بَحِثْ لَا يَخْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْعَوَاصِفِ فَإِنَّهُ إِذَا أَبْدَى حَالَهُ وَشَأْنَهُ مَعَ اللَّهِ لِيَقْتَدِيَ بِهِ وَيُؤْتِمَّ بِهِ لَمْ يَبَالِ وَهَذَا بَابُ عَظِيمِ الْفَسَحِ وَأَمَّا يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ - وَإِذَا كَانَ الدُّعَاءُ الْمَأْمُورُ بِإِخْفَائِهِ يَتَضَمَّنُ دُعَاءَ الطَّلَبِ وَالشَّاءِ وَالْحُبِّ وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْكُذُوبِ الَّتِي هِيَ أَحَقُّ بِالْإِخْفَاءِ وَالسِّرِّ عَنْ أَعْيُنِ الْحَاسِدِينَ وَهَذِهِ فَائِدَةٌ شَرِيفَةٌ نَافِعَةٌ (وَاعْشُرْهَا) إِنْ الدُّعَاءُ هُوَ ذَكَرٌ لِلدُّعَاوِ سَبْحَانَهُ فَتَضَمَّنُ لَطَّلَبَ مِنْهُ وَالشَّاءَ عَلَيْهِ بِأَسْمَائِهِ وَأَوْصَافِهِ فَهُوَ ذَكَرٌ وَزِيَادَةٌ كَمَا إِنْ الذِّكْرُ سَمِيَ دُعَاءً لَتَضَمَّنَهُ الطَّلَبُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَمِيَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ دُعَاءٌ وَهُوَ شَاءٌ مَحْضٌ لِأَنَّ الْحَمْدَ يَتَضَمَّنُ الْحُبَّ وَالشَّاءَ وَالْحُبَّ أَعْلَى أَنْوَاعِ الطَّلَبِ لِلْمُجُوبِ فَالْحَامِدُ طَالِبٌ لِمُجُوبِهِ فَهُوَ أَحَقُّ أَنْ يُسَمَّى دَاعِيًا مِنَ السَّائِلِ الطَّالِبِ مِنْ رَبِّهِ حَاجَةٌ مَا فَنَأْمُلُ هَذَا الْمَوْضِعَ وَلَا تَحْتَاجُ إِلَى مَا قِيلَ إِنْ الذَّاكِرُ مُنْعَرِضٌ لِلنَّوَالِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُصْرِحًا بِالسُّؤَالِ فَهُوَ دَاعٍ بِمَا تَضَمَّنَهُ ثَنَاؤُهُ مِنَ التَّعَرُّضِ كَمَا قَالَ أَمِيَّةُ بْنُ الصَّلْتِ -

\* أَذْكَرُ حَاجِيٍّ أَمْ قَدْ كَفَانِي \* حَيَاؤُكَ إِنْ شِيعَتِكَ الْحَيَاءُ \*

\* إِذَا اثْنَى عَلَيْكَ الْمَرْءَ يَوْمًا \* كَفَاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ الشَّاءَ \*

وَعَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فَمِنْ الْحَمْدِ وَالشَّاءِ تَضَمَّنُ لِأَعْظَمِ الطَّلَبِ وَهُوَ طَلَبُ الْحُبِّ فَهُوَ دُعَاءٌ حَقِيقُهُ بَلْ أَحَقُّ أَنْ يُسَمَّى دُعَاءً مِنْ غَيْرِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّلَبِ الَّتِي هُوَ دُونُهُ وَالْمَقْصُودُ أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ يَتَضَمَّنُ الْآخَرَ وَيَدْخُلُ فِيهِ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى (وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ) فَأَمَرَ تَعَالَى نَبِيَّهُ أَنْ يَذْكُرَهُ فِي نَفْسِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ وَابْنُ جَرِيرٍ أَمْرٌ أَنْ يَذْكُرُوهُ فِي الصَّدُورِ بِالتَّضَرُّعِ وَالِاسْتِكَانَةِ دُونَ رَفْعِ الصَّوْتِ أَوْ الصِّيَاحِ وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ أَبِي مُوسَى كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا بِالْكَبِيرِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَانْكَبُوا لَا تَدْعُونَ أَصْمَ وَلَا غَائِبًا أَمَّا تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا أَقْرَبَ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ وَتَأْمُلُ كَيْفَ قَالَ فِي آيَةِ الذِّكْرِ (وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً) وَفِي آيَةِ الدُّعَاءِ (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً) فَذَكَرَ التَّضَرُّعَ فِيهِمَا مَعًا وَهُوَ التَّذَلُّلُ وَالتَّسْكِنُ وَالِانْكَسَارُ وَهُوَ رُوحُ الذِّكْرِ وَالدُّعَاءِ وَخَصَّ الدُّعَاءَ بِالْخَفِيَّةِ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْحِكْمِ وَغَيْرِهَا وَخَصَّ الذِّكْرَ بِالْخَفِيَّةِ لِحَاجَةِ الذَّاكِرِ إِلَى الْخَوْفِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَسْتَلْزِمُ الْمَحَبَّةَ وَيُشْمِرُهَا وَلَا يَدْفَعُ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَمْرٌ لَهُ ذَلِكَ بِمَحَبَّتِهِ وَالْمَحَبَّةُ مَا لَمْ تَقْرَنْ بِالْخَوْفِ فَانْهَاجَ لَا تَنْفَعُ صَاحِبَهَا بَلْ قَدْ تَضَرَّعَ لِأَنَّهَا تَوْجِبُ الْإِدْلَالَ وَالِانْبِسَاطَ وَرَبَّمَا آلَتْ بِكَثِيرٍ مِنَ الْجُهَالِ الْمُرُورِينَ إِلَى أَنَّهُمْ اسْتَغْنَوْا بِهَا عَنِ الْوَاجِبَاتِ وَقَالُوا الْمَقْصُودُ مِنَ الْعِبَادَاتِ أَمَّا هُوَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَلَحَّ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْجِبَ إِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ بِأَيِّ شَيْءٍ يَخْتَمُ قَالَ بِأَمِينٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ  
فَرَقَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُودُ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا فَعَلَّمَنِي  
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرِنِي سُرْرَتُ بِهِمَا جَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لَصَلَاةِ  
الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ انْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ رَوَاهُ

عبادة القلب واقباله على الله ومحبه له وتأمله له في فاذا حصل المقصود فالاشتغال بالوسيلة باطل كذا في بدائع  
الفوائد قوله فأتينا اي مررنا على رجل قد ألح في المسألة اي بالبح في السؤال والدعاء من الله فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم اوجب اي الحنة لنفسه ان حتم اي المسألة — فقال رجل من القوم بأي شيء يختم قال بأمين  
قال الطيبي فيه دلالة على ان من دعا يستحب له ان يقول بعد دعائه آمين اه (ق) قوله صلى المغرب بسورة  
الاعراف قال التوربشتي رحمه الله تعالى وجه هذا الحديث ان يقول انه عليه الصلاة والسلام لم يزل يبين للناس  
معالم دينهم بياناً يعرف به الاتم الاكمل والاولى ويفصل تارة بقوله وتارة بفعله مايجوز عما لايجوز ولما  
كان صلاة المغرب اضيق الصلوات وقتاً اختار فيها التجور والتخفيف ثم رأى ان يصليها في الندرة على ما ذكر  
في الحديث ليعرفهم ان اداء تلك الصلاة على هذه الهيئة جائزة وان كان الفضل في التجوز فيها ويبين لهم ان  
وقت المغرب يتسع لهذا القدر من القراءة والله اعلم (ط) قوله كنت افود لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ناقته اي اجرها من قدامها لصعوبة تلك الطريق او صعوبة رأسها — او شدة الظلام (ق) قوله خير سورتين  
قرئتا اي بالنسبة الى عقبة فانه كان يحتاج اليها — او في باب التعوذ مع سهولة حفظها — قال الطيبي اي اذا  
تقصيت القرآن المجيد الى آخره سورتين سورتين ما وجدت في باب الاستعاذة خيراً منها وقال التوربشتي رحمه  
الله تعالى اشار صلى الله عليه وسلم الى الحيرة في الحالة التي كان عقبة عليها وذلك انه كان في سفر وقد اظلم  
عليه الليل ورآه مفتقراً الى تعلم مايدفع به شر الليل وشر ما اظلم عليه الليل فعين السورتين لما فيها من وجازة  
اللفظ والاشتغال على المعنى الجامع مع سهولة حفظها ولم يفهم عقبة المعنى الذي اراده النبي صلى الله عليه وسلم  
من التخصيص فظن ان الحيرة انما تقع على مقدار طول السورة وقصرها ولذا قال فلم يرني سررت بهما جدًّا  
وانما صلى النبي صلى الله عليه وسلم بهما ليعرفه ان قراءتهما في الحال المتصف عليها امثل من قراءة غيرهما وتبين له انها  
يسدان مسد الطويلتين (ط) قوله قال اي عقبة فلم يرني اي النبي صلى الله عليه وسلم سررت على بناء  
المفعول — اي جعلت فرحاً مسروراً — بهما جدًّا اي سروراً كثيراً (ق) قوله كيف رأيت اي علمت  
ووجدت عظمة هاتين السورتين حيث اقيمتا مقام الطويلتين قال الطيبي ويمكن ان يقال ان عقبة ماسر ابتداء  
مالم يكشف له خيريتها وما زال منه ما كان هو فيه من الفزع ولما صلى بهما — كوشف له ذلك المعنى ببركة

أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ ابْنِ عُمرَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَحْصِي مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ \* وَعَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشَبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فَلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَتَمَرَّأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ إِلَى وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ \* وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَنَقَلْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الصلاة وازيل ذلك الخوف (ق) قوله لعلكم تقرأون خلف امامكم انما قال خلف امامكم وحق الظاهر خلفي ليؤذن بان تلك الفعلية غير مناسبة لمن يقتدي بالامام قاله الطيبي رحمه الله تعالى قوله لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لاصلاة لمن يقرأ بها استدلل به الشافعي رحمه الله تعالى على وجوب القراءة خلف الامام قلنا قد تقرر في كتب الاصول ان الاستثناء بعد الحظر لا يفيد الا الاباحة بل الخروج عن الحكم السابق فقط فقوله صلى الله عليه وسلم لا تفعل نهي عن القراءة خلف الامام فاستثناء قراءة الفاتحة بعده انما يدل على عدم النهي لا على الوجوب والركنية ونظيره قوله تعالى (لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولاً معروفاً) فنهى الله عز وجل من تصريح المواعدة في العدة — واستثنى منه التعريض والكناية فالتعريض والكناية بالاستثناء لم يبق حراماً لانه صار فرضاً وواجباً — ولا يبعد ان يكون قريباً من الكراهة — وقال تعالى (ولا تيمموا الحيث منه تنفقون ولستم باخذيه الا ان تغمضوا فيه) فلهذا الغمض والمساعة واجب عند احد انما هو اغضاء على القذبي وسحب الذيل على الاذى فثبت من هذا ان الاستثناء بعد النهي لا يفيد الوجوب والركنية بل انما يفيد الاباحة لاسيما اذا وردت هذه الاباحة على سبب حادث لا ابتداء فلا يبقى ريب في انها اباحة مرجوحة غير مستحسنة ولا مرضية ويدل على ذلك ما رواه ابن ابي شيبة مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه هل تقرأون خلف امامكم قال بعض نعم وقال بعض لا فقال ان كنتم لا بد فاعلين فليقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه — اه — فن قال

لا لم يأمره بالاعادة ثم قال ان كنتم لابد فاعلين — ووزانه وزان قول الله عز وجل (فألقوه في غيات الحب ان كنتم فاعلين) ثم قال فليقرأ احدكم اه بلفظ احدكم لغير الاستغراق — وفي المسند ج ٥ ص ٣٢٢ عن ابن اسحق لا عليكم ان لاتفعلوا الا بفتح الكتاب فانه لاصلاة الا بها وهو على وزان قوله في العزل — لا عليكم ان لاتفعلوا ذاكم فانما هو القدر قال محمد وقوله لا عليكم اقرب الى النبي — وقال ابن عون خدشت به الحسن فقال والله لكان هذا زجراً وايضاً لم يصفهم النبي صلى الله عليه وسلم الا بكونهم خلف الامام وخاطبهم بقوله لعلكم تقرأون خلف امامكم — فدل هذا الخطاب وهذا الاستعجاب على انه لا ينبغي لمن يكون وراء الامام ان يقرأ شيئاً من القرآن — لاوليافة له سوى كونه وراء الامام وحلفه — وليس له ان ينازعه بأن يقرأ شيئاً خلفه فان القراءة حق الامام فلا ينبغي ان ينازعه في حقه فبالجملة قوله صلى الله عليه وسلم لعلكم تقرأون وراء امامكم يادي بأعلى نداء ان منصب الاقتداء والا يتام انما هو كونه وراء الامام لا القراءة خلف الامام واما قوله صلى الله عليه وسلم فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها — فهو حديث آخر ذكره محمد ابن اسحق ههنا في معرض التعليل وتفرد محمد ابن اسحاق عن مكحول بذكره ولم يذكره زيد بن واقد ونعمان بن المنذر وسعيد بن عبد العزيز وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ومحمد بن الوليد وغيرهم كلهم عن مكحول — ولا يحتاج بما انفرد به محمد اسحق لما قال الذهبي في الميزان في ترجمة محمد ابن اسحاق وما انفرد به فقيه نكارة فان في حفظه شيئاً وقبل الحفاظ في الدراية في كتاب الحج وابن اسحق لا يحتاج بما انفرد به من الاحكام فضلاً عما اذا خالفه من هو اثبت منه وايضاً يناقضه ما اخرجه الدارقطني وحسن اسناده — منكم من احد يقرأ شيئاً من القرآن اذا جهرت بالقراءة — اه فقوله في السؤال شيئاً من القرآن يناقض صريحاً قوله فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها — وادا نظرت الى ماصح من الزيادة في حديث عبادة مثل قوله فصاعداً او شيء معها او وما زاد او وما تيسر وغير ذلك — تجلى لك صراحة التناقض في حديث محمد اسحق بين التعليل والمعلل له وبين السياق والسباق — كما قد فصلنا لك آنفاً — فهذا يدل على انها حديثان مستقلان جمعتهما عبادة بن الصامت وكنا عنده — فاذا وضع حال المعلل له وهو قوله لاتفعلوا الا بأمر القرآن — انه حكم للاباحة فلنعد على حال المعلل به وهو قوله فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها فقوله هو بيان وصف في الفاتحة وانها من وصفها كذا لاحكم به الآن ههنا — والوصف لا يستلزم الحكم ما لم يحكم ولم يحكم الا بالاباحة نعم يكون هو حكماً سابقاً وهو اذن لغير المقتدي — ثم سيق ههنا ثانياً على انه بيان وصف في الفاتحة ففعلوه حكماً الآن وليس كما ينبغي — وهو اذن كقولنا اكرم فلاناً فانه اهل لذلك فأهليته للاكرام كان حكماً سابقاً ثم سيق ههنا ثانياً لبيان حاله ووصفه لا انه حكم ههنا فكذا اراد بهذا الحديث بيان اباحة وبيان وصف واقعي في الفاتحة وانها من هذا الجنس وانها واجبة في الجملة اي في غير موضع الاقتداء وانها من الحقائق الواجبة وان لم تجب على المقتدي عينا كما تقول لابن سبيع صل فانه لادين لمن لاصلاة له — فالصلاة ليست بواجبة على ابن سبيع بالاجماع ولكن علله بقوله فانه لادين لمن لاصلاة له — يعني لما كان شأن الصلاة هكذا بأنه لادين لمن لاصلاة له صح ان يقال لابن سبيع صل من غير وجوب ولا اقتراض فكذا قوله صلى الله عليه وسلم لاتفعلوا الا بأمر القرآن حكماً بالاباحة — ثم علل لاستثناء الفاتحة بقوله فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها — يعني لما كان شأن الفاتحة هكذا — وهو انها لاصلاة الا بها صح استثناءها من النبي — ولعل ضمير الشأن في قوله فانه لاصلاة الخ اليق بهذا — ويحتمل ان يكون الاستثناء للاباحة وقوله فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها على

وَالْتَرَمِذِيُّ وَلِلنَّسَائِيِّ مَعْنَاهُ ، وَفِي رِوَايَةِ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنُ  
فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُمْ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ  
أَنِفًا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعُ الْقُرْآنَ قَالَ فَأَنْتَهَى النَّاسُ عَنْ  
الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا  
ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَاحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ وَالْبَيَاضِيِّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

عناية ان يقرأها بنفسه او تكون قراءة الامام له قراءة على الحديث الآخر وفي هذا رعاية تفصيل في  
هذا الحديث بحديث آخر وقد نحا نحوه ابو الطيب المدني على الترمذي ايضاً - واعلم انه ليس اعتبار  
الشريعة في قراءة المقتدي انها ليست عليه بل اعتبارها ان قراءة الامام قراءة له وهذا كانه ليس تخصيصاً  
ولا استثناء من نصوص القراءة بل هو تفسير لها كحديث والبكر تستأذن في نفسها واذنهما صاتها - فليس قوله  
واذنهما صاتها تخصيصاً بل - وضعاً مستقلاً وعلى هذا فقول سلسلة الكلام هكذا لا تفعلوا الا بأمر القرآن فانه  
لا صلاة لمن يقرأ بها ومن كان له امام فقراءة الامام له قراءة - ويحتمل ان يكون قوله من على شاكلة فرض  
الكفاية - فقد ذهب اكثر علماء الاصول فيه انه وان سقط بفعل البعض لكن المخاطب به الكل - كما في  
قوله تعالى ( فاذا حييتم بتهية خيرا بأحسن منها اوردوها ) وقال تعالى ( ولتكن منكم امة يدعون الى الخير  
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) ففي هاتين الايتين خطاب للجميع مع ان فريضة رد الاسلام  
وفريضة الامر بالمعروف بسقط بفعل البعض لأن المقصود فيما هو على الكفاية نفس وجود الفعل من اي  
بعض كان كالرؤية في صوموا لرؤيته لافعل كل واحد وكذا في قوله تعالى ( وقاتلوا المشركين كافة ) وقوله  
تعالى ( قل فاتوا بالنزرة فاتلوها ان كنتم صادقين ) لم يرد التلاوة من كل واحد - وفي الحديث اذا  
حضرت احدكم الصلاة فأذنا واقما ثم ليومكما اكبر كما - مع لفظه فاذا حضرت الصلاة فليؤذن  
لكم وليومكم اكبركم ( كذا في فصل الخطاب ) قوله وانا اقول اي في نفسي مالي ينزعني  
القرآن اي لا يأتني لي فكأنني اجاذبه فيعصي ويقل علي قاله الطيبي قوله هل قرأ معي احد منكم دل ذلك على ان  
القارئ خلفه اخفى قراءته ولم يجهر بها لانه لو كان جهر بها لما قال ذلك هل قرأ معي احد منكم - ثم قال  
اني اقول مالي انزع القرآن وفي ذلك دليل على استواء حكم الصلاة التي يجهر فيها والتي تخافت لاجباره ان  
قراءة المأموم هي الموجبة لمنازعة القرآن واما قوله فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلا حجة فيه لمن اجاز القراءة خلف الامام فيما يسر فيه من قبل ان ذلك قول الراوي وتأويل منه  
وليس فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين حال الجهر والاختفاء والله اعلم كذا في احكام القرآن  
قوله عن ابن عمر والبياضي الواو عاطفة والبياضي هو عبد الله بن الغنم نسبة الى بياضة الانصار قال في التفسير



وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُصَلِّيَّ يَنَاجِي رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يَنَاجِيهِ وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ  
بِالْقُرْآنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخْذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلِمَنِي مَا يُجْزِيَنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا لِلَّهِ فَمَاذَا  
لِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَأَرْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ بِيَدَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ  
النَّسَائِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا  
قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

صحا بي وله حديث وقيل لاصحبه له - قوله فلينظر ما يناجي وفي نسخة ما يناجي به ما استفهامية او موصولة اي  
ما يناجي الرب به من الذكركم والقرآن والحضور والخشوع والخصوع اذ ليس للمرء من صلاته الا ما عقل قوله  
ولا يجهر بضعكم على بعض بالقرآن النبي يتناول من هو داخل الصلاة وخارجها قال الطيبي عدي بعلي لارادة  
معنى الغلبة اي لا يغلب ولا يشوش بضعكم على بعض جاهراً بالقراءة والله اعلم (ق) قوله ان آخذ اي وردا  
من القرآن شيئاً علمني ما يجزيني اي عن ورد القرآن او عن القراءة في الصلاة قال قل سبحان الله الخ فانهم  
الباقيات الصالحات وخلاصة الاذكار الطيبات وهن من القرآن في الكلمات الواردات المتفرقات  
الجامعات للصفات التزهيمية والثبوتية - قال يا رسول الله هذا لله اي ما ذكر من الكلمات ذكر الله  
مختص له اذكره به فاذا لي اي علمني شيئاً يكون لي فيه دعاء واستغفار قال الطيبي الظاهر انه اراد ان لا يستطيع  
ان لا يحفظ شيئاً من القرآن واتخذ ورداً لي فعلمي ما اجعله ورداً لي فأقوم به أثناء الليل واطراف النهار  
فلما علمه ما فيه تعظيم لله تعالى طلب ما يحتاج اليه من الرحمة والعافية والهداية والرزق قوله وقال اي فعل الرجل  
هكذا قال الطيبي اي اشار اشارة مثل هذه الاشارة المحسوسة بيديه تفسير وبيان وقبضها وفي نسخة قبضها  
ف قيل اي عد تلك الكلمات بانامله وقبض كل اتملة بعدد كل كلمة قال ابن حجر ثم بين الراوي المراد بالاشارة  
بها فقال وقبضها اي اشار الى انه يحفظ ما امر به كما يحفظ الشيء النفيس بقبض اليد عليه وظاهر السياق  
ان المشير هو المأمور اي حفظت ما قلت لي وقبضت عليه فلا اضيعه ويؤيده قول الراوي فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اما هذا اي الرجل فقد ملأ يديه من الخير قال ابن حجر كناية عن اخذه مجامع الخير - كذا  
في المرقاة قال العبد الضعيف عفا الله عنه لا يبعد ان يكون المراد انه رفع يديه للدعاء ثم مسح بها وجهه - وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حي كريم يستحي من عبده ان يرفع اليه يده ثم لا يضع فيها خيراً كرواه الحاكم من  
حديث انس رضي الله عنه وقال صحيح الاسناد قوله اذا قرأ سبح اسم ربك الاعلى قال سبحان ربي الاعلى

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم بالتين والزيتون فأتتهى إلى أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فأتتهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يعيى المؤمنى فليقل بلى ومن قرأ أو المرسلات فبلغ فبأي حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله رواه أبو داود وأبو تيمية إلى قوله وأنا على ذلك من الشاهدين ﴾ وعن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأنها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأي آلاء ربكم أنكذب أن قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد رواه أبو تيمية وقال هذا حديث غريب

### الفصل الثالث ﴿ عن معاذ ابن عبد الله الجهني قال إن رجلاً من جهينة أخبره

كان ذلك في غير الفرائض لما في حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه في حديث صلاة الليل انه صلى الله عليه وسلم ما أتى على آية رحمة الا وقف وسأله وما أتى على آية عذاب الا وقف وتعوذ ولم يتقل مثل هذا في الفرائض كذا في اللغات - وقال التوربشتي رحمه الله تعالى محل هذا عندنا ان يكون ذلك في القراءة في غير الصلاة والمخذور فيه ان الصلاة يحضرها الامي والاعمى والجاهل باحكام الشرع واذا سمع احد منهم شيئاً من ذلك ظن انه من كتاب الله او توهم ان رد القول فيما سوى ذلك جائز في الصلاة وكفى بهذا مانعاً - ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم فاعلاً ذلك في الصلاة لنبه الراوي ولنقله غيره من الصحابة مع شدة حرصهم على الاخذ منه والتبليغ عنه وقد كان فيهم من هو الزم لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقدم صحبة ولم ينقل عن احد منهم ذلك ولو زعم زاعم انه في الصلاة ذهاباً الى ظاهر الحديث قلنا يحتمل ذلك في غير الفرائض على ما في حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه فيما حدث به عن صلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم بالليل وما أتى على آية رحمة الا وقف وسأله وما أتى على آية عذاب الا وقف وتعوذ ولم ينقل شيء من ذلك فيما جهر به من الفرائض مع كثرة من حضرها والله اعلم ( شرح المصاييح ) قوله فكانوا اي الجن احسن مردوداً اي جواباً ورداً لما تضمنه الاستفهام التقريري المتكرر فيها باي منكم قال الطيبي المردود بمعنى الرد كالحقوق والمعقول كنت اي تلك الليلة كلما اتيت على قوله اي على قراءة قوله تعالى فبأي آلاء ربكم أنكذب ان ابن الملك الخطاب للانس والجن اي باي نعمة مما انعم الله عليكم تكذبون وتجحدون نعمه بترك شكره وتكذيب رساله وعصيان امره - قالوا لا بشيء متعلق بنكذب الآتي من نعمك ربنا بالنصب على حذف النداء اي يا ربنا نكذب اي لا نكذب بشيء من نعمك يا ربنا فلك الحمد على نعمك الظاهرة والباطنة ومن اتهم نعمة الايمان والقرآن المخلصين من النيران الموجبتين لدرجات الجنان - ومن ثم

أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزَلَتْ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا فَلَا أَدْرِي أَنَسِيَ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* الْفَرَّافِصَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ إِيَّاهَا فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثْرَةِ مَا كَانَ يَرُدُّهَا رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* عَامِرِ ابْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَأَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ وَسُورَةَ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلَ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* عُمَرُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمُفْصَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ بِهَا النَّاسَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمْدِ الدُّخَانِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ مُرْسَلًا ﴿بَابُ الرُّكُوعِ﴾

## الفصل الاول \* عَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا

ورد أنها عروس القرآن (مراقبة) قوله قرأ في الصبح إذا زلزلت في الركعتين الأفضل عندما سبأ في الفرائض عدم تكرار سورة لان السنة الفاشية عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه واصحابه انما هو عدم التكرار والله اعلم قوله ان ابا بكر صلى الصبح فقرأ فيهما بسورة البقرة — اعلم ان قراءة ابي بكر رضي الله تعالى عنه في صلاة الصبح بسورة البقرة وقراءة عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان بسورة يوسف قراءة بطيئة تؤيد ما قد اسلفنا من معنى قوله صلى الله عليه وسلم اسفروا بالفجر — طوّلوا الصلاة حتى يقع آخرها في وقت الاسفار لحديث ابي برزة رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يقتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جلسه فلا منافاة بينه وبين حديث الفلاس وهو الصحيح من مسلك امامنا ابي حنيفة وابي يوسف وعبد بن الحسن رحمهم الله تعالى كما حققه الطحاوي واختاره والله اعلم

### ﴿بَابُ الرُّكُوعِ﴾

قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) وقال تعالى (واركعوا مع الراكعين) وقال تعالى (والعاكفين والركع السجود) اعلم أن العبد في سجوده يطلب اصل نشأة هيكله وهو الماء والتراب ويطلب بقيامه اصل روحه فان الله يقول فيهم واتم الاعلون وصارت حالة الركوع برزخاً متوسطاً بين القيام والسجود

الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* الْأَبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهَا \* أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

بمَنْزلة الوجود المستقاد للممكن برزخا بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالممكن عدم لنفسه فظهرت حالته برزخية وهي وجود العبد بمنزلة الركوع — (كذا قاله الشيخ الأكبر قدس الله سره) وحكمة تكرير السجود دون الركوع انه وسيلة للسجود الذي هو الخضوع الاعظم فناسب تكريره لانه المتكفل بالمقصود حيث ورد اقرب ما يكون العبد لربه وهو ساجد وقيل انما كرر اشارة الى ان الانسان خلق من الارض واليه يعود ومنها يخرج فكانه يقول في السجدة الاولى منها خلقتني وفي الثانية وفيها تعيدني وفي الرفع الثاني ومنها تخرجني تارة أخرى وقيل ان الملائكة لما امروا بالسجود وسجدوا ورأوا بعد السجود ان الاعين لم يسجد فسجد واسجد ثانيا شكرياً لله تعالى على توفيق سجدتهم (مرقاة) قوله اني لاراكم من بعدي الصواب انه محمول على ظاهره وان هذا الابصار ادراك حقيقي بحاسة العين خاص به عليه الصلاة والسلام على طريق خرق العادة فكان يرى بهما من غير مقابلة وقرب (مرقاة) قوله وبين السجدين اي وجلسه بينهما واذا رفع اي وقيامه حين رفع رأسه لان اذا انسلخت عن معنى الاستقبال تكون للوقت المجرد من الركوع ما خلا القيام والقعود بنصبها لا غير — قال الطيبي استثناء من المعنى فان مفهوم ذلك كانت افعال صلاته عليه الصلاة والسلام ما خلا القيام اي للقراءة والقعود اي للتشهد قريبا من السواء اي كان قريبا من التساوي والتماثل لا طويلا ولا قصيرا وقال الطيبي وبين السجدين ووقت رفع رأسه من الركوع سواءاً «مرقاة» قوله حتى تقول بالنصب وقيل بالرفع حكاية حال ماضية وقال التوربشتي رحمه الله نصب قول بحقي هو الاكثر اهـ وقال الطيبي رحمه الله تعالى ورد في التنزيل العزيز وزلزلوا حتى يقول الرسول بالنصب على قراءة الاكثر وقرأ نافع بالرفع انه قد اوم على صيغة الماضي المعلوم وقيل محمول في العائق اوهمت الشيء اذا تركته واوهمت في الكلام والكتاب اذا اسقطت منه شيئا ذكره الطيبي يعني كان يلبث في حال الاستواء من الركوع زماناً نظن انه اسقط الركعة التي ركعها — ثم يسجد ويقعد بين السجدين اي يطيل القعود بينهما حتى يقول انه قد اوم اي نظن انه اسقط السجدة الثانية والظاهر ان هذه الاطالة كانت في النوفل او في الفرائض احيانا لبيان الجواز ولفظة كان للرابطة لا لبيان المواظبة ق قوله يتأول القرآن اي يقول متأولا للقرآن اي مبيناً ما هو المراد من قوله تعالى

يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ  
 رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَمَظْمُونٌ فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتِهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَعْنُ أَنْ  
 يُسْتَجَابَ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مِنْ وَافَقِ قَوْلُهُ  
 قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ  
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ  
 اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَمَلَأَ الْأَرْضَ وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ  
 مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَمَلَأَ الْأَرْضَ وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ  
 بَعْدُ أَهْلُ الشَّاءِ وَالْمَجْدُ أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدُ اللَّهِ لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا  
 مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ

(فسبح بحمد ربك واسئله) — وآتيا بمقتضاه — ذكره الطيبي قوله سبوح قدوس قال المظهر هما خبران  
 لمبنداً محذوف تقديره ركوعي وسجودي لمن هو سبوح قدوس أي منزّه عن اوصاف المخلوقات ذكره الطيبي  
 رب الملائكة والروح قال الطيبي هو الروح الذي به قوام كل شيء غير أنما إذا اعتبرنا النظائر من التنزيل  
 لقوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً) — وغيره فالمراد به جبريل خض بالذكر تفضيلاً — وقال ابن حجر  
 هو جبرئيل لقوله تعالى (نزل به الروح الأمين على قلبك) (ق) قوله إلا أني نهيت الخ لما كان الركوع والسجود  
 وهما غاية النذل والخضوع مخصوصين بالذكر والتسبيح نهى صلوات الله عليه عن القراءة فيها كأنه كره أن  
 يجمع بين كلام الله سبحانه وتعالى وكلام الخلق في موضع واحد فيكونا على السواء (ط) قوله فمن أي جدير  
 وحقيق وخلق ولائق قوله ملاء السموات هذا تمثيل وتقريب اد الكلام لا يقدر بالمسكائل ولا تسعه  
 الاوعية وإنما المراد منه تكثير العدد حتى لو قدر أن تلك الكلمات تكون اجساماً تملأ الاماكن لبلغت من  
 كثرتها ما تملأ السموات والارضين وملاء ما شئت قال التوربشتي هذا أي ملاء ما شئت يشير الى الاعتراف  
 بالعجز عن اداء حق الحمد بعد استفراغ الجهد فانه حمده ملاء السموات والارض وهذا نهاية اقدام السابقين  
 — ثم ارتفع وترقى فاحال الامر فيه على المشية اذ لبس وراء ذلك للحمد منتهى — ولهذا الرتبة التي لم يبلغها  
 احد من خلق الله استحق عليه الصلاة والسلام ان يسمى باحمد (ط) قوله اهل الشاء بالرفع بتقدير انت وهو  
 الانسب للسباق وللحاق او بتقدير هو — وبالنصب على المدح او بتقدير يا اهل الشاء والمجد أي العظمة او الكرم  
 احق ما قال العبد أي انت احق بما قال العبد لك من الشاء والحمد (ق) قوله ولا ينفع ذا الجدد منك الجدد المشهور

كُنَّا نُصَلِّي وَرَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَأَاهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ مَنْ أَلْمَسَكُمْ أَنِفًا قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضَمَّةٍ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُونَهَا أَبْهَمُ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عن \* أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْزِي صَلَاةُ الرَّجُلِ حَتَّى يَقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

\* وعن \* عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ أَجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَنِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّي الْعَظِيمِ ثَلَاثَ

فَتْحَ الْجِيمِ بِمَعْنَى الْعِظَمَةِ أَوْ الْحِظِّ وَالْفَتْحِ أَوْ النِّسْبِ قَالَ التَّوْرِبَشْقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ لَا يَنْفَعُ ذَا الْغَنَى مِنْكَ غِنَاهُ وَإِنَّمَا يَنْفَعُهُ الْعَمَلُ بِطَاعَتِكَ وَقَالَ الْمَظْهَرُ أَيْ لَا يَمْنَعُ عِظَمَةُ الرَّجُلِ وَغِنَاهُ عَذَابَكَ عَنْهُ إِنْ شَتَّتْ عَذَابَهُ وَقِيلَ الْمَعْنَى - الْمَحْظُوظُ لَا يَنْفَعُهُ حِظُّهُ بَدَلُ طَاعَتِكَ وَعِبَادَتِكَ وَقَالَ الرَّائِغُ الْمَعْنَى لَا يَتَوَصَّلُ إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ بِالْجِدِّ أَيْ بِأَيِّ الْأُمُورِ وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِالطَّاعَةِ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّيْبِيِّ وَالْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا خَالصًا عَنِ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ مُبَارَكًا كَثِيرَ الْخَيْرِ فِيهِ زَادَ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى قَالَ الْحَافِظُ فِي قَوْلِهِ كَمَا الْخُ مِنْ حَسَنِ التَّفْوِيضِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا هُوَ الْغَايَةُ فِي الْقَصْدِ وَأَمَّا مُبَارَكًا عَلَيْهِ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ تَأْكِيدٌ وَقِيلَ الْأَوَّلُ بِمَعْنَى الزِّيَادَةِ وَالثَّانِي بِمَعْنَى الْبَقَاءِ قَالَ تَعَالَى (وَبَارِكْ فِيهَا وَقَدِّرْ فِيهَا أَقْوَاتَهَا) فَهَذَا يَنْسَبُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّ بِهِ النِّهَاءَ وَالزِّيَادَةَ لَا الْبَقَاءَ لِأَنَّهُ بِصَدَدِ الْغَيْرِ وَقَالَ تَعَالَى (وَبَارِكْنَا عَلَيْهِ وَهَلَى اسْحَقُ) فَهَذَا يَنْسَبُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّ الْبَرَكَةَ بَاقِيَةٌ لَهُمْ وَلَمَّا نَاسَبَ الْحَمْدُ الْمَعْنِيَانِ جَمَعَهُمَا كَذَا قِيلَ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَوْطَأِ لِلْعَلَامَةِ الزَّرْقَانِيِّ قَوْلُهُمْ إِيَّاهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ - أَوَّلُ مَبْنِي عَلَى الضَّمِّ بِأَنَّهُ حُذِفَ مِنْهُ الْمُضَافُ إِلَيْهِ وَتَقْدِيرُهُ أَوَّلُهُمْ - قَالَهُ الطَّيْبِيُّ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ قَوْلُهُ أَوَّلُ بِالنِّسْبِ هُوَ الْأَوَّلُ - أَيْ أَوَّلُ مَرَّةٍ - وَنُصِبَ عَلَى الْحَالِ أَوْ الظَّرْفِ قَالَ الْعَلَامَةُ الزَّرْقَانِيُّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ بَعْضَ الطَّاعَاتِ قَدْ يَكْتُبُهَا غَيْرُ الْحَفِظَةِ قَوْلُهُ حَتَّى يَقِيمَ ظَهْرَهُ -- يَعْنِي لَا يَجُوزُ صَلَاةٌ مِنْ لَا يَسُوِي ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَالْمُرَادُ مِنْهَا الطُّمَأْنِينَةُ - وَالطُّمَأْنِينَةُ وَاجِبَةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَاحِدٌ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَنُحُوهُمَا وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لَيْسَتْ بِوَاجِبَةٍ وَفِيهِ بَحْثٌ لِأَنَّ الطُّمَأْنِينَةَ أَمْرٌ وَالْإِعْتِدَالَ أَمْرٌ كَذَا قَالَهُ الطَّيْبِيُّ قَوْلُهُ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الْأَسْمَ هُنَا صَلَةٌ بِدَلِيلِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى فَحُذِفَ الْأَسْمُ وَهَذَا عَلَى قَوْلٍ مِنْ زَعَمَ أَنَّ الْأَسْمَ غَيْرَ الْمُسَمَّى - وَقِيلَ الْأَسْمُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ صَلَةٍ وَالْمَعْنَى تَنْزِيهِ اسْمِهِ عَنْ أَنْ يَبْتَذَلَ وَأَنْ لَا يَذْكَرَ إِلَّا عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ - قَالَ الْأَمَامُ الرَّازِيُّ كَمَا يُجِبُ تَنْزِيهِ ذَاتِهِ عَنْ



مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ الْتِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ عَوْنًا لَمْ يَلْقَ أَبْنُ مَسْعُودٍ \* وَعَنْ \* حَدِيثِهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا أَنَّى عَلَى آيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقِفَ وَسَأَلَ وَمَا أَنَّى عَلَى آيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقِفَ وَتَعَوَّذَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ الْأَعْلَى وَقَالَ الْتِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَثَ قَدْرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكَبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ أَحَدًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ فَحَزَرْنَا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَمُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حَدِيثَهُ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ حَدِيثُكَ مَا صَلَّيْتُ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَلَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ الْفَطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الْقَائِصُ يَحِبُّ تَنْزِيهِهِ الْإِلْفَاظَ الْمَوْضُوعَةَ لَهَا عَنِ الرَّفَثِ وَسُوءِ الْإِدْبِ (ط) قَوْلُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ أَيِ الدُّنْيَا وَالْكَهَالِ وَكَمَلِهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ (ط) قَوْلُهُ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ هُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الْجَبْرِ وَالْقَهْرِ وَفِي الْحَدِيثِ ثُمَّ يَكُونُ مَلَكُ الْجَبَرُوتِ أَيِ عَتُوٍّ وَقَهْرٍ وَالْمَلَكُوتُ فَعْلُوتٌ مِنَ الْمَلِكِ (ط) قَوْلُهُ لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الطَّائِفَةَ نَبِيَّةٌ وَاجِبَةٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ وَلَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ الْفَطْرَةِ تَهْدِيدٌ عَظِيمٌ وَتَغْلِيظٌ شَدِيدٌ يَعْنِي أَنَّكَ عَيْرَتْ مَا وَلَدْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَلَةِ الْخَنِيفَةِ الَّتِي هِيَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَدَخَلَتْ فِي زِمْرَةِ الْمُبْدَلِينَ بِدِينِ اللَّهِ - وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَاتَ وَلَمْ يُحْجِجْ فَإِنْ شَاءَ فَلْيَمِتْ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا ط قَوْلُهُ أَسْوَأُ النَّاسِ أَيِ اقْبَحِهِمْ سَرِقَةً تَمِيزُ - وَالسَّرِقَةُ اخْتِصَالُ مَا لَيْسَ لَهُ اخْتِصَالُهُ فِي خَفَاءٍ - وَصَارَ ذَلِكَ فِي الشَّرْعِ لَتَنَاوُلِ الشَّيْءِ مِنْ مَوْضِعٍ مَخْصُوصٍ وَقَدَرٍ مَخْصُوصٍ أَقُولُ جَعَلَ جَنْسُ السَّرِقَةِ نَوْعَيْنِ مُتَعَارِفَيْنِ وَغَيْرِ مُتَعَارِفَيْنِ وَهُوَ مَا يَنْقُصُ مِنْ هَذَا الرُّكْنِ الطَّائِفَةِ نَبِيَّةٌ ثُمَّ جَعَلَ غَيْرَ الْمُتَعَارِفِ أَسْوَأَ مِنَ الْمُتَعَارِفِ - وَأَمَّا كَانَ أَسْوَأَ لِأَنَّ السَّارِقَ إِذَا اخْتَصَمَ مَالُ الْغَيْرِ رَجَا أَنْ يَنْفَعَهُ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَيَسْتَحِلَّ مِنْ صَاحِبِهِ أَوْ يَقْطَعَ يَدَهُ فَيَتَخَلَّصَ مِنَ الْعِقَابِ فِي الْآخِرَةِ

الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يَتِيمٌ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* النُّعْمَانِ بْنِ مَرْثَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّائِي وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ فِيهِمْ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشُ وَفِيهِنَّ عَفْوَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرِقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يَتِيمٌ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ نَحْوَهُ

### ﴿ باب السجود وفضله ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ عَلَى الْجَبَّةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكَفْتُ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ

بخلاف هذا السارق فانه سرق حق نفسه من الثواب وابدل منه العقاب في العقبي ولبس في يده سوى الضرر والتعقب والله اعلم طوقوله اسوء السرقة مبتدأ والذي يسرق من صلاته خبره على حذف مضاف اي سرقة الذي يسرق ويجوز ان يكون السرقة جمع سارق كفاجر ط

### ﴿ باب السجود وفضله ﴾

قال تعالى (فاسجدوا لله واعبدوا) وقال تعالى (وادا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) وقال تعالى (ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) وقال تعالى (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) وقال تعالى ترام ركعاً سجداً) وقال تعالى (سپام في وجوههم من اثر السجود) وقال تعالى (واسجدوا قرب) قوله امرت ان اسجد قال القاضي قوله امرت يدل عرفاً - على ان الامر هو الله تعالى - وذلك يقتضي وجوب وضع هذه الاعضاء في السجود على الارض وللعلماء فيه اقوال - واحد قول الشافعي واحمد ان الواجب وضع جميعها اخذا بظاهر الحديث والقول الآخر ان الواجب وضع الجبهة وحده لانه عليه السلام اقتصر عليه في قصة رفاة قال فليمكن جبهته من الارض ووضع الاعظم الستة الباقية سنة والامر محمول على الامر المشترك بين الواجب والندب توفيقاً بينهما - ولأن المخطوف على اسجد وهو قوله ولا نكفت ليس بواجب وفاقاً ومعناه ان يرسل الشعر والثوب ولا يضمهما الى نفسه وقاية لهما من التراب - والكنت الضمّ وعند ابى حنيفة يجب وضع احد العضوين من الجبهة والانف لوقوع اسم السجود عليه ولان عظم الانف متصل بعظم الجبهة متحده فوضعه كوضع جزء من الجبهة وعند مالك والاوزاعي والثوري وجوب وضعها لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً ما يصيب انفه بشيء من الارض فقال لا صلاة لمن لا يصيب انفه من الارض ما يصيب الجبين (كذا في شرح الطيبي والمراقبة) قوله اعتدلوا في السجود قال المظهر الاعتدال في السجود ان يستوي فيه ويضع كفه على الارض ويرفع المرفقين عن

وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ أَنْ يَسَاطَ الْكَلْبُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* [وعن \*] الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* مِمْوْنَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بِهِمَةَ أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا لَفُظُ أَبِي دَاوُدَ كَمَا صَرَّحَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَلِإِسْنَادِهِ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَةُ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنُ بَحِينَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُو بَيَاضُ إِبْطِيهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سَجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دَقِّهِ وَجِلَّهُ وَأَوَّلُهُ وَآخِرُهُ وَعَلَانِيَتُهُ وَسِرُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفِرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدَيَّ عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ

الارض وبطنه عن الفخذين (طبي) — قوله انبساط الكلب اي كافتراشه قوله لو ان بهمة قال الطيبي — البهمة بالفتح ولد الضأن ذكراً كان او انثى قال الاشرف البهمة في الحديث كانت انثى بدليل ارادت كما قال الامام ابو حنيفة في تلمة سليمان — انها كانت انثى بدليل قوله تعالى وقالت تلمة (طبي) قوله عن عبد الله بن مالك بالتونين — ابن بحينة قال النووي الصواب ان ينون مالك ويكتب ابن بالالف لان ابن بحينة ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله لان اسم ابيه مالك وادم امه بحينة امرأة مالك ذكره الطيبي — قوله فرج اي فرق ووسع بين يديه حتى يبدو اي حتى يظهر بياض ابطيه قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اي احياناً في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقة بالكسر اي دقيقه وصغيره وجله بكسر الجيم وقد تضم اي جليله وكبيره — قيل انما قدم الدق على الجل لان السائل يتصاعد في مسئلته اي يترقى ولان الكبائر تنشأ غالباً عن الاصرار على الصغائر وعدم المبالاة بها فكانها وسائل الى الكبائر ومن حق الوسيلة ان تقدم اثباتاً ورفعاً واوله واخره المقصود الاحاطة — وعلايته وسره اي عند غيره تعالى والا فهما سواء عنده تعالى فانه يعلم السر واخفى (مرقاة) قوله فوقت يدي بالافراد — على بطن قدميه قال القاضي يدل على ان الملموس لا يفسد وضوءه اذ اللبس الاتفاقي لا اثر له اذ لولا ذلك لما استمر على السجود — قال الاشرف ويمكن ان يقال كان بين اللامس والملموس حائل ذكره الطيبي — وظاهر الحديث يوافق مذهبنا وهو في المسجد بفتح الجيم اي في السجود فهو مصدر رميمي او في الموضع الذي كان يصلي فيه في حجرته — وفي نسخة بكسر الجيم وهو محتمل مسجد البيت بمعنى معبده والمسجد النبوي قال الطيبي في المسجد هكذا في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وفي اكثر نسخ المصابيح وفي بعضها في السجدة — وفي بعضها في السجود (مرقاة) — قوله وهما منصوبتان اي قدما قائمتان ثابتان وهو يقول اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك اي من فعل يوجب سخطك علي او على امتي

وَبِمَعَاثِكَ مِنْ عَقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ  
 رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أُمِرَ

وبمعافاتك اي بعفوك واتى بالمبالغة اي بعفوك الكثير من عقوبتك وهي اثر من اثار السخط وانما استعاض  
 بصفات الرحمة لسبقها وظهورها من صفات الغضب واعوذ بك منك اد لا يملك احد معك شئاً ولا يعيده منك  
 الا انت (مرقاة) لا احصى ثناء عليك قال الطيبي الاصل في الاحصاء العد بالخصى اي لا اطيق ان اثني عليك كما  
 تستحقه انت كما اثنت ما موصولة او موصوفة والكاف بمعنى مثل قاله الطيبي والاظهر ان يقال لا اطيق  
 ان اعد واحصر فردا من افراد الثناء الواجب لك علي في كل لحظة وذرة اد لا تخلو لحظة قط من وصول  
 احسان منك الي — وكل ذرة من تلك الذرات لو اردت ان احصي ما في طيها من النعم لعجزت لكثرتها جدا  
 قال الله تعالى ( وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ) فاما العاجز عن قيام شكرك فاستلذذ رضاك وعفوك —  
 على نفسك اي ذاتك بقولك ( فله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين وله الكبرياء في السموات  
 والارض وهو العزيز الحكيم ) (مرقاة) وقال الطيبي رحمه الله تعالى وفي رواية اخرى بدأ بالمعافاة ثم ثنى بالرضا  
 وانما ابتداء بالمعافاة من العقوبة لانها من صفات الافعال كالامانة والاحياء والرضا والسخط من صفات الذات  
 وصفات الافعال ادنى رتبة من صفات الذات فبدأ بالاولى متقرباً الى الاعلى ثم لما ازداد يقينا وارتنق ترك الصفات  
 وقصر نظره على الذات فقال اعوذ بك منك ثم لما ازداد قرباً استحيى معه من الاستعاذة فالتجأ الى الثناء فقال  
 لا احصى ثناء عليك ثم علم ان ذلك قصور فقال انت كما اثنت على نفسك واما على الرواية الاولى فانما قدم  
 الاستعاذة بالرضى من السخط لان المعافاة من العقوبة تحصل بحصول الرضا وانما ذكرها لان دلالة الاول عليها  
 دلالة تضمن فاراد ان يدل عليها دلالة مطابقة فكفي عنها اولا ثم صرح بها ثانياً والله اعلم ( ط ) قوله  
 اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لانه بقدر ما يبعد عن نفسه يقرب من ربه وهي حالة السجود لانه  
 رغم النفس وقهرها — قال الطيبي — التركيب من الاسناد الحازي اسند القرب الى الوقت وهو للعبد مبالغة  
 فان قلت اين المفضل عليه ومتعلق افعل في الحديث قات محذوف وتقديره ان للعبد حالتين في العبادة حال  
 كونه ساجداً لله تعالى وحال كونه متلبساً بغير السجود فهو في حالة السجود اقرب الى ربه من نفسه في غير  
 تلك الحالة ( ط ) قوله فاكثروا فيه الدعاء قال ابن الملك وهذا لان حالة السجود تدل على غاية تذلل واعتراف  
 بعبودية نفسه وربوبية ربه فكان مظنة الاحابة فامرهم باكثر الدعاء في السجود قال واستدل به على افضلية  
 كثرة السجود على طول القيام (مرقاة) — قوله اذا قرأ ابن آدم السجدة اي آيتها فسجد اي ابن آدم التالي  
 والمستمع امثالاً لامر الله تعالى ورغبة في طاعته اعتزل الشيطان اي انصرف وانحرف من عند الفارسي  
 يبكي يقول قال الطيبي هما حالان من فاعل اعتزل مترادفتان اي باكيا وقائلاً او متداخلتان اي باكيا قائلاً  
 يا ويلتي قال ابن الملك اصله يا ويلتي فقلت ياء المتكلم تاء وزيدت بعدها الف للندبة والويل الحزن والملاك كانه  
 يقول يا حزني ويا هلاكي احضر فهذا وقتك واوانك قال الطيبي نداء الويل للتحسر على ما فاتته من الكرامة

أَبْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ  
 بِوَضُوئِهِ وَحَاجَتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَاقَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْغَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ  
 قَالَ فَأَعْنِي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ

وحصول اللعن والحنية على الحسد على ما حصل لابن آدم بيانه امر ابن آدم بالسجود — الى فأيت اي امتعت  
 تكبراً في النار فيه دلالة على ان سجود التلاوة واجب كما هو مذهبنا (ق) قوله كنت ابيت من البيتوتة اي  
 اكون في الليل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل هذا وقع له في سفر وقال ابن حجر اي اما في  
 السفر او الحضر — والمراد بالمعية القرب منه بحيث يسمع نداءه اذا ناداه لقضاء حاجته — فأتاه بوضوئه بفتح  
 الواو اي ماء وضوئه وطهارته وحاجته اي سائر ما يحتاج اليه من نحو سواك وسجادة فقال لي اي في مقام  
 الانبساط او في مقام المكافأة للخدمة كما هو عادة الكرام سل اي اطلبه في حاجة وقال ابن حجر تخفك بها  
 في مقابلة خدمتك لي لأن هذا هوشأن الكرام ولا اكرم منه صلى الله عليه وسلم فقلت اسألك مرافقتك اي  
 كوني رفيقاً لك في الجنة بأن اكون قريباً منك متمتعاً بنظرك فوله او غير ذلك يروى بسكون الواو  
 وفتحها وعلى التقديرين فغير اما مرفوع او منصوب والتقدير على الاول فسؤلك هذا او غير ذلك — وعلى الثاني  
 اتسأل هذا او غير ذلك (اللمعات) قوله هو ذاك اي مسؤولي ذاك لا اتجاوز عنه الى غيره — أتى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بلفظة ذلك التي هي للمشار اليه البعيد لينتهي السائل عنه امتحاناً منه هل يشبث على ذلك المطلوب  
 العظيم الذي لا يقابله شيء فان الثبات على طلب اعلى المقامات من اتم الكمالات فأجاب هو ذاك علم صلى الله عليه  
 وسلم انه مصمم على عزمه اجاب صلى الله عليه وسلم بقوله اعني الى آخره وفيه ان مرافقة النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الجنة من الدرجات العالية التي لا مطمع في الوصول اليها الا بحصول الزلفى عند الله تعالى في الدنيا  
 بكثرة السجود المومى اليه بقوله (واسجدوا قرب) فان في كل سجدة يسجد بها العبد رفع درجة كما سيرد في  
 الحديث الا تي فلا يزال العبد يترقى بالمداومة على السجود درجة فدرجة حتى يفوز بالقدح من القرب الى الله  
 سبحانه وتعالى فينال به مرافقة حبيبه صلى الله عليه وسلم في الدرجات — ولو بح قوله اعني على نفسك الى  
 ان نفسه بمثابة العدو المناوي فاستعان بالسائل على قهر النفس وكسر شواتها بالمجاهدة والمواظبة على الصلوات  
 والاستعانة بكثرة السجود حسماً للطمع الفارغ عن العمل والاتكال على مجرد التمني — وانشد —

\* ونيت للمجد والساعون قد بلغوا \* حبذا النفوس والقوا دونها الازرا \*

\* لاتحسب المحد تمرأ انت آكله \* لن تبلى المجد حتى تلعق الصبرا \* ط

قوله قلت هو ذاك اي سؤالي ذلك اي مرافقتك في الجنة لا اتجاوز عنه الى غيره (ق) قوله  
 فاعني على نفسك اي كن لي عوناً واقدرني على معاوتتك واصلاح نفسك بكثرة الصلاة التي هي سبب  
 القرب والعروج الى مقام الزلفى — وهذا كقول الطبيب للمريض اعالجك بما يشفيك ولكن اعني بالاحتياه  
 وامثال امري وفي قوله على نفسك تنبيه على ان نيل المراتب العلية انما يكون بمخالفة النفس (اللمعات)

ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة فسكت ثم سأله فسكت ثم سأله الثالثة فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليك بكثرة السجود لله فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحطَّ عنك بها خطيئة قال معاذان ثم لقيت أبا الدرداء فسأله فقال لي مثل ما قال لي ثوبان رواه مسلم

**الفصل الثانی** \* عن \* وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي \* وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه رواه أبو داود والنسائي والدارمي قال أبو سليمان الخطابي حديث وائل بن حجر أثبت من هذا وقيل هذا منسوخ \* وعن \* ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وأهديني وعافني وارزقني رواه أبو داود

فسكت اي ثوبان - لعل سكوته لامتحان حال القائل في الجدة والطلب - او انه سبي فتذكر قوله رواه ابو داود والترمذي وقال حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم - وصححه ابن حبان - (ق) قوله فلا يبرك قال الطبري ذهب اكثر اهل العلم الى ان الاحب للساجد ان يضع ركبتيه قبل يديه - كما رواه وائل ابن حجر - وقال مالك والاوزاعي رضي الله عنها بعكسه لهذا الحديث والاول اثبت واصح عند ارباب النقل وقد قيل حديث ابي هريرة منسوخ لما روى عن مصعب بن سعد بن وقاص عن ابيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة انتهى - قال الحافظ العلام في الفتح - وادعى ابن خزيمة ان حديث ابي هريرة منسوخ بحديث سعد بن وهب لكان قاطعاً للزاع لكنه من افراد ابراهيم بن اسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه وهما ضعيفان اه وقال ابن القيم في الهدى ان في حديث ابي هريرة قلباً من الراوي حيث قال وليضع يديه قبل ركبتيه - وان اصله وليضع ركبتيه قبل يديه وبدل عليه اول الحديث وهو قوله فلا يبرك كما يبرك البعير فان المعروف من بروك البعير تقديم اليدين على الرجلين - وقال ولما علم اصحاب هذا القول قالوا ركبتا البعير في يديه لا في رجليه فهو اذا برك وضع ركبتيه اولاً فهذا هو المنهى عنها وهو فاسد لانه لا يعرفه اهل اللغة - ومما يؤيد وقوع القلب في حديث ابي هريرة ما رواه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه والطحاوي في معاني الآثار عن عبد الله بن سعيد عن جده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سجد احدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه ولا يبرك



وَالْتَرْمِذِيُّ \* وعن \* حُذِيفَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَوْاهُ النَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَقَرَةِ الْغُرَابِ وَأَفْتِرَاشِ السَّبْعِ وَأَنَّ يُوْطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوْطِنُ الْبَعِيرُ رَوْاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ \* وعن \* عَلِيِّ بْنِ رِزْوَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحْبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَوْاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* طَلْحَةَ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْحَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلَاةِ عَبْدٍ لَا يَقِيمُ فِيهَا صَلَاتَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الَّذِي وَضَعَ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَلْيَرْفَعْهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا تَسْجُدُ الْوُجْهُ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ باب التشهد ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

كَبَّرَ الْفَحْلَ اهْ وَاثَّ اعْلَمَ قَوْلَهُ عَنْ ثَقَرَةِ الْغُرَابِ بَفَنَحِ النَّوْنِ يَرِيدُ تَخْفِيفَ السَّجُودِ وَانَّهُ لَا يَنْكُثُ إِلَّا قَدَرًا وَضَعَ الْغُرَابَ مَقَارَهُ — فِيمَا يَرِيدُ أَكْلَهُ — وَأَفْتِرَاشِ السَّبْعِ هُوَ أَنْ يَضَعَ سَاعِدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ فِي السَّجُودِ — وَأَنْ يُوْطِنَ الرَّجُلُ — الْخِ قِيلَ مَعَهُ أَنْ يَأْلَفَ الرَّجُلُ مَكَانًا مَعْلُومًا مِنَ الْمَسْجِدِ مَخْصُوصًا بِهِ يَصِلِي فِيهِ كَالْبَعِيرِ لَا يَأْوِي عَنْ عَطَانِ الْإِلَى مَبْرَكٍ دَمَتْ قَدِ اُوطِيَهُ وَاتَّخَذَهُ مَآخِذًا وَقِيلَ أَنْ يَبْرُكَ عَلَى رِكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ إِذَا ارَادَ السَّجُودَ مِثْلَ بَرُوكِ الْبَعِيرِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي الْمَعْنَى الثَّانِي لَا يَصُحُّ وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ قَوْلُهُ لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ بَضْمُ الْمَاءِ مِنَ الْأَقْعَاءِ كَذَا فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَهُوَ أَنْ يَضَعَ الْيَدَيْنِ عَلَى عَقْبِهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ كَذَا فِي النَّهْيَةِ وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ هُوَ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى الْيَتِيهِ نَاصِبًا قَدَمَيْهِ — وَفِي جَعْلِ قَوْلِهِ إِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَقْدَمَةً لِهَذَا الْأَمْرِ اعْتِثَاءً لَشَأْنِهِ وَفِيهِ أَنْ الْمَعْلَمَ وَالْمُرْشِدَ يَدْعِي أَنْ يَكُونَ رَفِيعًا — لَا يُوَاجِهُهُ مِنْ يَرْشُدُهُ إِلَّا بِمَا يَجِبُ (ط) قَوْلُهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَيَرْكُوعِهَا وَأَمَّا سَمِيُّ الرُّكُوعِ خُشُوعًا وَهُوَ هَيْئَةُ الْخَاشِعِ تَبْنِيهَا عَلَى أَنْ الْقَصْدُ الْأَوَّلِيُّ مِنْ تِلْكَ الْهَيْئَةِ الْخُشُوعُ وَالْإِقْبَادُ (ط) قَوْلُهُ فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ الْخِ عِلَّةُ لَوْضَعِ الْيَدَيْنِ عَلَى الْأَرْضِ كَمَا وَضَعَ الْجَبْهَةَ عَلَيْهَا وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ (ط)

﴿ باب التشهد ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى) وَقَالَ تَعَالَى (سَبِّحْ رُبَّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ

قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ ، وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلِي الْأَيْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بَاسِطًا عَلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى إِصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامُ عَلَى مِيكَائِيلَ السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ) قوله ووضع يده اليمنى الخ ولعل حكمة وضعها على الركبتين المحافظة من العبث والمراعاة للأدب — وعقد أي اليمنى — ثلاثة وخمسين وهو أن يعقد الحصر والبصر والوسطى ويرسل المسبحة ويضم الإبهام إلى الوسطى المفبوسة كالفاض ثلاثاً وعشرين فإن ابن الزبير رواه كذلك والثالث أن يقبض الحصر والبصر ويرسل المسبحة ويخلق الإبهام والوسطى كما رواه وائل بن حجر اه والا خبر هو المختار عندما ( ق ) قوله إذا جلس في الصلاة أي للتشهد كما بينته الرواية الأولى وضع يديه على ركبتيه ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام ظاهر هذه الرواية عدم عقد الأصابع مع الإشارة وهو غبار بعض أصحابنا ( ق ) قوله يدعونها أي يهلل — يسمى النهليل والتحميد دعاء لانه بمنزلة استجلاب لطف الله تعالى وقد جاء في الحديث إنما كان أكثر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي بعرفات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ( ط ) قوله باسطها أي ناشرها أي اليد عليها أي على الركبة من غير رفع أصبع بها قوله إذا قعد يدعو أي يقرأ التشهد قال الطيبي سمي دعاء لاشتماله عليه فإن قوله سلام علينا دعاء ( ق ) قوله ويلقم كفه اليسرى ركبته أي اليسرى قال الطيبي يقال القمعت الطعام إذا أدخلته في فمك أي يدخل ركبته في راحة كفه اليسرى — قال ابن الملك حتى صارت ركبته كالقمعة في كفه ( ق ) قوله قلنا السلام على الله قبل عبادته أي قبل السلام على عبادته ( ق ) قوله إن الله هو السلام قال البيضاوي ما حاصله أنه صلى الله عليه وسلم أنكر التسليم على الله وبين أن ذلك عكس ما يجب أن يقال فإن كل سلام ورحمة مة تعالى وهو مالكها ومعطيها وقال التوربشتي وجه النبي عن السلام على الله لانه تعالى هو المرجوع إليه بالمسائل المتعالي عن المعاني المذكورة فكيف يدعى له وهو المدعو على الحالات ( فتح الباري ) قوله التحيات جمع تحية ومعناها السلام وقيل البقاء

وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

وقيل العظمة وقيل السلامة من الآفات والقص وقيل الملك وقال الحب الطبري يحتمل ان يكون لفظ التحية مشتركا بين المعاني المقدم ذكرها وكونها بمعنى السلام انسب هنا — والصلوات قيل المراد الخس او ما هوام من الفرائض والواصل في كل شريعة وقيل المراد العبادات كلها — وقيل الدعوات وقيل المراد الرحمة — وقيل التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات الصدقات المالية — والطيبات اي ما طاب من الكلام وحسن ان ينشئ به على الله عز وجل دون ما لا يليق بصفاته — وقيل الاقوال الصالحة كالثناء والثناء وقيل الاعمال الصالحة — ولعل تفسيرها بما هو اعم اولى فتشتمل الاقوال والافعال والادعاء — وطيبها كونها كاملة خالصة عن الشوائب وقال القرطبي قوله لله فيه تنبيه على الاخلاص في العبادة اي ان ذلك لا يفعل الا لله والله اعلم (فتح الباري) قوله السلام عليك ايها النبي ان قلت ما الالف واللام في السلام عليك — قلت قال الطيبي اما للعهد التقديري اي ذلك السلام الذي وجه الى الرسل والانبياء عليك ايها النبي وكذلك السلام الذي وجه الى الامم السالفة علينا وعلى اخواننا واما للجنس والمعنى ان حقيقة السلام الذي يعرفه كل واحد وعمن يصدر وعلى من ينزل عليك وعلينا — ويجوز ان يكون للعهد الخارجي اشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى — اه وقال الشيخ حافظ الدين السني يعني السلام الذي سلم الله عليك ليلة المعراج اه فان قيل ما الحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله عليك ايها النبي مع ان لفظة الغيبة هو الذي يقتضيه السياق كان يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى تحية الصالحين — اجاب الطيبي بما محصله نحن تتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان علمه الصحابة ويحتمل ان يقال على طريق اهل العرفان ان المصلين لما اسنفتحو باب الملكوت بالتحيات ادن لهم بالدخول في حريم الحي الذي لا يموت فقررت اعينهم بالمناجاة فنبهوا على ان ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعتهم النفوس فاذا الحب في حرم الحب — فاقبلوا قائمين السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته اه كذا في الفتح والعمدة — وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى شرح الحافظ العلامة — وقوله ورحمة الله اي احسانه — وبركاته اي زيادته من كل خير — السلام علينا — استدلل به على اسحباب البداءة بالفس في الدعاء وفي الترمذي مصححا من حديث ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر احدا فدعا له بدأ بنفسه (فتح الباري) قوله عباد الله الصالحين الاشهر في تفسير الصالح انه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتنفاوت درجاته — قال الترمذي الحكيم — من اراد ان يحظى بهذا السلام الذي يسلمه الخلق في الصلاة فيمكن عبدا صالحا والا حرم هذا الفضل العظيم وقال الفاكهاني ينبغي للمصلي ان يستحضر في هذا المحل جميع الانبياء والملائكة والمؤمنين يعني يتوافق لفظه مع قصده (فتح الباري) قوله فانه اذا قال ذلك اصاب فاعله ضمير ذلك اي اصاب ثواب هذا الدعاء او بركته — كل عبد صالح قيد به لان التسليم لا يصلح للفسد — اعلم انه لم تختلف الطرق عن ابن مسعود في ذلك وكذا هو في حديث ابي موسى وابن عمر وعائشة وجابر وابن الزبير عند الطحاوي — وغيره — وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يعلم

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَهَهُ  
فَيَدْعُوهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ  
الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ  
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ  
وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ أَلْفٍ وَلَا مِ وَلَكِنْ رَوَاهُ  
صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ

### الفصل الثاني \* عن \* وائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ

التشهد اذ قال رجل واشهد ان محمداً رسوله وعبداه — فقال عليه الصلاة والسلام لقد كنت عبداً قبل ان اكون  
رسولاً قل عبده ورسوله ورجاله ثقات الا انه مرسل — قال الترمذي حديث ابن مسعود روى عنه من غير  
وجه وهو اصح حديث روى في التشهد والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من الصحابة ومن بعدهم — قال وذهب  
الشافعي الى حديث ابن عباس في التشهد وقال البزار لما سئل عن اصح حديث في التشهد قال هو عندي حديث  
ابن مسعود روى من نيف وعشرين طريقاً — ثم سرد اكثرها وقال لا اعلم في التشهد اثبت منه ولا اصح  
اسانيد ولا اشهر رجلاً — اه ولا اختلاف بين اهل الحديث في ذلك ومن جزم بذلك البغوي في شرح السنة  
ومن رجحانه انه متفق عليه دون غيره وان الرواة عنها من الثقات لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره وانه تلقاه عن  
النبي ﷺ تلقيناً — لما روى الطحاوي ان النبي ﷺ لقنه كلمة كلمة ورجح بانه ورد بصيغة الامر  
بخلاف غيره فانه مجرد حكاية ولا حمد من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه التشهد  
وامره ان يعلمه الناس ولم ينقل ذلك لغيره — فقيه دليل على مزيتته — وقال الشافعي بعد ان اخرج حديث ابن  
عباس رويت احاديث في التشهد مختلفة وكان هذا احب الي لانه اكملها — ورجحه بعضهم بكونه مناسباً لفظ  
القرآن — في قوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة — ثم ان هذا الاختلاف انما هو في الافضل وكلام الشافعي  
المتقدم يدل على ذلك ونقل جماعة من العلماء الاتفاق على جواز التشهد بكل ما ثبت لكن كلام الطحاوي يشعر  
بان بعض العلماء يقول بوجوب التشهد المروي عن عمر رضي الله تعالى عنه \* كذا في فتح الباري \*  
قوله ثم ليتخير اي ليختار من الدعاء اعجبه اي احب الدعاء وارضاه من الدين والدنيا والآخرة فيدعوه  
اي فيقرأ الدعاء الاعجب قوله قال اي الراوي ثم جلس اي النبي صلى الله عليه وسلم هذا عطف على  
ما ترك ذكره في الكتاب من صدر الحديث وهو ان الراوي قال لا نظرن الى صلاة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كيف يصلي فاستقبل القبلة فكبر ورفع يديه حتى حاذتا اذنيه ثم اخذ شماله يمينه  
فلما اراد ان يركع رفعها مثل ذلك ثم وضع يديه على ركبتيه فلما رفع رأسه من الركوع رفعها  
مثل ذلك فلما سجد وضع رأسه بين يديه ثم جلس قاله الطيبي وتبعه ابن حجر — وقال ابن الملك هذا  
عطف على قوله واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه في اول حسان باب السجود \* كذا في المرقاة \*

فَأَقْرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْقَةَ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثُنَيْنَ وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ إصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يَحْرِكُهَا يَدْعُو بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرُّبَيْرِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرِكُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا يَجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِإِصْبَعِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَحَدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ \* وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرِّضْفِ حَتَّى يَقُومَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

### الفصل الثالث \* عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا

قوله وحد بصيغة الماضي مشددة الدال بعد الواو العاطفة مرفقة اليمنى على فخذه اليمنى اصل الحد المنع والفصل بين الشيتين ومنه سمي المناهي حدود الله والمعنى فصل بين مرفقه وجنبه ومنع ان يلتصقا في حالة استعمالها على الفخذ كذا قاله الطيبي قوله وقبض ثنتين اي من اصابع يمينه ثنتين الخصر والبصر وحلق بتشديد اللام حلقة بسكون اللام وتفتح اي اخذ ابهامه باصبعه الوسطى كالحلقة ثم رفع اصبعه اي المسبحة كما تقدم فرأيت به فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحركها ظاهره يوافق مذهب الامام مالك لكه معارض بما سيأتي — انه لا يحركها ويمكن ان يكون معنى يحركها يرفعها اذ لا يمكن رفعها بدون تحريكها — يدعو بها اي يشير بها رواه ابو داود قال ميرك ولم يضعفه وسكت عليه المنذري (ق) قوله لا يحركها وبه اخذ امام ابو حنيفة رحمه الله تعالى رواه ابو داود قال البووي اسناده صحيح نقله ميرك وهو يفيد الترجيح على الحديث الاول فانه مسكوت عنه والله اعلم فوله ولا يجاوز بصره اشارته اي بل كان يتبع بصره اشارته لانه الادب الموافق للخصوع قوله يدعو اي يشير باصبعه الظاهر انها المسبحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا حد اي اشر باصبع واحدة لان الذي تدعوه واحد سبحانه واصله وحد امر من التوحيد قلبت الواو همزة (ق) قوله نهى ان يعتمد اي يتكئ الرجل على يديه ادا نهض اي قام في الصلاة بل ينهض على صدور قدمه من غير اعتماد على الارض وبه اخذ ابو حنيفة رحمه الله تعالى (ق) قوله كانه على الرضف وهو الحجارة المحلاة — واحدا رضة قيل اراد به تخفيف التشهد الاول وسرعة القيام في الرباعية والثلاثية كذا عن المظهر — وقال

التَّشَهُّدَ كَمَا يُطَلِّمُنَا السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَلَسْلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
\* وعن \* نافع قال كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ  
وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ وَأَتْبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْهِ أَشَدُّ عَلَى  
الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ بَعْنِي السَّبَّابَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* ابن مسعود كَانَ يَقُولُ مِنَ السَّنَةِ  
إِخْفَاءُ التَّشَهُّدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

﴿ باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها ﴾

**الفصل الأول** \* عن \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ لَقِيتُ كَعْبَ بْنَ عَجْرَةَ فَقَالَ  
أَلَا أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِيهَا لِي فَقَالَ سَأَلْنَا  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ

التوريشقي اراد بالركعتين الاوليين الاولى والثالثة من الرابعة اي لم يلبث اذا رفع رأسه في هاتين الركعتين  
حتى ينهض قائماً (ق) قوله لبي اي الاشارة الى التوحيد اشد على الشيطان من الحديد اذ لا يتأثر من الحديد  
كما يتأثر من التوحيد (ق) قوله من السنة قال الطيبي اذا قال الصحابي من السنة كذا او السنة كذا فهو في  
الحكم كقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مذهب الجمهور من المحدثين والفقهاء وجعله بعضهم موقوفا  
وليس بشيء اه وقال الحافظ العراقي

﴿ قول الصحابي من السنة او \* نحو امرنا حكمه الرفع ولو ﴾

﴿ باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها ﴾

قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وقال تعالى (قل الحمد  
لله وسلام على عباده الذين اصطفى) وقال تعالى (سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب  
العالمين وقال تعالى (سلام على نوح في العالمين) وقال تعالى (سلام على ابراهيم) وقال تعالى (سلام على موسى  
وهارون) وغير ذلك من الايات — قال الحلبي المقصود بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله  
بامثال امره وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وتبعه ابن عبد السلام فقال ليست صلاتنا على النبي صلى  
الله عليه وسلم شفاعاً له فان مثلنا لا يشفع لثله ولكن الله امرنا بمكافأة من احسن اليانا فان عجزنا عنها كما فأننا  
بالدعاء فارشدنا الله تعالى لما علم عجزنا عن مكافأة نبينا الى الصلاة عليه وقال ابن العربي — فائدة الصلاة عليه  
رجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص النية واطهار المحبة والمداومة على الطاعة



فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ \* وعن \* أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَصَلِّي عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

والاحترام للواسطة الكريمة صلى الله عليه وسلم كذا في الفتح قال العلامة ابن علان اعلم ان لفظ الصلاة مختص بالمعصوم من نبي وملك تعظيما لهم وتمييزا لمراتبهم عن غيرهم — وكذا الحضرة والياس ولقمان ومريم وان قلنا بعدم نبوتهم فيكره استعمالها في حق غيرهم الا بتعاليم لانه في العرف صار شعارا لذكر الرسل ولذا كره ان يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا — ويذبح ان يصلى على سائر الانبياء كنبينا صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح خلافا لما شذ فيه باختصاصه صلى الله عليه وسلم بها واخرج ابن ابي عمر والبيهقي في الشعب عن ابي هريرة والخطيب عن انس مرفوعا صلوا على انبياء الله ورسوله فان الله بعثهم كما بعثني واخرج الشافعي وابن عساكر عن وائل بن حجر مرفوعا صلوا على انبياء الله ادا ذكرتوني فانهم قد بعثوا كما بعثت (كذا في دليل الفالحين) اعلم ان العلماء اختلفوا في ان الامر في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) هل هو لاندب او للوجوب ثم هل الصلاة عليه فرض عين او فرض كفاية ثم هل تتكرر كلما سمع ذكره ام لا — واذا تكرر هل يتداخل في المجلس ام لا — فذهب الشافعي الى ان الصلاة في القعدة الاخيرة فرض والجمهور على انها سنة وبسط هذا المبحث في القول البديع في الصلاة على الشفييع للسخاوي رحمه الله تعالى والمعتمد عندنا الوجوب والتداخل (ق) قوله فان الله قد علمنا كيف سلم عليك اي علمنا الله كيف الصلاة والسلام عليك في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نصلي على اهل بيتك — واما اذا كان السؤال عن كيفية الصلاة عليه خاصة فمعنى قوله ان الله علمنا كيف السلام عليك — ان الله قد علمنا بلسانك وبواسطة بيانك في التحيات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته — اقول ويؤيد الوجه الاول قول السائل اهل البيت حينئذ يطابق ما ذكره صلى الله عليه وسلم في جوابه من ذكر محمد مقرونا بذكر الال — وينصر المعنى الثاني الاحاديث الواردة في التحيات مقرونة بذكر السلام دون الصلاة (طبيي) قوله قولوا اللهم صل على محمد اي عظمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في امته وتضعيف اجره ومثوبته وقيل لما امرنا الله تعالى بالصلاة عليه ولم يعلمنا كيفيتها احلنا على الله تعالى قلنا اللهم صل انت على محمد لا نك اعلم بما يليق به عليه الصلاة والسلام (طبيي) قوله وعلى آل محمد م مؤمنو بني هاشم والمطلب وقيل مؤمنو بني هاشم فقط وقيل كل تقى آله لما روى الديلمي عن انس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد قال كل تقى من آل محمد ثم قرأ ان اولياؤه الا المتقون واسناده ضعيف بل واه جدا ولولا ذلك لتعين (كذا في دليل الفالحين) قوله كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم اي تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الاولى لائن الذي يثبت للافضل يثبت للافضل بطريق الاولى

وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وبهذا يحصل الانفصال عن الايراد المشهور من ان شرط التشبيه ان يكون المشبه به اقوى — وعصل الجواب ان التشبيه ليس من باب الحاق الكمل بالاكمل بل من باب التيسير ونحوه — او من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف واجابوا بجواب آخر على تقدير انه من باب الالحاق — وحاصل الجواب ان التشبيه وقع للمجموع بالمجموع لأن مجموع آل ابراهيم افضل من مجموع آل محمد لأن في آل ابراهيم الانبياء بخلاف آل محمد — اه كذا في فتح الباري وبسط هذا الجواب في قرة العينين لحجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره وافشى بره في فصل الصلاة على النبي وعلى آله واصحابه — صلواته وسلامه عليهم اجمعين وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى — اما تشبيه صلاته صلى الله عليه وسلم بصلاة ابراهيم فلعلة بالنظر الى ما يفيدو او العطف من الجمع والمشاركة وعموم الصلاة المطلوبة له ولأهل بيته صلى الله عليه وسلم اي شارك أهل بيته معه في الصلاة وجعل الصلاة عليه عامة له ولأهل بيته كما صليت على ابراهيم كذلك وكأنه صلى الله عليه وسلم لما رأى ان الصلاة عليه من الله تعالى ثابتة على الدوام كما هو مفاد صيغة المضارع المفيد للاستمرار التجديدي في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فدعاء المؤمنين بمجرد الصلاة عليه قليل الجدوى فينبى لهم ان يدعوا له بعموم صلاته له ولأهل بيته ليكون دعاءهم مستجلباً لفائدة جديدة وهذا هو الموافق لما ذكره علماء المعاني في القيود ان عطف الفائدة في الكلام هو القيد الزائد وكأنه لهذا خص ابراهيم لأنه كان معلوماً بعموم الصلاة له ولأهل بيته على لسان الملائكة ولهذا ختم بقوله انك حميد مجيد كما ختمت الملائكة صلاتهم على أهل بيت ابراهيم بذلك وقال بعض المحققين وجه الشبه هو كون كل من الصلاتين افضل واولى واتم من صلاة من قبله اي كما صليت على ابراهيم صلاة هي اتم وافضل من صلاة من قبله كذلك صل على محمد صلاة هي افضل واتم من صلاة من قبله ويمكن ان يجعل وجه الشبه بمجموع الامر من العموم والاضلية انتهى كلامه في حاشية النسائي — وقال ابن علان رحمه الله تعالى خص ابراهيم عليه السلام لأنه الذي سأل في بيت محمد صلى الله عليه وسلم لهذه الامة قال تعالى حاكياً على ابراهيم عليه الصلاة والسلام ( ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم ) وسؤاله ان يجعل له لسان صدق في الآخرين اي في امة محمد ﷺ ولأن الرحمة والبركة لم يجتمعا لآل نبي غيره والله اعلم وازواجه الاظهر انه يشمل سائر ازواجه ولو غير مدخول بها لأنها محرمة على غيره صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم التقييد بأهات المؤمنين فعليا يخرج غير المدخول بها لانها لبست من اهات المؤمنين — ( دال الفالحين ) قوله وذريته — وهي نسل الانسان من ذكر او انثى — وعند أبي حنيفة وغيره لا يدخل فيه اولاد البنات الا اولاد بناته عليه الصلاة والسلام لانهم ينسبون اليها في الكفاءة وغيرها ( فائدة ) عمد بعض حفاظ المتأخرين الى جمع ما تفرق في الروايات الثابتة مدعياً انه الافضل على الاطلاق — وتعبه بعض المتأخرين من الشافعية والحنابلة ان التلقيق يستلزم احداث صفة لم ترد بمجموعة في حديث واحد فالاولى الاتيان بكل ما ثبت هذا مرة وهذا مرة وهكذا وعندي ان هذا هو الصحيح ( ق ) قوله صلى الله عليه عشرين قل القاضي

**الفصل الثاني** \* عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات رواه النسائي \* وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولي الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة رواه الترمذي \* وعنه \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمي السلام رواه النسائي والدارمي \* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام رواه أبو داود والبيهقي في الدعوات الكبير \* وعنه \* قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبري عيداً وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم رواه النسائي \* وعنه \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم أنشخ قبل أن يغفر له ورغم

عياض معنى صلى الله عليه - رحمه وضاعف أجره - كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - ويجوز أن تكون الصلاة على وجهها وظاهرها كلاماً بسمعه الملائكة تشريفاً للصلي وتكريماً له كما جاء وان ذكرني في ملائكة دكرته في ملائكة خير مهم (طبي) قوله أولي الناس بي يعني اخص امتي واقربهم مني واحقهم بشفاعتي أكثرهم علي صلاة - من الولي بمعنى القرب وضمن معنى الاختصاص فعدي بالباء (طبي) قوله رد الله علي روحي - ليس المراد بعود الروح عودها بعد المفارقة عن البدن وإنما المراد أنه صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول في الملكوت مستغرق في مشاهدة رب العزة كما كان في الدنيا في حالة الوحي وفي الأحوال الآخر - فعبّر عن إفاقته من تلك المشاهدة ومن هذا الاستغراق برد الروح والله أعلم (كذا في شرح الطيبي واللمعات) قوله لا تجعلوا بيوتكم قبوراً أي كالقصور الحالية عن ذكر الله وطاعته بل اجعلوا لها مصيلاً من العبادة النافذة لحصول البركة النارية (و) قوله ولا تجعلوا قبري عيداً أي لا تجعلوا زيارة قبري عيداً والمعنى لا تجتمعوا للزيارة اجتماعكم للعيد فانه يوم لهو وسرور وزينة وحال الزيارة مخالفه لتلك الحالة وقال الطيبي نهام عن الاجتماع لها اجتماعهم للعيد زهرة وريئة وكانت اليهود والصاري تفعل ذلك فصور انبياءهم فأورثهم القسوة والغفلة ومن عادة عبدة الأصنام أنهم لم يزالوا يعظمون أمواتهم حتى اتخذوها أصناماً - وإلى هذا أشار صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد (طبي) قوله فانه صلاتكم تبلغني حيث كنتم وذلك ان النفوس القدسية اذا تجردت عن العلائق البدنية وعرجت واتصلت بالملائكة لا تبق لها حجاب فيرى الكل كالمشاهد بنفسها او باخبار الملك لها (طبي) قوله ثم أنشخ - ثم هذه استبعادية كما في قولك لصاحبك بش ما فعلت - وجدت مثل هذه الفرصة ثم لم تنتهزها وكذلك الفاء في قوله فلم يصل علي - فلم يدخلاه

أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلَاهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ  
 وَالْبَشَرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَا يَرْضِيكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ لَا  
 يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا  
 سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ أَبِي بِنِ كَنْبٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةِ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتَ قُلْتُ الرُّبْعَ قَالَ

الجنة - ونظير وقوع الفاء موقع ثم الاستبعادية كقوله تعالى في سورة الكهف (ومن اعظم ممن ذكر بآيات  
 ربه فأعرض عنها) وقد تقرر ان قولهم رغب انفس فلان كناية عن غاية النذل والهوان وان الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم عبارة عن تعظيمه وتجيده فمن عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم عظمه الله ورفع قدره  
 في الدارين ومن لم يعظمه اذله الله واهانه - فالمعنى - بعيد من العاقل بل من المؤمن المعتقد ان يتمكن من اجراء  
 كلمات معدودة على لسانه فيفوز بعشر صلوات من الله عز وجل ويرفع عشر درجات له ويحط عشر خطيئات  
 عنه ثم لم يغمه حتى يموت عنه خفيق بان يحقره الله تعالى ويضرب عليه الذلّة والمسكّة - وكذا شهر رمضان شهر  
 الله المعظم الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن وجد فيه فرصة تعظيمه بأن قام  
 فيه ايماناً واحتساباً عظمه الله ومن لم يعظمه يحقره الله وتعظيم الوالدين مستلزم لتعظيم الله تعالى ولذلك قرن الله  
 الاحسان اليها وبرهما بتوحيده وعبادته في قوله (وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احساناً) فمستبعد  
 ممن منح ووفق للاحسان اليها لاسيما في حال كبرهما وانها عنده في بيته كلجهم على وضوء ولا كافل لهما سواء  
 ان لم يغتنم هذه الفرصة فجدير بأن يهان ويعقر شأنه (ط) قوله فلم يدخله الجنة لما كان دخول الجنة من الله  
 تعالى بواسطة برهما والاحسان اليهما اسند اليهما اسناداً مجازياً كما في قولك انبت الربيع البقل مبالغة (طبيي) قوله  
 اما يرضيك هذا بعض ما اعطيت من الرضاء في قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وهذه البشارة في الحقيقة  
 راجعة الى الامّة ومن ثم تمكن البشر في اسازير وجهه صلوات الله وسلامه عليه حيث جعل وجهه صلوات الله وسلامه عليه  
 ظرفاً ومكاناً للبشر والطلاقة وهذا رمز الى نوع من الشفاعة فاذا كان الصلاة عليه ﷺ توجب هذه الكرامة  
 من الله سبحانه وتعالى فما ظلك بقيامه وتشمره للشفاعة الكبرى رزقنا الله تعالى اياهما والجميع المسلمين آمين يارب  
 العالمين (طبيي) قوله فكم اجعل لك من صلاتي - قال الثوري بشي رحمه الله تعالى معنى الحديث كم اجعل لك  
 من دعائي الذي ادعوا به نفسي ولم يزل يفاوضه ليقفه على حد من ذلك ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 يعد له ذلك لئلا تلبس الفضيلة بالفريضة اولا ثم لا يخالق عليه باب المزيد ثانياً فلم يزل يجعل الامر اليه داعياً لقرينة  
 الترغيب والحث على المزيد حتى قال اجعل صلاتي كلها لك اي اصلي عليك بدل ما ادعوا به نفسي فقال اذا  
 تكفي همك اي ما اهمك من امر دينك ودنياك وذلك لائن الصلاة عليه مشتملة على ذكر الله تعالى وتعظيم  
 الرسول صلى الله عليه وسلم والاشتغال باداء حقه عن اداء مقاصد نفسه وايشاره بالدعاء على نفسه ما اعظمه من  
 خلال جليلة الاخطار واعمال كريمة الاثار وارى هذا الحديث تابعا في المعنى لقوله صلى الله عليه وسلم حكاية

مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ  
فَالثُلُثَيْنِ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا تَكْفَى  
هَمَّكَ وَبُكَفَّرُ لَكَ ذَنْبُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَأَرْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلَتْ أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعَدْتَ فَأَحْمَدَ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ  
وَصَلَّى عَلَيَّ ثُمَّ أَدْعُهُ قَالَ ثُمَّ صَلَّى رَجُلٌ آخَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي أَدْعُ تُجِبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى  
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالنَّهْاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةَ عَلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ نِعْمَةً  
سَلْ نِعْمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمَكِّيَّاتِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
الْأَمِيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ  
مَجِيدٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْبَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرَتْ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنِ الْحُسَيْنِ  
أَبْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ

عن ربه عز وجل من شغله ذكرى عن مسئلي اعطيته لفضل ما اعطى السائلين والله اعلم اقول وقد تقرر ان  
العبد اذا صلى مرة على النبي ﷺ صلى الله عز وجل عشرة وانه اذا صلى وفق الموافقة لله تعالى دخل في زمرة  
الملائكة المقربين في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فاني يوازي هذا دعاء لنفسه (طبي) قوله  
مجلت ايها المصلي اشار صلى الله عليه وسلم الى ان من حق السائل ان يتقرب الى المسؤول منه بالوسائل قبل  
طلب الحاجة بما يوجب الزلفى عنده ويتوسل بشفييع له ليكون اطمع في الاسعاف وارجى بالاجابة فن  
عرض السؤال قبل الوسيلة فقد استعجل (طبي) قوله بالمكيال الاوفى عبارة عن نيل الثواب الوافي على نحو  
قوله تعالى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (طبي) قوله اهل البيت منصوب بتقدير اعني وجرور على انه عطف بيان

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى عليّ عند قبري سمعته ومن صلى عليّ نائياً أبلغته رواه البيهقي في شعب الإيمان ﴾  
 ﴿ عن عبد الله بن عمرو قال من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة رواه أحمد ﴾ وعن رُوَيْفَعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن عبد الرحمن بن عوف قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل نخلاً فسجد فأطال السجود حتى خشيت أن يكون الله تعالى قد توفاه قال فحيث أنظر فرفع رأسه فقال مالك فذكرت له ذلك قال فقال إن جبريل عليه السلام قال لي ألا أبشرك إن الله عز وجل يقول لك من صلى عليك صلاة صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه رواه أحمد ﴾ وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تهبط عليّ نبيك رواه وأبو الترمذي

لضمير المحرور قوله من صلى علي عند قبري سمعته أي سمعاً حقيقياً بلا واسطة ومن صلى علي نائياً أي من بعيد كما في رواية أبي سعيد عن قبري أبلغته وفي نسخة صحيحة بلغته من التبليغ أي أعلمته — قوله صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة لعل هذا مخصوص بيوم الجمعة أو ورد أن الأعمال في يوم الجمعة بسبعين ضعفا ولهذا يكون الحج الأكبر عن سبعين حجة ( ق ) قوله وأنزله المقعد المعرب — هو المقام المحمود — وأقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم مقامان مختصان به أحدهما مقام حلول الشفاعة والوقوف عن يمين عرش الرحمن يغطه الأولون والآخرين — وثانيها مقعده من الجنة ومنزله الذي لا منزلة بعده ( طيب ) قوله من سلم عليك سلمت عليه رواه أحمد ورواه الحاكم وقال صحيح الإسناد — وراد أحمد في بعض رواياته فسجدت شكراً لله قال السخاوي ونقل البيهقي في الخلافيات عن الحاكم وقال هذا حديث صحيح ولا أعلم في سجدة الشكر أصح من هذا الحديث وله طرق متعددة ذكرها السخاوي في القول البديع ( ق ) قوله إن الدعاء موقوف الحج يحتمل أن يكون من كلام عمر رضي الله تعالى عنه فيكون موقوفاً — وإن يكون ناقلاً كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ فيه تجريد جرد صلى الله عليه وسلم من نفسه نبياً وهو هو وعلى التقديرين الخطأ عام لا يختص بمخاطب دون مخاطب والانصب ان يقال النبي مشتق من النبوة بمعنى الرفعة أي لا يرفع الدعاء إلى الله تعالى حق يستصحب الرفع معه يعني أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي الوسيلة إلى الاجابة والله أعلم ( طيب ) وفي الحصن قال الشيخ أبو سليمان الداراني إذا سألت الله حاجة فابدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ادع بما شئت ثم اتم بالصلاة عليه فإن الله سبحانه بكرمه يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما



## ﴿ باب الدعاء في التشهد ﴾

**الفصل الاول** \* عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في الصلاة يقول اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم فقال إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف متفق عليه \* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال رواه مسلم \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول قولوا اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات رواه مسلم \* وعن أبي بكر الصديق قال قلت يا رسول الله علمني دعاء أذعوبه في صلاتي قال قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي

## ﴿ باب الدعاء في التشهد ﴾

قوله المسيح الدجال قيل سمي الدجال مسيحاً لأن إحدى عينيه ممسوحة أو لانه مسح الأرض أي يقطعها قوله من فتنة المحيا والممات أي الحياة والموت — المراد فتنة المحيا — الابتلاء مع زوال الصبر والرضا — والوقوع في الآفات والأصرار على السيئات وترك متابعة طريق الهدى — وفتنة الممات سؤال منكرو ونكير — مع الحيرة والخوف وعذاب القبر وما فيه من الأهوال والشدائد (طبيي) قوله والمأثم هو الأمر الذي يأتي به الإنسان مصدر وضع موضع الاسم والمغرم أيضاً مصدر وضع موضع الاسم يريد به مغرم الذنوب والمعاصي — وقيل كالغرم وهو الدين ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله عز وجل فاما دين احتاج إليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه (ط) قوله إذا غرم حدث الخ أي إذا حدث وأخبر عن ماضي الأحوال لتמיד معذرتة في التصغير كذب وإذا وعد بما يستقبل أخلف (طبيي) قوله إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر قال الطيبي فيه تصريح باستحباب التعوذ في التشهد الآخر وإشارة إلى أنه لا يستحب في الأول لأنه مبني على التخفيف آه ولأن عمل الدعاء هو وقت الانتهاء فان طلب الأمل إنما يكون بعد تمام العمل قوله

مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمَنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَاجِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يُرَى أَنْ حَقَّاعَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* الْبَرَاءِ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بَوَاجِهِ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمْنَ وَثَبَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرَّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرَّجَالُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي بَابِ الضَّحِكِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

مغفرة من عندك اي غفراناً — ودل التنكير على انه غفران لا يكتنه كنهه ثم وصف بقوله من عندك مبالغة في ذلك التعظيم لأن ما يكون من عند الله ومن لديه لا يحيط به وصف واصف كقوله تعالى وآتيناه من لدنا علماً قاله الطيبي وقال ابن دقيق العيد فيه اشارة الى طلب مغفرة متفصل بها من عند الله تعالى لا يقتضيها سبب من العبد من عمل حسن ولا غيره فهي رحمة من عنده بهذا التفسير ليس للعبد فيها سبب وهذا تبرؤه من الاسباب والادلال بالاعمال — وقوله انك انت الغفور الرحيم صفتان ذكرتا حتماً للكلام على جهة المقابلة لما قبله فالغفور مقابل لقوله اغفر لي — والرحيم مقابل لقوله ارحمني — قوله ينصرف عن يمينه روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال اذا كانت حاجته اخذ عن يمينه وان كانت عن يساره اخذ عن يساره فقلت اذا كان المصلي له حاجة ينصرف الى جانب حاجته فان استوي الجانبان فينصرف الى اي جانب شاء واليمين اولى لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء وان لم يرد الخروج من المسجد فليقبل على الناس بوجهه من جانب يمينه (ط) قوله لا يجعل احدكم للشيطان الح فيه ان من اصر على امر مندوب وجعله عزماً — ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال — فكيف من اصر على بدعة او منكر — وجاء في حديث ابن مسعود ان الله عز وجل يحب ان توتي رخصة كما يحب ان توتي عزاءه (ط) قوله وسند كرحديث جابر بن سمرة الفخيم الذي ذكره صاحب المصاييح هنا بلفظ وكان يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح

**الفصل الثاني** \* عن \* معاذ بن جبل قال أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني لأحبك يا معاذ فقلت وأنا أحبك يا رسول الله قال فلا تدع أن تقول في دبر كل صلاة رب أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك رواه أحمد وأبو داود والنسائي إلا أن أبا داود لم يذكر قال معاذ وأنا أحبك \* وعن \* عبد الله ابن مسعود قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن بيمينه السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيمن وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيسر رواه أبو داود والترمذي والنسائي ولم يذكر الترمذي حتى يرى بياض خده ورواه ابن ماجه عن عمار بن ياسر \* وعن \* عبد الله بن مسعود قال كان أكثر أنصراف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته إلى شقه الأيسر إلى حجرته رواه في شرح السنة \* وعن \* عطاء الخراساني عن المغيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي

حتى تطلع الشمس وكانوا يتحدثون فيأخذون في امر الجاهلية اي يتحدثون بما جرى قبل الاسلام فيضحكون ويتبسم صلى الله عليه وسلم قال ابن الملك فيه دليل على جواز استماع كلام مباح في المسجد ولكن قد يقال كلامهم لم يكن خاليا من الفوائد الدينية فلا ينبغي ان يحمل على المباح المجرد (ق) قوله اني لأحبك يا معاذ الحديث قال ابن الملك غاطبته عليه السلام بالحجة لمعاذ اشد تأكيداً من غاطبة معاذ بها قلت لأنه لا يحتاج التأكيد من جانب معاذ اذ لا يمكن عدم محبته له عليه الصلاة والسلام ولعل معاذ ما كان بلغه ماورد انه يقال في الجواب احبك الله الذي احبني له واختصر الراوي (ق) قوله فلا تدع اي اذا كنت تحبني او اذا كان بيني وبينك تحاب او اذا اردت ثبات هذه المحبة فلا تترك ان تقول في دبر كل صلاة اللهم رب اعني على ذكرك قريب من معنى حديث ربيعة بن كعب في باب السجود حين سأل مرافقته صلى الله عليه وسلم فقال اعني على نفسك بكثرة السجود حيث علق المحبة به بملازمة الذكر والمراقبة بكثرة السجود فقوله اعني على ذكرك المطلوب منه شرح الصدر وتيسر الامر واطلاق اللسان واليه يلزم قول الكليم عليه الصلاة والسلام (رب اشرح لي صدري ويسر لي امري) الى قوله «كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا» وقوله شكرك المطلوب منه توالي العم المستجابة لتوالي الشكر — وانما طلب المعاونة عليه لانه عسر جدا ولذلك قال تعالى (وقليل من عبادي الشكور) وقيل الشاكر من يرى عجزه عن الشكر — وانشد

\* اذا كان شكري نعمة الله نعمة \* علي له في مثلها يجب الشكر \*

\* فكيف بلوغ الشكر الا بفضل \* وان طالت الايام واتسع العمر \*

وقوله وحسن عبادتك المطلوب منه التجرد عما يشغله عن الله ويليه عن ذكر الله وعن عبادته ليتفرغ لمجاة الله

الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ : عَطَاءُ الْغُرَسَانِيُّ لَمْ يُدْرِكِ الْمَغِيرَةَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا قَبْلَ أَنْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشَهُّدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ

كما اشار اليه سيد المرسلين صلوات الله عليه وقره عني في الصلاة — واخبر عن هذا المقام بقوله : الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ( طيبي ) قوله حتى يتحول نهي عن ذلك ليشهد له الموضعان بالطاعة يوم القيامة وكذلك يستحب تكثير العباد في مواضع خلفه والله اعلم ( طيبي ) قوله والعزيمة على الرشد العزيمة عقد القلب على امضاء الامر فان قلت من حق الظاهر ان يقدم العزيمة على الثبات لان قصد القلب مقدم على الفعل والثبات قلت تقديمه اشارة الى انه المقصود بالذات لان الغايات مقدمة في الرتبة وان كانت مؤخرة في الوجود لقوله تعالى ( الرحمن علم القرآن خلق الانسان ) قدم تعليم القرآن على خلق الانسان تيسيرا على هذا المعنى ( طيبي ) قوله قلبا سليما — المعنى به الحالي عن العقائد الفاسدة والميل الى الشهوات العاجلة ولذاتها ويبلغ ذلك الاعمال الصالحات اذ من علامة سلامة القلب تأثيرها الى الجوارح قاله الامام كما ان صحة البدن عبارة عن حصول ما ينبغي من استقامة المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال احدهما ( ط ) قوله ولسانا صادقا اسنادا صادقا الى الضمير مجازي لان الصدق من صفة صاحبه فأسند الى الآلة مبالغة كما اسند وضع الاوزار الى الحرب في قوله تعالى ( حتى تضع الحرب اوزارها ) وهو للمحارب — ويحوز ان تكون استعارة مكنية بان شبه اللسان بمن ينطق بالصدق لكثرة صدوره عنه ثم ادخل اللسان على سبيل الادعاء مبالغة في جنس المشبه به وخيل انه هو ثم اثبت للمستعار ما يلزم المشبه به من الصدق ليكون قرينة مانعة عن ارادة الحقيقة ( طيبي ) قوله واسألك من خير ما تعلم الخ وفي اضافة الخير والشر اليه ايماء الى قوله تعالى ( عسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم ) الآية قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اي احيانا في صلاته بعد التشهد احسن الكلام الخ اعلم ان مدح كلام الله ورسوله مدح لله ورسوله فهو في معنى التسييح والذكر والصلاة على رسوله فاندفع ما قيل هو كلام مشكل على من يرى بطلان الصلاة بالنطق بغير الذكر والدعاء لانا نقول العبرة بالمعنى لا باللفظ ولذا قال علماءنا لوقيل لاحد في الصلاة مات فلان فقال انا لله وانا اليه راجعون بطلت صلاته لانه في المعنى جواب لكلام القائل مع كونه لفظ القرآن ( ق )

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشَّقِ الْأَيْمَنِ  
شَيْئًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ قَالَ أَمَرَ نَارِسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَرُدَّ  
عَلَى الْإِمَامِ وَتَحَابَّ وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

(ط) قوله يسلم في الصلاة تسليمة قال حجة الله على العالمين عامة اهل العلم على انه يسلم تسليمتين عن يمينه  
وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله واحتجوا بحديث عبد الله بن مسعود عن النبي  
صلى الله عليه وسلم رواه ابو داود والترمذي - وقال مالك يسلم الامام والمنفرد تسليمة واحدة - السلام  
عليكم لا يزيد على ذلك ويستحب للمأموم ان يسلم ثلاثا عن يمينه وعن شماله وتلقاه وجهه ردها على امامه  
انتهى كلامه في المسوى . وقال الحافظ في الفتح قد اخرج مسلم من حديث ابن مسعود ومن حديث سعد بن ابي  
وقاص التسليمتين وذكر العقيلي وابن عبد البر ان حديث التسليمة الواحدة معلول وبسط ابن عبد البر الكلام  
على ذلك اهـ وذهب الجمهور الى انه يسلم تسليمتين وقد حكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعلي بن مسعود  
وعمار بن ياسر ونافع بن عبد الحارث من الصحابة وعطاء بن ابي رباح وعلقمة والشعبي وابي عبد الرحمن  
السلمي من التابعين وعن احمد واسحاق وابي ثور واصحاب الرأي واليه ذهب الشافعي - وقال ابن المنذر  
اجمع العلماء على ان من اقتصر على تسليمة واحدة فصلاته جائزة وقال النووي والحق ما ذهب اليه الاولون  
بكثرة الاحاديث الواردة بالتسليمتين وصحة بعضها وحسن بعضها واشتمالها على الزيادة وكونها مثبتة بخلاف  
الاحاديث الواردة بالتسليمة الواحدة فانها مع قلتها ضعيفة لا تنتهض للاحتجاج ولو سلم انتهاصا لم يصلح لمعارضة  
احاديث التسليمتين لما عرفت من اشتمالها على الزيادة اهـ وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره انما كان المصلي  
يسلم تسليمتين لا تتقاله من حال الى حال فيسلم بالاولى على من انقل عنه وبالثانية على من قدم عليه اهـ كذا  
في الكبريت الاحمر قوله ان نرد على الامام اي ننوي الرد على الامام وتتحاب اي وان تحاب مع المصلين  
وان يسلم بعضنا على بعض اي في الصلاة ويدل عليه ما رواه البرار ولفظه ان نسلم على بعضنا وان يسلم بعضنا على بعض في الصلاة  
وروى احمد والترمذي وحسنه عن علي بن ابي كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعاً وبعدها اربعاً وقبل العصر  
اربعاً يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبين ومن معهم من المؤمنين اهـ - فالظاهر ان  
هذا الحديث محمول على نسلم التشهد حيث يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان عند التسليم لا ينوي  
الانبياء بالاتفاق والله سبحانه وتعالى اعلم

الحمد لله قد انتهى بحول الله وقوته طبع الجزء الاول من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح  
ويتلوه الجزء الثاني ان شاء الله تعالى واوله باب الذكر بعد الصلاة - والله الحمد والمنة

صورة ما كتبه مقرضاً حضرة المحدث الجليل - والحبر النبيل الصالح التقي - الملاذالتي - صاحب الفضل والاحترام مدرس الحديث النبوي ( صلى الله عليه وسلم ) بالمسجد الحرام مولانا الشيخ عمر بن حمدان لازال ملحوظاً بعين العناية من الرحمن آمين

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

نحمدك يا من ايد هذه الشريعة المحمدية واطى قدرها وشيد اركان هذه الملة الحنيفة وابان مجدها وفخرها وجعلها ناسخة لسائر الملل وصانها من تطرفات الزيغ والخلل وحفظها وقبض لها من يذب عنها من فحول الائمة واساتيدها فجعلهم لحماية الدين ركناً مكيناً وللذب عن ساحته حصناً حصيناً اذم حملة الشريعة وخدامها وبهم قيامها وقوامها وم العالمون بتقرير ادلتها وتحرير احكامها والتتقى عن غشطات حكمها واسرارها وتقيح اصولها وفروعها وتميز صحيحها من موضوعها العارفون بمنطوقها ومفهومها وخصوصها وعمومها القائمون مع حدودها وم الذين بينوا التشريع والاحكام - والحلال والحرام - واستنبطوا الفروع من الاصول حتى تيسر لمن بعدهم الوصول ونشهد انك انت الله الذي لا اله الا انت وحدك لا شريك لك المفرد بكل كمال المنزه عن الشريك والمثال ونشهد ان سيدنا محمداً عبدك ورسولك المخلص باتصال السند المنفرد ببقاء شريعته على طول الابد القائل يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله فاعظم بها من منقبة شهد لهم بها نبي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله الكرام واصحابه الهداة مصاييح الظلام اما بعد فمن المقرر ان اجل ما يتنافس فيه الراغبون واحسن ما يعتني بتحصيله الطالبون واطى ما تبذل فيه نفائس الاعمار واولى ما تعمر به اوقات الليل والنهار طلب العلم والاشتغال بتعلمه وتعليمه وتفهمه وتفهمه قراءة ورواية وسماعاً ودراية اذ به يزداد الشرف شرفاً وهو طب القلوب والارواح وبه حياة الاجساد والاشباح حتى قال الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه الناس محتاجون الى العلم اكثر من احتياجهم الى الطعام والشراب لان الطعام والشراب يحتاج اليه في اليوم مرة او مرتين والعلم يحتاج اليه بعدد الانفاس والعلوم وان كثرت انواعها فاجلها قدرا العلوم الشرعية لا سيما ما كان متصل الاسناد بالرواية عن الشيوخ النقاد لانه قام به منار السنة المحمدية واتضحت عجتها السنية اما بعد فقد اجتمعت بالشيخ المحدث الشهير والفقهاء النحرير محمد ادريس الكاندهلوي من اشغلت فحمة الليل باسماره وداب في شرح الحديث واشتغل به في ليله ونهاره فاطلعي على شرحه لمشكاة المصابيح فرأيت قد جمع فيه ما يسر الودود ويكبت الحسود من التحقيقات البديعة والبيان الشافي الكافي في تحرير الشريعة فلقد اجاد وافاد وجمع هذا الجمع العظيم الذي فيه نهاية النفع للعباد فجزاه الله عن الاسلام والمسلمين خيراً ونسأل الله ان يسهل له طبعه حتى ينتفع به جميع العباد في سائر البلاد انه على ما شاء قدير وبالاجابة جدير قاله عبد ربه عمر بن حمدان المحرسي خادم العلم بالحرمين الشريفين وكتب في ٢٢ ذي الحجة سنة ١٣٥٣ من هجرة سيد الاولين والاخيرين قاله عبد ربه عمر بن حمدان المحرسي المدني خادم علم الحديث بالحرمين الشريفين



## بسم الله الرحمن الرحيم

### فهرس الجزء الاول

الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح \* والتلويح الى بعض مباحث التعليق الصحيح

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
١	خطبة الكتاب وشرحها	٨	باسم تبارك وتعالى والحوالة على شاهد الحال
	* فائدة بديعة * تتعلق بالبسملة من	٨	ابلق من الحوالة على شاهد النطق والقال
	الفوائد البديعة للحافظ ابن القيم : ان الحذف		كما قيل :
	العامل في هذا المقام حكما عديدة دالة على		* ومن عجب قول العواذل من به *
	تحقيق المرام (منها) انه موطن لا ينبغي ان يقدم		* وهل غير من اهوى يحب ويمشق *
	فيه سوى ذكر اسم الله تعالى فلو ذكر الفعل	٨	شرح حديث انما الاعمال بالنيات
	وهو لا يستغنى عن فاعله كان ذلك مناقضا	٨	آيات الاخلاص
	للمقصود وهو تجريد ذكر المعبود فكان في	١٠	تفصيل الاعمال المتعلقة بالنية
	حذفه مشاكلة المبني للمعنى ليكون المبدوء	١١	ذكر منشأ الاختلاف في اشتراط النية في
	به اسمه سبحانه وتعالى كما تقول في الصلاة		الوضوء
	الله اكبر ومعناه من كل شيء ولكن	١٢	كتاب الايمان
	لا تذكر هذا المقدر ليكون اللفظ في اللسان	١٢	آيات الايمان
	مطابقا لمقصود الجنان وهو ان لا يكون في	١٢	بيان معاني الايمان واقسامه
	القلب ذكر الا لله وحده فكما تجرد ذكره	١٣	كلام الامام الرباني بعدد الالف الثاني الشيخ
	في قلب المصلي تجرد ذكره في لسانه (ومنها)		احمد السرهندي رحمه الله تعالى في توضيح
	ان الفعل اذا حذف صح الابتداء به في كل		ما قاله السادة الحنفية ان الايمان لا يزيد
	قول وعمل وليس فعل اولي بها من فعل		ولا ينقص
	فكان الحذف اعم من الذكر فان اي فعل	١٤	الفرق بين الايمان والاسلام
	ذكرته كان المحذوف اعم منه (ومنها) ان الحذف	١٤	الفصل الاول
	ابلق لان المتكلم بهذه الكلمة كأنه يدعى	١٤	شرح حديث جبريل عليه السلام
	الاستغناء بالمشاهدة عن النطق بالفعل وكأنه	١٧	ايات في بيان حقيقة الملائكة وانواعهم
	لا حاجة الى النطق به لان المشاهدة والحال	١٩	بيان مقام الاحسان
	دالة على ان هذا الفعل وكل فعل فاعما هو	٢٣	شرح قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢٤	شرح قوله صلى الله عليه وسلم الملم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه	٥٥	سؤال اليهوديين عن تسع آيات بينات
٢٥	شرح قوله صلى الله عليه وسلم من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما تنثية الضمير هنا والرد على الخطيب في قوله ومن يعصها—	٥٧	شرح حديث اذا زنى العبد خرج منه الايمان فكان فوق رأسه كالظلة
٢٦	بيان وجه الفرق بينهما	٥٧	الفصل الثالث
٢٩	ثلاثة يؤتون اجرهم رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فله آجران	٥٨	باب الوسوسة الفصل الاول
٣١	شرح قوله صلى الله عليه وسلم قل آمنت بالله ثم استقم وبيان معنى الاستقامة	٥٨	آيات الوسوسة
٣٣	شرح حديث وفد عبد القيس	٥٨	شرح حديث ان الله تجاوز عن امي ماوسوست به صدورها ما لم تعمل به او تتكلم
٣٤	شرح حديث عباد بن الصامت في المباينة	٥٩	بيان معنى قوله ﷺ ذاك صريح الايمان
٣٩	بيان اختلاف الفقهاء في الحدود هل هي سوار او زواجر	٦٠	كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان ما يعتصم به العبد من الشيطان — كلام نفيس جدير بالحفظ والاتقان —
٤١	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق	٦٥	الفصل الثاني
٤١	الفصل الثاني	٦٧	الفصل الثالث
٤٤	شرح حديث معاذ بن جبل اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار الحديث	٦٨	باب الايمان بالقدر
٤٥	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله	٦٨	الفرق بين القضاء والقدر
٤٩	باب الكبائر وعلامات النفاق — الفصل الاول	٦٨	بيان اتفاق اهل السنة والجماعة على انه تعالى خالق كل شيء خير وشر وايمان وكفر —
٥٠	انقسام المعاصي الى الصغائر والكبائر والفرق بينهما	٦٨	وابطال ما اختلق ارباب الاعتزال في مسألة خلق الافعال — وابطال ذلك بالايات البينات والبراهين الواضحات
٥٢	شرح حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن	٦٩	ذكر ما نظم بعض المعتزلة معترضا على مسألة القضاء والقدر وجعله على لسان بعض اهل الذمة واجوبة العلماء رحمهم الله تعالى
٥٣	شرح حديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان	٧٠	جواب الشيخ علاء الدين الباجي رحمه الله تعالى
٥٥	الفصل الثاني	٧٠	بيان الفرق بين الرضا بالقضاء وبين الرضا بالمقضى
		٧٠	جواب الشيخ تقي الدين ابن تيمية الحنبلي رحمه الله تعالى
		٧١	بيان الحكمة في تقدير الخير والشر
		٧٢	ضلالة الاعتذار بالقدر — ومن اعتذر بالقدر

صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾
١١٢	الفصل الثالث		فقد نزه نفسه ونسب الظلم الى الله سبحانه وتعالى
١١٤	باب الاعتصام بالكتاب والسنة الفصل الاول	٧٤	رسالة الحسن بن علي رضي الله تعالى عنها
١١٨	شرح حديث انما مثلي ومثل ما بعثني الله به		الى الحسن البصري رضي الله عنه في مسألة
	كمثل رجل اتى قوما الحديث		القضاء والقدر وهي رسالة يظهر عليها انوار
١١٩	شرح حديث مثلي كمثل رجل استوقد ناراً		النبوة والرسالة
١٢٠	شرح حديث مثل ما بعثني به الله من الهدى	٧٤	بيان ان مسلك اهل السنة والجماعة في هذه
	والعلم كمثل الغيث		المسئلة في غاية الاعتدال — لا جبر فيه ولا
١٢٤	الفصل الثاني		اعتزال تحقيق اتيق ينشرح به الصدر وتدقيق
١٢٧	بيان حقيقة التقوى		لطيف يطمئن به القلب ويستلذه الفكر
١٢٨	شرح حديث لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه		ان شاء الله — ولا حول ولا قوة الا بالله
	تبعاً لما جئت به	٧٦	شرح حديث احتج آدم وموسى
١٣٠	شرح حديث افتراق الامة على ثلاث وسبعين	٨٣	شرح حديث الفطرة يعني ما من مولود الا
	فرقة (فائدة) قال في كشف الاسرار اعلم		يولد على الفطرة
	ان اهل الاهواء تفرقوا اولاً على ست فرق	٨٩	الفصل الثاني
	الفدرية والجبرية والرافضة والخارجية والمشبهة	٨٩	شرح حديث اخذ الميثاق من بني آدم حين
	والمرجئة ثم تفرقت كل فرقة على اثنتي عشرة		اخرجهم الله تعالى من ظهر آدم عليه الصلاة
	فرقة فصار الكل اثنتين وسبعين فرقة والله اعلم		والسلام وذكر كلمات العلماء الاكابر في
١٣٣	الفصل الثالث		شرح هذا الحديث التي هي اسنى واعلى —
١٣٧	كتاب العلم		وابهى واعلى من اليواقيت والجواهر
١٣٧	الايات في فضيلة العلم	٩١	شرح حديث خرج رسول الله صلى الله عليه
١٣٧	« « « التعلم		وسلم وفي يديه كتابان من رب العالمين
١٣٨	« « « التعليم	٩٨	الفصل الثالث
١٣٨	كلام معاذ بن جبل في فضيلة التعليم والتعلم	١٠٣	باب اثبات عذاب القبر
١٣٨	بيان العلم الذي هو فرض عين والذي هو	١٠٣	الايات الواردة في عذاب القبر
	فرض كفاية	١٠٤	ذكر الاشكال المشهور وهو اننا نشاهد الكافر
١٣٩	بيان طرق التحصيل للعلوم		في قبره ولا نشاهد عذاباً — والجواب عنه
١٣٩	الفصل الاول	١٠٦	بيان الحكمة في عدم سماع كلام الميت عند
١٤٠	شرح حديث من يرد الله به خير يفقهه في الدين		سؤال الملكين وعدم مشاهدة عذابه ونعيمه
	وانما انا قاسم والله يعطي	١٠٩	الفصل الثاني
١٤٠	شرح حديث الناس معادن كعمادن الذهب والفضة	١١٢	بيان الحكمة في تسليط تسعة وتسعين تنيناً
	خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا		على الكافر في قبره

صفحة	(دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)	صفحة	(دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)
١٤٧	الفصل الثاني	١٤٧	ولا يتوضأ واختلاف الفقهاء في انتقاض الوضوء
١٥٦	شرح حديث انزل القرآن على سبعة احرف	١٥٦	من لمس المرأة
١٥٨	« « لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حد مطلع	١٨٦	تفسير آية الملازمة
١٦١	الفصل الثالث	١٨٩	باب آداب الخلاء الفصل الاول
١٦٩	كتاب الطهارة	١٨٩	كلام الشاه ولي الله — رحمه الله في ضبط آداب الخلاء
١٦٩	بيان معنى الطهارة وانقسامها الى طهارة الظاهر والباطن — وان المعصية بمنزلة الحدث الاصغر والكفر بمنزلة الحدث الاكبر اي الجنابة	١٩٠	حديث ابي ايوب رضي الله عنه اذا اتيتم الفاط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
١٧٠	اقسام الطهارة	١٩٠	مذاهب العلماء في استقبال القبلة واستدبارها
١٧١	الفصل الاول	١٩٠	بيان ان علة النهي عن الاستقبال والاستدبار انما هي الحرمة للقبلة وذلك لا يختلف في الصحاري والبنيان كما هو مذهب ابي حنيفة
١٧٢	بيان معنى قوله ﷺ الطهور شطر الايمان « « « الصلاة نور والصدقة	١٩٢	النعمان رضي الله عنه
١٧٣	« « « برهان والصبر ضياء	١٩٢	حديث ابن عباس رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال انها ليعذبان وما يعذبان في كبير الحديث
١٧٥	شرح حديث من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده	١٩٣	بيان الحكمة في الجمع بين هاتين الحصلتين
١٧٧	بيان معنى ما روى عن عمر بن الخطاب من قوله اني لا جهاز جيشي وانا في الصلاة	١٩٣	الفصل الثاني
١٧٧	الفصل الثاني	١٩٧	حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك وبيان الحكمة في ذلك
١٨٠	باب ما يوجب الوضوء الفصل الاول	١٩٨	الفصل الثالث
١٨٠	شرح حديث لا تقبل صلاة من احدث حتى يتوضأ	٢٠٠	باب السواك الفصل الاول
١٨١	الوضوء مما مست النار	٢٠٠	حديث ابي هريرة لولا ان اشق على امتي لامرتهم بتأخير العشاء والسواك عند كل صلاة
١٨٣	الفصل الثاني	٢٠٠	بيان السر في استحباب السواك عند القيام الى الصلاة
١٨٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم تحريها التكبير وتحليلها التسليم	٢٠٠	وفيه حديث علي رضي الله عنه وفيه دليل لابي حنيفة رحمه الله في مسألة القراءة خلف الامام
١٨٥	حديث بسرة اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ واختلاف الفقهاء في ذلك	٢٠٢	الفصل الثاني
١٨٦	حديث عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل بعض ازواجه ثم يصلي		

صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾
٢٠٣	الفصل الثالث	٢٢٢	بيان الحكمة في مشروعية الوضوء قبل المنام
٢٠٤	باب سنن الوضوء الفصل الاول	٢٢٤	حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه
٢٠٥	اختلاف العلماء في المضمضة والاستنشاق من كف واحد	٢٢٤	الفصل الثاني
٢٠٥	اختلاف العلماء في غسل اليدين الى المرفقين	٢٢٥	تحريم قراءة القرآن على الحائض والجنب
٢٠٥	« « « مسح الرأس ومقدار المفروض منه	٢٢٦	اختلاف الفقهاء في اجتياز الجنب والحائض في المسجد
٢٠٦	اختلاف العلماء في غسل الرجلين الى الكعبين وبيان انه الفرض وذكر احتجاج الموجهين للمسح وم الروافض والجواب عنه	٢٢٦	تفسير قول الله عز وجل ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا
٢٠٩	اختلاف الفقهاء في المسح على العمامة	٢٢٦	حديث علي لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب ووجه الاقتران بين هذه الثلاثة
٢١٠	الفصل الثاني	٢٢٨	الفصل الثالث
٢١٢	اختلاف الفقهاء في تكرار المسح	٢٢٩	باب احكام المياه - الفصل الاول
٢١٢	مسح الرأس والاذنين بماء واحد	٢٢٩	حديث ابي هريرة لا يبولن احدكم في الماء الدائم الى آخره وشرحه
٢١٣	حديث الاذنان من الرأس	٢٣٠	الفصل الثاني
٢١٤	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم	٢٣٠	حديث القلتين
٢١٥	الفصل الثالث	٢٣٠	بيان الحكمة في جعل القلتين حدا فاصلا بين الكثير والقليل
٢١٦	باب الغسل - الفصل الاول	٢٣١	مسلك السادة الخفية في مسألة المياه واستدلالهم
٢١٦	ايجاب الغسل من النقاء الحائتين ونسخ الرخصة فيه واجماع الصحابة على ذلك	٢٣٢	حديث ابي سعيدان الماء طهور لا ينجسه شيء
٢١٩	حديث انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع	٢٣٢	كلام الامام الغزالي رحمه الله في تأييد مذهب مالك بن انس رحمه الله وتشبيده في مسألة المياه
٢١٩	اختلاف الفقهاء في مقدار الصاع	٢٣٣	حديث ليلة الجن
٢٢٠	الفصل الثاني	٢٣٣	اختلاف الفقهاء في التوضي بنبذ التمر
٢٢١	الفصل الثالث	٢٣٤	« « « سور الهرة
٢٢٢	باب مخالطة الجنب وما يباح له الفصل الاول	٢٣٥	« « « سور السباع
٢٢٢	طهارة عرق الكافر والاستدلال على ذلك بالاية	٢٣٥	الفصل الثالث
٢٢٢	اختلاف العلماء في الوضوء قبل المنام هل هو واجب او مستحب	٢٣٦	باب تطهير النجاسات - الفصل الاول
		٢٣٦	حديث ابي هريرة في ولوغ السكب





صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢٨٣	الفصل الثالث	٣٠٧	بمسجده عليه الصلاة والسلام الذي كان يصلي فيه او يعم ما احدث فيه بعده من الزيادة
٢٨٣	ما جاء في تأخير العصر	٣٠٨	حديث ابي هريرة لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
٢٨٥	باب فضائل الصلاة — الفصل الاول	٣١٣	حديث ابي هريرة ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة
٢٨٦	شرح حديث ابي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويان نبد من لطافة ومعارفه وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى بهجة النفوس	٣١٤	حديث عائشة لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبياءهم مساجد
٢٨٩	الفصل الثاني — الفصل الثالث	٣١٤	الفصل الثاني
٢٩٠	باب الادان الفصل الاول	٣١٧	شرح حديث عبد الرحمن بن عايش رأيت ربي عز وجل في احسن صورة الحديث المشهور بحديث اختصام الملائكة الاعلى وتلخيص ما قاله الحافظ ابن رجب في شرح هذا الحديث
٢٩١	حديث انس امر بلال ان يشفع الادان وان يؤمر الاقامة — واختلاف الفقهاء في صفة الادان والاقامة	٣١٨	بقية شرح حديث اختصام الملائكة الاعلى المار في ص ٣١٨ من هذا الجزء
٢٩٢	الفصل الثاني		قوله فعلت ما في السموات والارض اي ما اعلمني الله تعالى بمافي السماء والارض لجميع الاشياء لانه لم يعلم عدد جميع الملائكة وعدد الرمل وجميع الاشجار وغير ذلك من المخلوقات واحوالهم بل لا يعلم ذلك الا الله (كذا في خلاصة المفاتيح)
٢٩٣	الفصل الثالث		وقال الله عز وجل وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال تعالى — الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي تأتيناكم عالم
٢٩٥	باب فضل الاذان واجابة المؤذن — الفصل الاول		
٢٩٧	حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه بين كل اذانين صلاة واختلاف الفقهاء في الركعتين قبل المغرب		
٢٩٨	الفصل الثاني		
٣٠٠	الفصل الثالث		
٣٠١	باب — الفصل الاول		
٣٠١	حديث ابن عمر ان بلالا ينادي بليل فكلوا واشربوا الحديث		
٣٠١	عدم جواز الاذان قبل دخول الوقت مطلقاً		
٣٠٢	حديث ليلة التعريس		
٣٠٤	الفصل الثالث		
٣٠٥	باب المساجد ومواضع الصلاة — الفصل الاول		
٣٠٦	الصلاة في الكعبة		
٣٠٦	حديث ابي هريرة صلاة في مسجدي هذا الحديث ويان ان هذا التضعيف هل يختص		

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٣٣٩	الفصل الثالث	٣٣٩	الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات
٣٤٠	باب صفة الصلاة الفصل الاول	٣٤٠	ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر
٣٤٠	اختلاف الفقهاء في وجوب الطهارة في الصلاة	٣٤٠	الا في كتاب مبين — وغير ذلك من الايات
٣٤١	وجه سكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليم الرجل اولاً وقوله في كل مرة ارجع فصل فانك لم تصل حتى افقر الى المراجعة	٣٤١	وفي الادعية الماثورة يا من لا تراه العيون ولا تخالطه الظنون — ولا يصفه الواصفون
٣٤١	اختلاف الفقهاء في البسملة هل هي آية من الفاتحة واوائل السور ام لا — واختلافهم في الجهر والاسرار بها — وبسط الكلام في ذلك وتحقيق المرام	٣٤١	ولا تغيره الحوادث — ولا يخشى الدوائر يعلم مثاقيل الجبال ومكايل البحار وعدد قطر الامطار — وعدد ورق الاشجار — وعدد ما اظلم عليه الليل واشرق عليه النهار ولا توارى منه سماء سماء ولا ارض ارضاً ولا بحر ما في قعره ولا جبل ما في وعره اجعل خير عمري آخره وخير عملي خواتمه وخير ايامي يوم القاك فيه — رواء الطبراني في الاوسط ورجاله رجال الصحيح غير عبدالله ابن محمد بن عبد الرحمن الازدي وهو ثقة والله اعلم
٣٤٥	رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام	٣٤٥	حديث ابي هريرة اذا مررت برياض الجنة فارتعوا
٣٤٦	التورك والاقتراح	٣٤٦	حديث النبي عن الصلاة في اعطان الابل
٣٤٧	رفع اليدين عند الركوع وعند الرفع واختلاف الفقهاء في ذلك	٣٤٧	الفصل الثالث
٣٥١	الفصل الثاني	٣٥١	باب ما يقرأ بعد التكبير الفصل الاول
٣٥٣	حديث الفضل بن عباس الصلاة مشني مشني تشهد في كل ركعتين	٣٥٣	الايات في ذلك
٣٥٥	الفصل الثالث	٣٥٥	لطائف الدعاء المأثور اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد
٣٥٦	باب ما يقرأ بعد التكبير الفصل الاول	٣٥٦	الفصل الثاني
٣٥٦	الايات في ذلك	٣٥٦	حديث شداد بن اوس خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم
٣٥٧	لطائف الدعاء المأثور اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد	٣٥٧	وتحقق مسألة الصلاة في النعال
٣٥٩	الفصل الثاني	٣٥٩	الفصل الثالث
٣٦٠	حديث سمرة في السكتين	٣٦٠	باب الستة الفصل الاول
٣٦١	الفصل الثالث	٣٦١	حديث ابن عباس يصلي بالناس حتى الى غير جدار واقتناب الامام البخاري منه الصلاة الى الستة
٣٦١	باب القراءة في الصلاة — الفصل الاول	٣٦١	الفصل الثاني
٣٦٢	حديث عبادة بن الصامت لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب	٣٦٢	

صفحة	﴿دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب﴾	صفحة	﴿دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب﴾
٣٦٢٠	اختلاف الفقهاء في وجوب القراءة خلف الامام	٣٧٦	الامام لا فيما جهر ولا فيما أسر
٣٦٢	حكاية الاجماع على ان آية الاستماع والانصات	٣٧٦	الفصل الثاني
٣٦٢	نزلت في شأن الصلاة	٣٨١	حديث وائل بن حجر في الجهر بالتأمين
٣٦٢	الجواب عما قاله الامام البخاري في جزء	٣٨١	واختلاف الفقهاء واثبات اولوية الاسرار
	القراءة خلف الامام من ان زيادة فصاعداً		بالتأمين باكثر من عشرة اوجه .
	تفرد بها معمر عن الزهري ودفع ما توم	٣٨١	حديث عباد بن الصامت في القراءة خلف
	من ان قوله صلى الله عليه وسلم فصاعداً		الامام والجواب عنه
	يدل على وجوب قراءة الفاتحة والتخير فيما بعده	٣٨٥	الفصل الثالث
	ولا يدل على وجوب ضم السورة واجاب شيء	٣٨٦	باب الركوع الفصل الاول
	من القرآن العظيم على السبع المثاني كما قاله	٣٨٧	الحكمة في تكرار السجود دون الركوع
	الامام ابو حنيفة رضي الله عنه - وتحقيق	٣٨٩	الفصل الثاني
	معنى قوله فصاعداً من كلام ائمة النحو واللغة	٣٩٠	الفصل الثالث
٣٦٤	بيان ان الاستماع والانصات من لوازم العقل	٣٩١	باب السجود وفضله الفصل الاول
	ومقتضيات الفطرة - كما قال الشاعر	٣٩٢	لطائف الدعاء الماثور اللهم اني اعوذ برضاك
	﴿ايقى وجودي مع وجودك ياروحي﴾		من سخطك وبِعافاتك من عقوبتك واعوذ
	﴿وهل لي كلام ان نطق لترويحني﴾		بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثيت
	﴿عجب است كه بوجودك وجود من يماند﴾		على نفسك
	﴿توبكفتن اندرائي ما راسخن يماند﴾	٣٩٤	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم فاعني
٣٦٥	شرح الحنفي المستمع المنصت العابد الصامت		على نفسك بكثرة السجود
	لحديث عباد بن الصامت	٣٩٥	الفصل الثاني
٣٦٦	الجواب عن حديث السكتين	٣٩٦	الفصل الثالث
٣٦٦	ادلة ترك القراءة خلف الامام فيما يجهر فيه	٣٩٦	باب التشهد الفصل الاول
٣٦٦	بيان ان الملائكة الكرام يقتدون بالبشر	٣٩٩	الفصل الثاني
	ويستمعون لقراءة الامام	٤٠٠	الفصل الثالث
٣٦٨	حديث عمران بن حصين في ترك القراءة	٤٠١	باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الفصل
	خلف الامام فيما لا يجهر فيه		الاول
٣٦٨	حديث جابر بن عبد الله من كان له امام فقراءة	٤٠١	فائدة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
	الامام له قراءة حديث صحيح على شرط الشيخين	٤٠٢	اختصاص الصلاة بالمعصومين
	وذكر طرقه وبيان من رواه من الصحابة	٤٠٢	ينبغي ان يصلي على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام
٣٦٩	ما قاله الحافظ ابن تيمية في هذا الحديث	٤٠٢	الاشكال المشهور في التشبيه في ( كما صليت )
٣٦٩	اصماء الصحابة الذين قالوا لا قراءة خلف		والجواب عنه

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٤٠٣	وجه تخصيص ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالذكر في الصلاة	٤٠٨	باب الدعاء في التشهد الفصل الاول
٤٠٤	الفصل الثاني	٤١٠	الفصل الثاني
٤٠٦	الفصل الثالث	٤١١	الفصل الثالث

تمت الفهرست



طبع بمطبعة الاعتدال بمدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام (١) في شهري ربيع الاول  
والثاني سنة ١٣٥٤ من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف صلاة والف الف تحية

(١) اشارة الى ما روي ابو الدرداء رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
فسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة الى جانب مدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام رواه ابو داؤد



